

کتابخانه آیت الله العظمی

شرح منہج النبلاء

مؤلف: شیخ محمد باقر سید علیان
ترجمہ: شیخ محمد باقر سید علیان

پہلی طبع ۱۳۴۲ھ

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

بتحقيق
محمد أبو الفضل إبراهيم

الجزء السابع عشر

مؤسسة اسماعيليان
للطباعة والنشر والتوزيع
قم إيران - ملفون ٢٥٢١٣

شبكة كتب الشيعة



shiabooks.net

رابطہ بدیل < mktba.net

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الواحد العدل (١)

(٤٦)

الأضل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى بعض عماله :

أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّكَ مِمَّنْ اسْتَظْهَرُ بِهِ عَلَى إِقَامَةِ الدِّينِ ، وَأَقْمَعُ بِهِ نَخْوَةَ الْإِثْمِ ، وَأُسَدُّ بِهِ
لَهَآةَ الشَّرِّ الْمُخُوفِ .

فَاسْتَعِزْ بِاللَّهِ عَلَى مَا أَمَّكَ ، وَاخْلُطِ الشَّدَّةَ بِضِفِّ مِنَ الْلِينِ ؛ وَارْفُقْ مَا كَانَ
الرَّفْقُ أَرْفَقَ ، وَاعْتَزِمْ بِالشَّدَّةِ حِينَ لَا تُغْنِي عَنْكَ إِلَّا الشَّدَّةُ .

وَاخْفِضْ لِلرَّعِيَةِ جَنَاحَكَ ، وَابْسُطْ لَهُمْ وَجْهَكَ ، وَأَلِنْ لَهُمْ جَانِبَكَ ؛ وَأَسِرْ بَيْنَهُمْ
فِي اللَّحْظَةِ وَالنَّظَرَةِ ، وَالْإِشَارَةِ وَالتَّجْبِيَةِ ، حَتَّى لَا يَطْمَعَ الْعُظْمَاءُ فِي حَقِّكَ ، وَلَا يَنْتَسِ
الضُّعَفَاءُ مِنْ عَدْلِكَ . وَالسَّلَامُ .

الشنخ :

قد أخذ الشاعر معنى قوله : « وآس بينهم في اللحظة والنظرة » ، فقال :

(١) ا : « وبه نستعين » ، د : « وبه تقى » .

اقسم اللحظَ بيننا إنَّ في اللَّحظِ لَعَنوانٌ ما تُجِنُّ الصدورُ
إِنَّمَا الْبِرُّ رَوْضَةٌ فَإِذَا مَا كَانَ بَشَرٌ فَرَوْضَةٌ وَغَدِيرٌ

قوله : « وآس بينهم في اللحظة » ، أى اجعلهم أسوة ، وروى : « وساو بينهم في اللحظة » ؛ والمعنى واحد .

واستظهر به : اجعله كالظَّهر .

والنخوة : الكبرياء : والأثيم : الخطيء المذنب .

وقوله : « وأسَدَ به لَهَاءَ الثَّغْرِ » ، استعارة حسنة .

والضَّغْثُ فى الأصل : قبضة حشيش مختلط يابسها بشيء من الرطب ، ومنه « أضغاث

الأحلام » للرويا المختلطة التى لا يصح تأويلها ، فاستعار اللفظة هاهنا ؛ والمراد امزج^(١) الشدة

بشيء من اللين^(٢) فاجعلهما كالضَّغْثِ ، وقال تعالى : ﴿ وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا ﴾^(٣) .

قوله : « فاعزم بالشدة » أى إذا جدَّ بك الجدُّ فدع اللين ، فإنَّ فى حال الشدة

لا تُغْنِي إِلَّا الشَّدَّةَ ، قال الفند الزَّمانِي :

فَلَمَّا صَرَّحَ الشَّرُّ فَأَمَسَى وَهُوَ عُريَانُ^(٤)

وَلَمْ يَبْقَ سِوَى الْعَدَا بَدِنِ دِنَاهُمْ كَمَا دَانُوا

قوله : « حتى لا يطمع العظماء فى حَيْفِكَ » ، أى حتَّى لا يطمع العظماء فى أن تمالَّيهم على

حَيْفِ الضَّعْفَاءِ ، وقد تقدَّم مثل هذا فيما سبق .

(١-٢) ساقط من د .

(١) د : « مزج » .

(٣) ديوان الحماسة ١ : ٢٣ - بشرح التبريزي ، من شعر قاله فى حرب البسوس .

الأصل :

ومن وصية له عليه السلام للحسن والحسين عليهما السلام لما ضرب به ابن ملجم

لعنه الله :

أَوْصِيَكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ ، وَأَلَّا تَبْغِيَا الدُّنْيَا وَإِنْ بَفَتْكُمْ ، وَلَا تَأْسَفَا عَلَى شَيْءٍ مِنْهَا
زُورَى عَنْكُمْ ، وَقُولَا بِالْحَقِّ ، وَأَعْمَلَا لِلْأَجْرِ ، وَكُونَا لِلظَّالِمِ خَصْمًا ، وَلِلْمَظْلُومِ عَوْنًا .
أَوْصِيَكُمْ وَجَمِيعَ وَلَدِي وَأَهْلِي وَمَنْ بَلَغَهُ كِتَابِي بِتَقْوَى اللَّهِ وَنَظْمِ أَمْرِكُمْ ،
وَصَلَحِ ذَاتِ بَيْنِكُمْ ، فَإِنِّي سَمِعْتُ جَدَّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَقُولُ : صَلَاحُ
ذَاتِ الْبَيْنِ أَفْضَلُ مِنْ عَامَّةِ الصَّلَاةِ وَالصَّيَامِ .

اللَّهُ اللَّهُ فِي الْإِيْتَامِ ، فَلَا تُعْبُوا أَفْوَاهَهُمْ ، وَلَا تُضَيِّعُوا بِحَضَرَتِكُمْ .
وَاللَّهُ اللَّهُ فِي جِيرَانِكُمْ ، فَإِنَّهُمْ وَصِيَّةُ نَبِيِّكُمْ ، مَا زَالَ يُوصِي بِهِمْ حَتَّى ظَنَنَّا
أَنَّهُ سَيُورَثُهُمْ .

وَاللَّهُ اللَّهُ فِي الْقُرْآنِ ، لَا يَسْبِقُكُمْ بِالْعَمَلِ بِهِ غَيْرُكُمْ .
وَاللَّهُ اللَّهُ فِي الصَّلَاةِ ، فَإِنَّهَا عُمُودُ دِينِكُمْ .
وَاللَّهُ اللَّهُ فِي بَيْتِ رَبِّكُمْ ، لَا تُخْلَوْهُ مَا بَقِيَتْكُمْ ، فَإِنَّهُ إِنْ تَرِكَ لَمْ تُنَاطَرُوا .
وَاللَّهُ اللَّهُ فِي الْجِهَادِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَالسِّنَتِكُمْ^(١) فِي سَبِيلِ اللَّهِ .
وَعَلَيْكُمْ بِالتَّوَاصُلِ وَالتَّبَادُلِ ؛ وَإِيَّاكُمْ وَالتَّدَابُرَ وَالتَّقَاطُعَ ، لَا تَتْرُكُوا

الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ ؛ فَيُؤْتَى عَلَيْكُمْ أَشْرَارُكُمْ ، ثُمَّ تَدْعُونَ فَلَا يُسْتَجَابُ لَكُمْ .

ثم قال :

يَا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ، لَا الْفَيْئَكُمْ تَخُوضُونَ دِمَاءَ الْمُسْلِمِينَ خَوْضًا ، تَقُولُونَ : قُتِلَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ، قُتِلَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ! أَلَا لَا تَقْتُلَنَّ بِي إِلَّا قَاتِلِي ، انظُرُوا إِذَا أَنَا مَتُّ مِنْ ضَرْبَتِهِ هَذِهِ فَاضْرِبُوهُ ضَرْبَةً بِضَرْبَةٍ ، وَلَا تُمَثِّلُوا بِالرَّجُلِ ؛ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَقُولُ : إِيَّاكُمْ وَالْمَثَلَةَ وَلَوْ بِالْكَلْبِ الْعَقُورِ .

الْبَرْحُ :

روى : « واعملوا للآخرة » ، وروى « فلا تغفروا أفواهكم » ؛ يقول : لا تطلبوا الدنيا وإن طلبتكم ؛ فإذا كان مَنْ تطلبه الدنيا منهيًا عن طلبها فمن لا تطلبه يكون منهيًا عن طلبها بالطريق الأولى .

ثم قال : « ولا تأسفا على شيء منها زوى عنكما » أى قبض ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « زويت لى الدنيا فأريت مشارقتها ومغاربتها ، وسيلبلغ ملك أمتى ما زوى لى منها » .

وروى : « ولا تأسبا » ؛ وكلاهما بمعنى واحد ، أى لا تحزنا ، وهذا من قوله تعالى : ﴿ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ ﴾ ^(١) .

قوله : « صلاح ذات البين » أخذ هذه اللفظة عبد الملك بن مروان فقال لبنيه وقد
 جُمعوا عنده يوم موته :

انفوا الضفائن بينكم وعليكم عند الغيب وفي حضور المشهد
 بصلاح ذات البين طول حياتكم إن مدّة في عمري وإن لم يُمدد
 إن القداح إذا اجتمع من فرامها بالكسر ذو بطش شديد أيد
 عزّت فلم تُكسر ، وإن هي بددت فالوهن والتكسير للتعبد
 وذات هاهنا زائدة مقحمة .

قوله : « فلا تُفبّوا أفواههم » ، أى لا تجيعوهم بأن تطعموهم غيباً ، ومن روى : « فلا
 تغفّروا أفواههم » ؛ فذاك لأن الجائع يتغيرفه ، قال عليه السلام : « خلّوف فم الصائم أطيب
 عند الله من ريح المسك » .

قال : « ولا تُضيّعوا بحضرّكم » أى لا تضيّعوهم ، فالنهي في الظاهر للأيتام ؛ وفي المعنى
 للأوصياء والأولياء ، والظاهر أنه لا يعنى الأيتام الذين لهم مال تحت أيدي أو صيائهم لأن
 أولئك الأوصياء محرّم عليهم أن يصيبوا من أموال اليتامى إلّا القدر النزر جدّاً عند الضرورة
 ثم يقضونه مع التمسك ، ومن هذه حاله لا يحسن أن يقال له : لا تغفّروا أفواه أيتامكم ،
 وإنما الأظهر أنه يعنى الذين مات آباؤهم وهم فقراء يتعيّن مواساتهم ويقبح القعود عنهم ، كما قال
 تعالى : ﴿ وَاطْعَمُوهُنَّ عَلَى حَبِّهِمْ مِنْ ثَمَرِ الْغُلَامِ وَأَسِيرُوا ﴾ ^(١) ، واليتم في الناس من قبل
 الأب ، وفي البهائم من قبل الأم ؛ لأن الآباء من البهائم لا عناية لهم بالأولاد ، بل العناية للأم
 لأنها المرضعة المشفقة ؛ وأمّا الناس فإن الأب هو الكافل القيم بنفقة الولد ؛ فإذا مات وصل
 الضرر إليه لفقد كافله والأم بمعزل عن ذلك . وجمع يتيم على أيتام ، كما قالوا : شريف
 وأشرف . وحكى أبو علي في التكملة : « كىء وأكاه » ، ولا يسمى الصبي يتيماً إلّا إذا

كان دون البلوغ وإذا بلغ زال اسمُ اليتيم^(١) عنه. واليتامى أحد الأصناف الذين عَيَّنوا في الخمس بنص الكتاب العزيز.

[فصل في الآثار الواردة في حقوق الجار]

ثم أوصى بالجيران ، واللفظ الذي ذكره عليه السلام قد ورد مرفوعاً في رواية عبد الله بن عمر لما ذبح شاة ، فقال : أَهْدَيْتُمْ لَجَارِنَا الْيَهُودِيَّ ؟ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وآلَهُ يَقُولُ : « مَا زَالَ جَبْرِيلُ يُوصِينِي بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيُورِّثُهُ » ، وفي الحديث أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وآلَهُ قَالَ : « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ » ، وعنه عليه السلام : « جَارُ السُّوءِ فِي دَارِ الْمُقَامَةِ قَاصِمَةُ الظَّهْرِ » ، وعنه عليه السلام : مِنْ جَهْدِ الْبَلَاءِ جَارُ سُوءٍ مَعَكَ فِي دَارِ مُقَامَةٍ إِنْ رَأَى حَسَنَةً دَفَنَهَا ، وَإِنْ رَأَى سَيِّئَةً أَذَاعَهَا وَأَفْشَاهَا . وَمَنْ أَدْعَيْتَهُمْ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ مَالٍ يَكُونُ عَلَى فِتْنَةٍ ، وَمِنْ وَلَدٍ يَكُونُ عَلَى كَلَاءٍ ، وَمِنْ حَلِيلَةٍ تَقْرُبُ الشَّيْبَ ، وَمِنْ جَارٍ تَرَانِي عَيْنَاهُ وَتُرْعَانِي أَذْنَاهُ ، إِنْ رَأَى خَيْرًا دَفَنَهُ ، وَإِنْ سَمِعَ شَرًّا طَارَ بِهِ .

ابن مسعود يرفعه : « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يُسَلِّمُ الْعَبْدُ حَتَّى يَسَلِّمَ قَلْبُهُ وَلِسَانُهُ ، وَيَأْمَنَ جَارُهُ بِوَأْتِهِ » ، قالوا : مَا بِوَأْتِهِ ؟ قَالَ : « غَشْمُهُ وَظَلَمُهُ » .

لقمان : يَا بَنِيَّ حَمَلْتُ الْحِجَارَةَ وَالْحَدِيدَ فَلَمْ أَرِ شَيْئًا أَثْقَلَ مِنْ جَارِ السُّوءِ .
وَأَنشَدُوا :

أَلَا مَنْ يَشْتَرِي دَارًا بِرُخْصٍ كَرَاهَةِ بَعْضِ جِيرَتِهَا تَبَاعُ

وقال الأصمعي : جاور أهل الشام الروم ، فأخذوا عنهم خصلتين : اللؤم وقلة الفيرة ،

وجاور أهل البصرة الخَزَر ، فأخذوا عنهم خصلتين : الزنا وقلة الوفاء ، وجاور أهل الكوفة السواد ، فأخذوا عنهم خصلتين : السخاء والغيرة .

وكان يقال : مَنْ تطاول على جاره ، حُرِمَ بركة داره .

وكان يقال : من آذى جاره ورثه الله داره .

باع أبو الجهم العدوي داره ، وكان في جوار سعيد بن العاص بمائة ألف درهم ، فلما أحضرها المشتري قال له : هذا ثمن الدار ، فأعطني ثمن الجوار ، قال : أي جوار ؟ قال : جوار سعيد بن العاص ، قال : وهل أشتري أحد جوارا قط ؟ فقال : رُدَّ عليّ داري ، وخذ مالك ، لا أدع جوار رجل إن قعدتُ سأل عني ، وإن رآني رَحِبَ بي ، وإن غبت عنه حَفِظَني ، وإن شهدت عنده قرّبتني ، وإن سألته قضى حاجتي ، وإن لم أسأله بدأني ، وإن نابتنني نائبة فرّج عني . فبلغ ذلك سعيدا فبعث إليه مائة ألف درهم ، وقال : هذا ثمن دارك ، ودارك لك .

الحسن : ليس حسن الجوار كف الأذى ، ولكن حسن الجوار الصبر على الأذى .

جاءت امرأة إلى الحسن فشكت إليه الخلة^(١) ، وقالت : أنا جارتك ، قال : كم بيني وبينك ؟ قالت : سبع أدور ، فنظر الحسن فإذا تحت فراشه سبعة دراهم ، فأعطاهما إياها ، وقال : كدناهمليك .

وكان كعب بن مامة إذا جاوره رجل قام له بما يصلحه ، وحماه مَنْ يقصده ، وإن هلك له شيء أخلفه عليه ، وإن مات وداه لأهله ، فجاوره أبو دواد الإيادي ؛ فزاره على العادة ، فبالغ في إكرامه . وكانت العرب إذا حدث جارا قالت : جار كجار أبي دُواد ، قال قيس بن زهير :

(١) الخلة : الحاجة .

أَطُوفَ مَا أَطُوفُ ثُمَّ آوَى إِلَى جَارٍ كَبَارٍ أَبِي دُودٍ^(١)
 ثُمَّ تَعَلَّمَ مِنْهُ أَبُو دُودٍ ، وَكَانَ يَفْعَلُ لَجَارِهِ فِعْلَ كَعْبٍ بِهِ .
 وَقَالَ مَسْكِينُ الدَّارِمِيِّ :

مَا ضَرَّ جَارًا لِي أَجَاوِرُهُ إِلَّا يَكُونُ لِبَابِهِ سِتْرٌ^(٢)
 أَعْمَى إِذَا مَا إِذَا جَارَتِي خَرَجْتُ حَتَّى يُوَارِيَ جَارَتِي الْخِذْرُ
 نَارِي وَنَارُ الْجَارِ وَاحِدَةٌ وَإِلَيْهِ قَبْلِي يُنْزَلُ الْقِدْرُ^(٣)

استعرض أبو مسلم صاحب الدولة فرسا محضيرا^(٤) ، فقال لأصحابه : لماذا يصلح هذا ؟
 فذكروا سباق الخيل ، وصَيْدُ الْحُمْرِ وَالنَّعَامِ ، وَاتِّبَاعُ الْفَارِّ مِنَ الْحَرْبِ ، فَقَالَ : لَمْ تَصْنَعُوا
 شَيْئًا يَصْلَحُ لِلْفِرَارِ مِنَ الْجَارِ السَّوِّءِ .

سئل سليمان بن علي بن خالد بن صفوان عن ابنه : محمد وسليمان - وكانا جارِيَه -
 فقال : كيف إحمادك جوارهما ؟ فتمثل بقول يزيد بن مفرغ الحميري .

سَقَى اللَّهُ دَارًا لِي وَأَرْضًا تَرَكْتُهَا إِلَى جَنْبِ دَارِي مَعْقِلَ بْنِ يَسَارٍ
 أَبُو مَالِكٍ جَارٌ لَهَا وَابْنُ مَرْنَدٍ فَيَالِكَ جَارِي ذَلَّةٍ وَصَفَارٍ

وفي الحديث المرفوع أيضا من رواية جابر : « الجيران ثلاثة : فجارٌ له حق ، وجار
 له حقان ، وجارٌ له ثلاثة حقوق ؛ وصاحب الحق الواحد جارٌ مشرك لا رحيم له ، فحقه

(١) المضاف والمنسوب ١ : ١٠٠

(٢) الأولان في أمالي المرتضى ١ : ٤٣ ، ٤٤

(٣) موضعه في أمالي المرتضى :

وَيَبْعَمُ عَمَّا كَانَ يَنْهَمَا سَمِعِي وَمَا بِي غَيْرُهُ وَقَرُّ

(٤) فرس محضير ؛ أي شديد الحضر ؛ وهو العدو .

حقّ الجوار ، وصاحب الحقّين جار مسلم لا رَحِمَ له ، وصاحب الثلاثة جار مسلم ذو رَحِمٍ ، وأذنتى حقّ الجوار ألا تؤذى جارك بقُتارِ قِدْرِكَ ، إلا أن تقتدح له منها .

قلت : تقتدح : تغترب ، والمقدحة المفرقة .

وكان يقال : الجيران خمسة : الجار الضارّ السيّء الجوار ، والجار الدّميّ الحسن الجوار ، والجار اليربوعيّ المنافق ، والجار البراقشيّ المتسلّون في أفعاله ، والجار الحسدليّ^(١) الذي عينه تراك وقلبه يركاك .

وروى أبو هريرة ، كان رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : اللهم إني أعوذ بك من جار السوء في دار المقامة ، فإنّ دار البادية تتحوّل .

قوله عليه السلام : « والله الله في القرآن » أمرهما بالمسارعة إلى العمل به ، ونهاهما أن يسبقهما غيرهما إلى ذلك ، ثم أمرهما بالصلاة والحجّ .

وشدّد الوصاة في الحجّ ، فقال : « فإنه إن ترك لم تناظروا » أى يتمعّجّل الانتقام منكم .

فأما المثلة فمنهى عنها ، أمر رسول الله صلى الله عليه وآله أن يمثّل بهبّار بن الأسود لانه روع زينب حتّى أجهضت ، ثم نهى عن ذلك ، وقال : لا مُثْلة ، المثلة حرام .

(١) الحسدلي : منسوب إلى الحسدل ؛ وهو القراد .

الأضل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية

فإنَّ البَغْيَ والزُّورَ يُوتِفَانِ المرءَ في دينه ودُنياه ، ويُبْدِيَانِ خَلْلَهُ عِنْدَ مَنْ يَمِيبُهُ ، وَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّكَ غَيْرُ مُدْرِكٍ مَا قُضِيَ فَوَاتُهُ ، وَقَدْ رَامَ أَقْوَامٌ أَمْرًا بِغَيْرِ الْحَقِّ فَتَاءً وَلُوا عَلَى اللَّهِ فَأَكْذَبَهُمْ ، فَأَحْذَرُ يَوْمًا يُغْتَبِطُ فِيهِ مَنْ أَحْمَدَ عَاقِبَةَ عَمَلِهِ ، وَيَنْدِمُ مَنْ أَمَكَّنَ الشَّيْطَانَ مِنْ قِيَادِهِ فَلَمْ يُجَازِبْهُ ، وَقَدْ دَعَوْتَنَا إِلَى حُكْمِ الْقُرْآنِ وَلَسْتَ مِنْ أَهْلِهِ ، وَلَسْنَا بِإِيَّاكَ أَجَبْنَا ، وَلَكِنَّا أَجَبْنَا الْقُرْآنَ فِي حُكْمِهِ ، وَالسَّلَامُ .

الشنخ :

يوتغان : يهلكان ؛ والوتغ بالتحريك : الهلاك؛ وقد وتغ يوتغ وتغا ، أى أئيم وهلك ، وأوتغه الله أهلكه الله ، وأوتغ فلان دينه بالإئيم .

قوله : « فتألوا على الله » أى حلفوا من الآلية وهى اليمين ، وفى الحديث : « من تألى على الله أكذبه الله » ، ومعناه : مَنْ أَقْسَمَ تَجَبُّراً وَافْتِدَاراً : لِأَفْعَلَنَّ كَذَا ، أَكْذَبَهُ اللَّهُ ، وَلَمْ يَبْلُغْ أَمَلَهُ .

وقد روى « تأولوا على الله » أى حَرَفُوا الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ ، وَتَعَلَّقُوا بِشَبْهَةٍ فِي تَأْوِيلِ الْقُرْآنِ انْتِصَاراً لِمَذَاهِبِهِمْ وَأَرَائِهِمْ ، فَأَكْذَبَهُمُ اللَّهُ بِأَنَّهُ أَظْهَرَ لِلْمُعْلَاءِ فُسَادَ تَأْوِيلَاتِهِمْ وَالْأَوَّلِ أَصَحَّ .

ويقتبط فيه : يفرح ويُسّر ، والغِبْطَة : السرور ، روى « يغبط فيه » أى يتمنى مثلُ حاله هذه .

قوله : « ويندم من أمكن الشيطان من قياده فإنه يندم فلم يجاذبه » الياء التى هى حرف المضارعة عائدة على المكلف الذى أمكن الشيطان من قياده . يقول : إذا لم يجاذب الشيطان من قياده فإنه يندم ؛ فأما مَنْ جاذبَه قياده فقد قام بما عليه .

ومثله قوله : « ولسنا إياك أجَبْنَا » قوله : « والله ما حكمت مخلوقا وإنما حكمت القرآن » ومعنى « مخلوقا » : بشراً لا محدثاً .

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية أيضاً :

أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ الدُّنْيَا مَشْغَلَةٌ عَنْ غَيْرِهَا ، وَلَمْ يُصِبْ صَاحِبُهَا مِنْهَا شَيْئًا إِلَّا فَتَحَتْ
أُحْرَصًا عَلَيْهَا ، وَلَهَجَ بِهَا ، وَلَنْ يَسْتَفْنِيَ صَاحِبُهَا بِمَا نَالَ فِيهَا عَمَّا لَمْ يَبْلُغْهُ مِنْهَا ،
وَمِنْ وَرَاءَ ذَلِكَ فِرَاقُ مَا جَمَعَ ، وَنَقْضُ مَا أُبْرِمَ ، وَلَوْ أُعْتَبِرْتَ بِمَا مَضَى ، حَفِظْتَ
مَا بَقِيَ؛ وَالسَّلَامُ .

الشَّيْخُ :

هذا كما قيل في المثل : صاحب الدنيا كشارب ماء البحر ؛ كلما ازداد شرباً ازداد
عطشاً ، والأصل في هذا قول الله تعالى : « لو كان لابن آدم واديان من ذهبٍ لابتغى
لهما ثالثاً ، ولا يملأ عين ابن آدم إلا التراب » ، وهذا من القرآن الذي رُفِعَ
ونسخت تِلاوته .

وقد ذكر نصر بن مزاحم هذا الكتاب وقال :

إن أمير المؤمنين عليه السلام كتبه إلى عمرو بن العاص ، وزاد فيه زيادةً لم يذكرها
الرضي : أما بعد ؛ فإن الدنيا مشغلة عن الآخرة ، وصاحبها منهوم ^(١) عليها ، لم يصب
شيئاً منها قط إلا فتحت عليه حرصاً ، وأدخلت عليه مؤنة ^(٢) تزيد رغبةً فيها ؛ ولن

(٢) صفين : « مؤنة » .

(١) صفين : « مَقْهُورٌ فِيهَا » .

يَسْتَفْتِي صَاحِبُهَا بِمَا نَالَ عَمَّا لَمْ يَدْرِكْ ، وَمِنْ وَرَاءَ ذَلِكَ فِرَاقُ مَا جَمَعَ ؛ وَالسَّعِيدُ مَنْ وُعِظَ
بِفَيْرِهِ ، فَلَا تُحْبِطُ أَجْرُكَ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ^(١) وَلَا تُشْرِكْ مَعَاوِيَةَ فِي بَاطِلِهِ ^(٢) ؛ فَإِنْ مَعَاوِيَةُ غَمَصَ
النَّاسَ ، وَسَفَهُ الْحَقَّ ^(٣) . وَالسَّلَامُ ^(٤) .

قَالَ نَصْرُ : وَهَذَا أَوَّلُ كِتَابٍ كَتَبَهُ عَلِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ ، فَكَتَبَ
إِلَيْهِ عَمْرُو جَوَابَهُ :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ الَّذِي فِيهِ صِلَاحُنَا ، وَأَلْفَةُ ذَاتِ بَيْنِنَا ، أَنْ تُنِيبَ إِلَى الْحَقِّ ^(٥) ، وَأَنْ
تُجِيبَ إِلَى ^(٦) مَا نَدْعُوكُمْ إِلَيْهِ مِنَ الشُّورَى ^(٧) ؛ فَصَبَرَ الرَّجُلُ مَنَّا نَفْسَهُ عَلَى الْحَقِّ ، وَعَذَرَهُ
النَّاسَ بِالْحَاجِزَةِ ، وَالسَّلَامُ ^(٨) .

قَالَ نَصْرُ : فَكَتَبَ عَلِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ بَعْدَ ذَلِكَ كِتَابًا غَلِيظًا .
وَهُوَ الَّذِي ضَرَبَ مَثَلَهُ فِيهِ بِالْكَلْبِ يَتَّبِعُ الرَّجُلَ ، وَهُوَ مَذْكُورٌ فِي ” نَهْجِ الْبَلَاغَةِ “ .
وَاللَّهِجُ : الْحَرَصُ .

وَمَعْنَى قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « لَوْ اعْتَبَرْتَ بِمَا مَضَى حَفِظْتَ مَا بَقِيَ » ، أَيْ لَوْ اعْتَبَرْتَ بِمَا
مَضَى مِنْ عَمَلِكَ لَحَفِظْتَ بَاقِيَهُ أَنْ تَنْفَقَهُ فِي الضَّلَالِ وَطَلَبِ الدُّنْيَا وَتَضْيِيعِهِ .

(١-١) صَفِيح : « وَلَا تَجَارِبِينَ مَعَاوِيَةَ فِي بَاطِلِهِ » .

(٢) غَمَصَ النَّاسَ : احْتَقَرَهُمْ ؛ وَسَفَهُ الْحَقَّ ، أَيْ جَهْلَهُ .

(٣) صَفِيح ١٢٤ (٤) تَنْيِبَ إِلَى الْحَقِّ : تَرْجِعْ

(٥-٥) صَفِيح : « أَنْ تُجِيبَ إِلَى مَا نَدْعُوكُمْ إِلَيْهِ مِنَ الشُّورَى » .

(٦) صَفِيح ١٢٣

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى أمراءه على الجيوش

من عبد الله على بن أبي طالب أمير المؤمنين رفعة إلى أصحاب المسالحة :
أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ حَقًّا عَلَى الْوَالِي أَلَّا يُغَيِّرَهُ عَلَى رَعِيَّتِهِ فَضْلٌ نَالَهُ ، وَلَا طَوْلٌ
خُصَّ بِهِ ، وَأَنْ يَزِيدَهُ مَا قَسَمَ اللَّهُ لَهُ مِنْ نِعَمِهِ دُنُوءًا مِنْ عِبَادِهِ ، وَعَظْفًا
عَلَى إِخْوَانِهِ .

أَلَا وَإِنَّ لَكُمْ عِنْدِي أَلَّا أُحْتَجِزَ دُونَكُمْ سِرًّا إِلَّا فِي حَرْبٍ ، وَلَا أُطَوَّى
دُونَكُمْ أَمْرًا إِلَّا فِي حُكْمٍ ، وَلَا أُؤَخَّرَ لَكُمْ حَقًّا عَنْ مَحَلِّهِ ، وَلَا أُقِفَّ بِهِ دُونَ
مَقْطَعِهِ ، وَأَنْ تَكُونُوا عِنْدِي فِي الْحَقِّ سَوَاءً ، فَإِذَا فَعَلْتُ ذَلِكَ وَجَبَتْ لِي عَلَيْكُمْ
النِّعْمَةُ ، وَلِي عَلَيْكُمْ الطَّاعَةُ ، وَأَلَّا تَنْكِصُوا عَنْ دَعْوَةٍ ، وَلَا تُفَرِّطُوا فِي صَلَاحٍ ،
وَأَنْ تَخَوْضُوا الْفَعْرَاتِ إِلَى الْحَقِّ ، فَإِنْ أَنْتُمْ لَمْ تَسْتَقِيمُوا لِي عَلَى ذَلِكَ ، لَمْ يَكُنْ
أَحَدٌ أَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ أَعْوَجَ مِنْكُمْ ، ثُمَّ أُعْظِمُ لَهُ الْعُقُوبَةَ ، وَلَا يَجِدُ عِنْدِي
فِيهَا رُخْصَةً .

فَخُذُوا هَذَا مِنْ أَمْرَائِكُمْ ، وَأَعْطُوهُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ مَا يُصْلِحُ اللَّهُ بِهِ
أَمْرَكُمْ ، وَالسَّلَامُ .

الشَّرْحُ :

أصحابُ المسالِحِ : جماعات تكون بالثغر يحمون البيضة ، والمسلحة هي الثغر ، كالمِرغبة ، وفي الحديث : « كان أدنى مسالِحِ فارس إلى العرب العذيب »^(١)؛ قال : يجب على الوالى ألا يتطاول على الرعية بولايته ، وما خُصّ به عليهم من الطّول وهو الفضل ؛ وأن تكون تلك الزيادة التى أعطيها سبباً لزيادة دنوّه من الرعية وحنوّه عليهم .

ثم قال : « لكم عندى ألاّ احتجّز دونكم بسرّ » ، أى لا أستتر . قال : « إلاّ فى حرب » ، وذلك لأن الحرب يحمّد فيها طيّ الأسرار ، والحرب خُدعة .

ثم قال : « ولا أطوى دونكم أمراً إلاّ فى حُكم » ، أى أظهركم على كلّ ما فى نفسى مما يحسن أن أظهركم عليه ؛ فأما أحكام الشريعة والقضاء على أحد الخصمين فإنّى لا أعلمكم به قبل وقوعه ؛ كيلا تفسد القضية بأن يحتال ذلك الشخص لصرف الحكم عنه .

ثم ذكر أنّه لا يؤخّر لهم حقاً عن محلّه - يعنى العطاء ؛ وأنّه لا يقف دون مقطعه ، والحق هاهنا غير العطاء ، بل الحكم ، قال زهير :

فإنّ الحقّ مقطّعه ثلاثٌ يمينٌ أو نِفَارٌ أو جِلاء^(٢)

أى متى تعيّن الحكم حكمتُ به وقطعت ولا أف ، ولا أتجسّس .

ولمّا استوفى ما شرط لهم قال : فإذا أنا وقّيت بما شرطت على نفسى وجبتُ لله عليكم النّعمة ولى عليكم^(٣) الطّاعة .

ثم أخذ فى الاشتراط عليهم كما شرط لهم ، فقال : ولى عليكم ألاّ تنكصوا عن

(١) العذيب ؛ بالتصغير : يطلق على مواضع ؛ منها ماء بين القادسية والمغيثة ؛ بينه وبين القادسية أربعة أميال . (٢) ديوانه ٧٥ . النفار : المنافرة إلى الحاكم ؛ أو رجل يحكم بينهم . الجلاء : أن ينكشف الأمر وينجلي . (٣) ١ : « نحوكم » .

دعوة ، أى لا تتقاعسوا عن الجهاد إذا دعوتكم إليه ، ولا تفرّطوا فى صلاح ؛ أى إذا أمكنتكم فرصة ، أو رأيتم مصلحة فى حرب العدو أو حماية الثغر ، فلا تفرّطوا فيها فتفوت . وأن تخوضوا الغمرات إلى الحق ؛ أى تكابدوا المشاق العظيمة ؛ ولا يهولتكم خوضها إلى الحق .

ثم توعدهم إن لم يفعلوا ذلك ، ثم قال : فخذوا هذا من أمرائكم ؛ ليس يعنى به أن على هؤلاء أصحاب المسالـح أمراء من قبـله عليه السلام كالواسطة بينهم وبينه ، بل من أمرائكم ؛ يعنى متى وممن يقوم فى الخلافة مقامى بعدى ، لأنه لو كان الغرض هو الأول لما كان محلهم عنده أن يقول : « ألا أحتجز دونكم بسرّاً ولا أطوى دونكم أمراً » لأن محلّ من كان بتلك الصفة دون هذا .

الأفضل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى عماله على الخراج :

من عبد الله على أمير المؤمنين إلى أصحاب الخراج :

أَمَّا بَعْدُ ؛ فَإِنَّ مَنْ لَمْ يَحْذَرْ مَا هُوَ سَائِرٌ إِلَيْهِ ، لَمْ يُقَدِّمْ لِنَفْسِهِ مَا يُجَرِّزُهَا .
وَأَعْلَمُوا أَنَّ مَا كَلَّفْتُمْ بَسِيرٌ ، وَأَنَّ ثَوَابَهُ كَثِيرٌ ، وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِيمَا نَهَى اللَّهُ
عَنْهُ مِنَ الْبَغْيِ وَالْعُدْوَانِ عِقَابٌ يُخَافُ ، لَكَانَ فِي ثَوَابِ اجْتِنَابِهِ مَا لَا عُذْرَ فِي تَرْكِ
طَلَبِهِ ، فَأَنْصِفُوا النَّاسَ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ، وَاصْبِرُوا لِحَوَائِجِهِمْ ، فَإِنَّكُمْ خُزَّانُ الرَّعِيَّةِ ،
وَوُكَلَاءُ الْأُمَّةِ ، وَسُفَرَاءُ الْأَئِمَّةِ ، وَلَا تُخْشِمُوا أَحَدًا عَنْ حَاجَتِهِ ، وَلَا تَحْبِسُوهُ عَنْ
طَلَبَتِهِ ، وَلَا تَبِيعُنَّ النَّاسَ فِي الْخُرَاجِ كُنُوزَ شِتَاءٍ وَلَا صَيْفٍ ، وَلَا دَابَّةً يَتَعَمَلُونَ
عَلَيْهَا ، وَلَا عَبْدًا ، وَلَا تَضْرِبَنَّ أَحَدًا سَوْطًا لِمَكَانٍ دَرَاهِمٍ ، وَلَا تَمْسَنْ مَالَ أَحَدٍ
مِنَ النَّاسِ مُصَلٍّ وَلَا مُعَاهِدٍ ، إِلَّا أَنْ تَجِدُوا فَرَسًا أَوْ سِلَاحًا يُعْدَى بِهِ عَلَى أَهْلِ
الْإِسْلَامِ ، فَإِنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِلْمُسْلِمِ أَنْ يَدَعَ ذَلِكَ فِي أَيْدِي أَعْدَاءِ الْإِسْلَامِ ، فَيَكُونَ
شَوْكَةً عَلَيْهِ .

وَلَا تَدْخِرُوا أَنْفُسَكُمْ نَصِيحَةً ، وَلَا الْجُنْدَ حُسْنَ سِيرَةٍ ، وَلَا الرَّعِيَّةَ مَعُونَةً ،
وَلَا دِينَ اللَّهِ قُوَّةً .

وَأَبْلَوْهُ فِي سَبِيلِ مَا اسْتَوْجَبَ عَلَيْكُمْ ، فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ قَدْ أَصْطَلَعَ عِنْدَنَا

وَعِنْدَكُمْ أَنْ نَشْكُرَهُ بِجُودِنَا ، وَأَنْ نَنْصُرَهُ بِمَا بَلَغَتْ قُوَّتُنَا ، وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ
الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ .

البُخ :

يقول : لو قدرنا أن القبايح العقلية كالظلم والبنى لا عقاب على فعلها بل في تركها
ثواب فقط ؛ لم يكن الإنسان معذوراً إذا فرط في ذلك الترك ؛ لأنه يكون قد حرّم نفسه
نفعاً هو قادر على إصالتها إليه .

قوله : « ولا تحشموا أحداً » ؛ أى لا تفضبوا طالب حاجة فتقطعوه عن طلبها ،
أحشمتُ زيداً ، وجاء « حَشَمْتُهُ » ، وهو أن يجلس إليك فتفضبه وتؤذيه . وقال
ابن الأعرابي : حشمتُهُ : أخجلته ، وأحشمتُهُ : أغضبته ، والاسم الحِشْمَةُ ، وهى
الاستحياء والغضب .

ثم نهام أن يبيعوا لأرباب الخراج ما هو من ضرورياتهم كشياب أبدانهم وكدابةٍ
يعتمِلون عليها ، نحو بقر الفلاحة ، وكمبدرٍ لا بدّ للإنسان منه يخدمه ، ويسعى
بين يديه .

ثم نهام عن ضرب الأبخار لاستيفاء الخراج .

وكتب عدى بن أرطاة إلى عمر بن عبد العزيز يستأذنه في عذاب العمال ، فكتب
إليه : كَأَنِّي لَكَ جَنَّةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ ، وَكَأَنَّ رِضَايَ يَنْجِيكَ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ ! مَنْ قَامَتْ عَلَيْهِ
بَيِّنَةٌ ، أَوْ أَقْرَبَ بِمَا لَمْ يَكُنْ مَضْطَهِداً مَضْطَراً إِلَى الْإِقْرَارِ بِهِ ، فَخُذْهُ بِأَدَانِهِ ؛ فَإِنْ كَانَ قَادِراً
عَلَيْهِ فَاسْتَأْذِنْ ، وَإِنْ أَبَى فَاحْبِسْهُ ، وَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ فُخِّلْ سَبِيلَهُ ؛ بَعْدَ أَنْ تُحْلِفَهُ بِاللَّهِ أَنَّهُ لَا يَقْدِرُ
عَلَى شَيْءٍ ، فَلَا تُلْقُوا اللَّهَ بِجَنَائِيهِمْ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَلْقَاهُ بِدَمَانِهِمْ .

ثم نهام أن يعرضوا لمال أحد من المسلمين أو من المعاهدين ؛ المعاهد هاهنا : هو الذمى أو من يدخل دار الإسلام من بلاد الشرك على عهد ، إما لأداء رسالة ، أو لتجارة ؛ ونحو ذلك ، ثم يعود إلى بلاده .

ثم نهام عن الظلم وأخذ أموال الناس على طريق المصادرة والتأويل الباطل ؛ قال :
إلا أن تخافوا غائلة المعاهدين ، بأن تجردوا عندهم خيولاً أو سلاحاً ، وتظنوا منهم وثبة على بلد من بلاد المسلمين ، فإنه لا يجوز الإغضاء عن ذلك حينئذ .

قوله : « وأبْلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ » ، أى اصطنعوا من المعروف في سبيل الله ما استوجب عليكم ، يقال : هو يبلوه معروفًا ، أى يصنعه إليه ، قال زهير :

جَزَى اللَّهُ بِالْإِحْسَانِ مَا فَعَلَّا بِكُمْ وَأَبْلَاهَا خَيْرُ الْبَلَاءِ الَّذِي يَبْلُو^(١)

قوله عليه السلام : « قد اصطنع عندنا وعندكم أن نشكره » ، أى لأنْ نشكره ، بلام التعاميل وحذفها ، أى أحسن إلينا لنشكره ، وحذفها أكثر نحو قوله تعالى : ﴿ لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ﴾^(٢) .

الأفضل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى أمراء البلاد في معنى الصلاة :

أَمَّا بَعْدُ فَصَلُّوا بِالنَّاسِ الظُّهْرَ حَتَّى تَفِيءَ الشَّمْسُ مِثْلَ مَرِيضِ الْعَنْزِ ، وَصَلُّوا بِهِمْ
الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ بَيَاضَ حَيَّةٍ فِي عِضْوٍ مِنَ النَّهَارِ حِينَ يُسَارُ فِيهَا فَرَسَخَانِ ، وَصَلُّوا
بِهِمُ الْمَغْرِبَ حِينَ يُفْطِرُ الصَّائِمُ ، وَيَذْفَعُ الْحَاجُّ إِلَى مَنَى ، وَصَلُّوا بِهِمُ الْعِشَاءَ حِينَ
يَتَوَارَى الشَّفَقُ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ ، وَصَلُّوا بِهِمُ الْغَدَاةَ وَالرَّجُلُ يَعْرِفُ وَجَهَ صَاحِبِهِ ،
وَصَلُّوا بِهِمُ صَلَاةَ أَوْفَاقِهِمْ ؛ وَلَا تَكُونُوا فِتْنَانِينَ .

الشرح :

[بيان اختلاف الفقهاء في أوقات الصلوات]

قد اختلف الفقهاء في أوقات الصلاة ، فقال أبو حنيفة : أوّل وقت الفجر إذا طلع الفجر
الثاني ؛ وهو المعتدّ في الأفق ، وآخر وقتها ما لم تطلع الشمس . وأوّل وقت الظهر إذا
زالت الشمس ، وآخر وقتها إذا صار ظلّ كلّ شيء مثليه سوى الزوال . وقال أبو يوسف
ومحمد : آخر وقتها إذا صار الظلّ مثله .

قال أبو حنيفة : وأوّل وقت العصر إذا خرج وقتُ الظهر ؛ وهذا على القولين ،
وآخر وقتها ما لم تغرب الشمس ، وأوّل وقت المغرب إذا غربت الشمس ، وآخر وقتها

مالم يغيب الشفق ؛ وهو البياض الذي في الأفق بعد الحرة . وقال أبو يوسف ومحمد : هو الحرة .

قال أبو حنيفة : وأول وقت العشاء إذا غاب الشفق ، وهذا ^(١) على القولين ، وآخر وقتها مالم يطلع الفجر .

وقال الشافعي : أول وقت الفجر إذا طلع الفجر الثاني ، ولا يزال وقتها المختار باقياً إلى أن يسفر ، ثم يبقى وقت الجواز إلى طلوع الشمس .

وقال أبو سعيد الإصطخري من الشافعية : لا يبقى وقت الجواز ، بل يخرج وقتها بعد الإسفار ويصلى قضاء ؛ ولم يتابعه على هذا القول أحد . قال الشافعي : وأول وقت الظهر إذا زالت الشمس . وحكى أبو الطيب الطبري من الشافعية أن من الناس من قال : لا تجوز الصلاة حتى يصير النية بعد الزوال مثل الشراك .

وقال مالك : أحب أن يؤخر الظهر بعد الزوال بقدر ما يصير الظل ذراعاً ؛ وهذا مطابق لما قال أمير المؤمنين عليه السلام حين تفيء الشمس كمرٍ بض العنز ، أي كوضع تربض العنز ، وذلك نحو ذراع أو أكثر بزيادة بسيرة .

قال الشافعي : وآخر وقت الظهر إذا صار ظل كل شيء مثله ، ويعتبر المثل من حدّ الزيادة على الظل الذي كان عند الزوال ، وبهذا القول قال أبو يوسف ومحمد ؛ وقد حكيناه من قبل ، وبه أيضاً قال الثوري وأحمد ، وهو رواية الحسن بن زياد اللؤلؤي عن أبي حنيفة ، فأما الرواية المشهورة عنه - وهي التي رواها أبو يوسف - فهو أن آخر وقت الظهر صيرورة الظل مثليه ، وقد حكيناه عنه فيما تقدم .

وقال ابن المنذر : تفرّد أبو حنيفة بهذا القول ؛ وعن أبي حنيفة رواية ثالثة أنه إذا صار ظل كل شيء مثله خرج وقت الظهر ؛ ولم يدخل وقت العصر إلى أن يصير ظل كل شيء مثليه .

وقال أبو ثور ومحمد بن جرير الطبري : قدر أربع ركعات بين المثل والمثلين ، يكون مشتركا بين الظهر والعصر .

وحكى عن مالك أنه قال : إذا صار ظل كل شيء مثله ، فهو آخر وقت الظهر وأول وقت العصر ، فإذا زاد على المثل زيادة بينة خرج وقت الظهر واختص الوقت بالعصر . وحكى ابن الصبّاغ من الشافعية ، عن مالك ، أن وقت الظهر إلى أن يصير ظل كل شيء مثله وقتا مختارا ، فأما وقت الجواز والأداء فأخذه إلى أن يبقى إلى غروب الشمس قدر أربع ركعات ؛ وهذا القول مطابق لمذهب الإمامية .

وقال ابن جريج وعطاء : لا يكون مفترطا بتأخيرها حتى تكون في الشمس صفرة . وعن طاوس : لا يفوت حتى الليل .

فأما العصر فإن الشافعي يقول : إذا زاد على المثل أدنى زيادة ، فقد دخل وقت العصر ؛ والخلاف في ذلك بينه وبين أبي حنيفة ؛ لأنه يقول : أول وقت العصر إذا صار ظل كل شيء مثليه ، وزاد عليه أدنى زيادة . وقد حكيناؤه عنه فيما تقدم .

وكلام أمير المؤمنين عليه السلام في العصر مطابق لمذهب أبي حنيفة ، لأن بعدصيرورة الظل مثليه ، هو الوقت الذي تكون فيه الشمس حية بيضاء في عضو من النهار ، حين يُسار فيه فرسخان ، وأما قبل ذلك فإنه فوق ذلك يُسار من الفراسخ أكثر من ذلك ، ولا يزال وقت الاختيار عند الشافعي للعصر باقياً حتى يصير ظل كل شيء مثليه ؛ ثم يبقى وقت الجواز إلى غروب الشمس .

وقال أبو سعيد الإصطخري من أصحابه : يصير قضاء بمجاورة المثلين ؛ فأما وقت المغرب فإذا غربت الشمس وغروها سقط القرص .

وقال أبو الحسن علي بن حبيب الماوردي من الشافعية : لا بد أن يسقط القرص وينيب

حاجب الشمس ، وهو الضياء المستعلى عليها كالمَّتصل بها ، ولم يذكر ذلك من الشافعية أحد غيره .

وذكر الشاشي في كتاب ” حلية العلماء “ ، أن الشيعة قالت : أول وقت المغرب إذا اشتبكت النجوم . قال : قد حكى هذا عنهم . ولا يساوى الحكاية ، ولم تذهب الشيعة إلى هذا ، وسنذكر قولهم فيما بعد .

وكلام أمير المؤمنين عليه السلام في المغرب لا ينص على وقت معين لأنَّه عرف ذلك بكونه وقت الإفطار ، ووقت ما يدفع الحاج ، وكلاً الأمرين يحتاج إلى تعريف كما يحتاج وقت الصلاة ، اللهم إلا أن يكون قد عرّف أمراء البلاد الذين يصلُّون بالناس من قبل هذا الكتاب متى هذا الوقت الذي يُفطر فيه الصائم ، ثم يدفع فيه الحاج بعينه ، ثم يحيلهم في هذا الكتاب على ذلك التعريف المخصوص .

قال الشافعي : وللمغرب وقت واحد ، وهو قول مالك .

وحكى أبو ثور عن الشافعي أن لها وقتين ، وآخر وقتها إذا غاب الشفق . وليس بمشهور عنه ، والمشهور القول الأول ، وقد ذكرنا قول أبي حنيفة فيما تقدّم ، وهو امتداد وقتها إلى أن يغيب الشفق ، وبه قال أحمد وداود .

واختلف أصحاب الشافعي في مقدار الوقت الواحد ، فمنهم من قال : هو مقدّر بقدر الطهارة وستر العورة والأذان والإقامة وفعل ثلاث ركعات ، ومنهم من قدره بغير ذلك . وقال أبو إسحاق الشيرازي منهم : التضييق إنما هو في الشروع ، فأما الاستدامة فتجوز إلى مغيب الشفق .

فأما وقت العشاء ، فقال الشافعي : هو أن يغيب الشفق وهو الحمرة ، وهو قول مالك وأحمد وداود وأبي يوسف ومحمد ، وقد حكينا مذهب أبي حنيفة فيما تقدّم ، وهو أن يغيب الشفق الذي هو البياض ، وبه قال زُفر والمزني .

قال الشافعيّ : وآخر وقتها المختار إلى نصف الليل ، هذا هو قوله القديم ، وهو مذهب أبي حنيفة ، وقال في الجديد : إلى ثلث الليل . ويجب أن يحتمل قولُ أمير المؤمنين عليه السلام في العشاء أنها إلى ثلث الليل على وقت الاختيار ، ليكون مطابقاً لهذا القول ، وبه قال مالك ، وإحدى الروایتين عن أحمد ، ثم يذهب وقت الاختيار؛ ويبقى وقتُ الجواز إلى طلوع الفجر الثاني .

وقال أبو سعيد الإصطخريّ : لا يبقى وقت الجواز بعد نصف الليل ، بل يصير قضاء .

فقد ذكرنا مذهبي أبي حنيفة والشافعي في الأوقات ، وهما الإمامان الاعتباران في الفقه ، ودخل في ضمن حكاية مذهب الشافعي ما يقوله مالك وأحمد وغيرهما من الفقهاء .

فأما مذهب الإماميّة من الشيعة ، فنحن نذكره نقلاً عن كتاب أبي عبد الله محمد بن محمد بن النعمان رحمه الله المعروف بالمقيّد ” بالرسالة المقتنعة “ قال : وقتُ الظهر من بعد زوال الشمس إلى أن يرجع النّوءُ سُبْعَى الشخص ، وعلامة الزوال رجوعُ النّوءِ بعد انتهائه إلى التقصان ، وطريق معرفة ذلك بالإصطلاب أو ميزان الشمس ، وهو معروف عند كثير من الناس ، أو بالعمود المنصوب في الدائرة الهندية أيضاً ، فمن لم يعرف حقيقة العمل بذلك ، أو لم يجد آله فلي نصب عوداً من خشب أو غيره في أرض مستوية السطح ، ويكون أصلُ العود غليظاً ورأسه دقيقاً شبه المذرى ، الذى ينسج به التّكك أو المسلة التى يحاط بها الأحمال ، فإن ظلّ هذا العود يكون بلا شكّ في أول النهار أطولَ من العود ، وكلّما ارتفعت الشمس نقص من طوله حتى يقف القُرْصُ في وسط السماء ، فيقف النّوءُ حينئذ ، فإذا زال القرص عن الوسط إلى جهة المغرب رَجَعَ النّوءُ إلى الزيادة . فليعتبر مَنْ أراد الوقوف على وقت الزوال ذلك بخطط وعلامات يجعلها على رأس ظلّ العود عند وضعه

في صدر النهار ، وكلّما نقص في الظلّ شيء علم عليه ، فإذا رجع إلى الزيادة على موضع العلامة عرف حينئذ برجوعه أن الشمس قد زالت .

وبذلك تُعرف أيضا القبلة ، فإن قرص الشمس يقف فيها وسط النهار ، وبصير عن يسارها ويمين المتوجّه إليها بعد وقوفها وزوالها عن القطب ، فإذا صارت مما يلي حاجبه الأيمن من بين عينيه علم أنها قد زالت ، وعرف أنّ القبلة تلقاء وجهه ؛ ومن سبقت معرفته بجهة القبلة فهو يعرف زوال الشمس إذا توجه إليها ، فرأى عين الشمس مما يلي حاجبه الأيمن ؛ إلا أنّ ذلك لا يبين إلّا بعد زوالها بزمان ، ويبين الزوال من أوّل وقته بما ذكرناه من الإضطراب وميزان الشمس والدائرة الهندية والعمود الذي وصفناه ، ومن لم يحصل له معرفة ذلك ، أو فقد الآلة توجه إلى القبلة فاعتبر صيرورة الشمس على طرف حاجبه الأيمن وقت العصر من بعد الفراغ من الظهر ، إذا صليت الظهر في أوّل أوقاتها - أعنى بعد زال الشمس بلا فصل - ويمتدّ إلى أن يتغيّر لون الشمس باصفرارها للغروب ، وللضطر والناسي إلى مغيبها بسقوط القرص عمّا تبلغه أبصارنا من السماء ، وأوّل وقت المغرب مغيب الشمس ، وعلامة مغيبها عدم الحُمْرة في المشرق المقابل للمغرب في السماء ؛ وذلك أن المشرق في السماء مُطلٌّ على المغرب ، فما دامت الشمس ظاهرة فوق أرضنا فهي تلقى ضوءها على المشرق في السماء ، فيرى حُمْرتها فيه ، فإذا ذهبت الحُمْرة منه علم أن القرص قد سقط وغاب وآخره أوّل وقت العشاء الآخرة ، وأوّل وقتها مغيب الشمس وهو الحُمْرة في المغرب ، وآخره مضي الثلث الأول من الليل ، وأوّل وقت الغداة اعتراض الفجر ، وهو البياض في المشرق بعقبه الحُمْرة في مكانه ؛ ويكون مقدمة لطلوع الشمس على الأرض من السماء ؛ وذلك أن الفجر الأول ، وهو البياض الظاهر في المشرق يطالع طولاً ثم ينعكس بعد مدّة عرضاً ثم يحمر الأفق بعده للشمس .

ولا ينبغي للإنسان أن يصلي فريضة الغداة حتى يعترض البياض ، وينتشر صعداً في السماء كما ذكرنا ، وآخر وقت الغداة طلوع الشمس .

هذا ما تقوله الفقهاء في مواقيت الصلاة .

فأما قوله عليه السلام : « والرجل يعرف وجه صاحبه » ؛ فعناه الإسفار ، وقد ذكرناه .

وقوله عليه السلام : « وصلوا بهم صلاة أضعفهم » ؛ أى لا تطيلوا بالقراءة الكثيرة والدعوات الطويلة .

ثم قال : « ولا تكونوا فتانين » ، أى لا تفتنوا الناس بإتاعابهم وإدخال المشقة عليهم بإطالة الصلاة وإفساد صلاة المأمومين بما يفعلونه من أفعال مخصوصة ، نحو أن يتحدث الإمام فيستخلف فيصلي الناس خلف خليفته ، فإن ذلك لا يجوز على أحد قولي الشافعي ؛ ونحو أن يطيل الإمام الركوع والسجود ، فيظن المأمومون أنه قد رفع فيرفعون أو يسبقونه بأركان كثيرة ؛ ونحو ذلك من مسائل يذكرها الفقهاء في كتبهم .

واعلم أن أمير المؤمنين عليه السلام إنما بدأ بصلاة الظهر ، لأنها أول فريضة افترضت على المكلفين من الصلاة على ما كان يذهب إليه عليه السلام ؛ وإلى ذلك تذهب الإمامية ، وينصر قولهم تسميتها بالأولى ؛ ولهذا بدأ أبو عبد الله محمد بن محمد بن النعمان بذكرها قبل غيرها ؛ فأما من عدا هؤلاء فأول الصلاة المفروضة عندهم الصبح ؛ وهي أول النهار .

وأيضاً يتفرع على هذا البحث القول في الصلاة الوسطى ، ما هي ؟ فذهب جمهور

الناس إلى أنها العصر ، لأنها بين صلاتي نهار وصلاتي ليل ؛ وقد رووا أيضا في ذلك روايات بعضها في الصباح ، وقياس مذهب الإمامية أنها المغرب ؛ لأن الظهر إذا كانت الأولى كانت المغرب الوسطى ؛ إلا أنهم يروون عن أئمتهم عليهم السلام أنها الظهر ، ويفسرون الوسطى بمعنى الفضلى ؛ لأن الوسط في اللغة هو خيار كل شيء ، ومنه قوله تعالى : ﴿ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ ^(١) ، وقد ذهب إلى أنها المغرب قوم من الفقهاء أيضا .

وقال كثير من الناس : إنها الصبح ، لأنها أيضا بين صلاتي ليل وصلاتي نهار ، ورووا أيضا فيها روايات وهو مذهب الشافعي ، ومن الناس من قال : إنها الظهر كقول الإمامية ولم يسمع عن أحد معتبرا أنها العشاء إلا قولاً شاذاً ذكره بعضهم .
وقال : لأنها بين صلاتين لا تُقَصَّرَان .

الأفضل :

ومن كتاب له عليه السلام كُتِبَ لِلأُسْتَرِ النُّعْمَى رَحِمَهُ اللهُ طَا وَلاَهُ عَلَى مِصْرَ
وَأَعْمَالِهَا مَبِينِ اضْطَرَبَ أَمْرُ أُمِيرِهَا مُحَمَّدٌ بِهِ أَبُو بَكْرٍ وَهُوَ أَطْوَلُ عُمُرِهِ كُتِبَ وَأُصْحَمَهُ
لِلْمُحَاسِنِ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَذَا مَا أَمَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ، مَالِكِ بْنِ الْحَارِثِ الْأَشْجَرِيِّ فِي
عَهْدِهِ إِلَيْهِ حِينَ وَلَّاهُ مِصْرَ جَبَايَةَ خَرَجِهَا ، وَجِهَادَ عَدُوِّهَا ، وَاسْتِصْلَاحَ أَهْلِهَا ،
وَعِمَارَةَ بِلَادِهَا .

أَمَرَهُ بِتَقْوَى اللَّهِ وَإِشَارِ طَاعَتِهِ ، وَاتِّبَاعِ مَا أَمَرَ بِهِ فِي كِتَابِهِ مِنْ فَرَائِضِهِ
وَسُنَنِهِ الَّتِي لَا يُسَعِّدُ أَحَدٌ إِلَّا بِاتِّبَاعِهَا ، وَلَا يَشْقَى إِلَّا مَعَ جُحُودِهَا وَإِضَاعَتِهَا ،
وَأَنْ يَنْصَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ بِيَدِهِ وَقَلْبِهِ وَلِسَانِهِ ؛ فَإِنَّهُ جَلَّ اسْمُهُ قَدْ تَكَفَّلَ بِنَصْرِ مَنْ
نَصَرَهُ ، وَإِعْزَازِ مَنْ أَعَزَّهُ .

وَأَمَرَهُ أَنْ يَكْسِرَ مِنْ نَفْسِهِ عِنْدَ الشَّهَوَاتِ ، وَيَنْزِعَهَا عِنْدَ الْجَمَحَاتِ ، فَإِنَّ
النَّفْسَ أَمَّارَةً بِالسُّوءِ ، إِلَّا مَا رَحِمَ اللَّهُ .

ثُمَّ أَعْلَمَ بِأَمَالِكُ ، أَنِّي قَدْ وَجَّهْتُكَ إِلَى بِلَادٍ قَدْ جَرَتْ عَلَيْهَا دُولٌ قَبْلَكَ مِنْ عَدْلِ
وَجَوْرِ ، وَأَنَّ النَّاسَ يَنْظُرُونَ مِنْ أُمُورِكَ فِي مِثْلِ مَا كُنْتَ تَنْظُرُ فِيهِ مِنْ أُمُورٍ

الْوَلَاةَ قَبْلَكَ ، وَيَقُولُونَ فِيكَ مَا كُنْتَ تَقُولُهُ فِيهِمْ ، وَإِنَّمَا يُسْتَدَلُّ عَلَى الصَّالِحِينَ
بِمَا يُجْرِي اللَّهُ لَهُمْ عَلَى السُّنَنِ عِبَادِهِ . فَلْيَكُنْ أَحَبَّ الذَّخَائِرِ إِلَيْكَ ذَخِيرَةُ الْعَمَلِ
الصَّالِحِ ، فَاْمَلِكْ هَوَاكَ ، وَشُحَّ بِنَفْسِكَ عَمَّا لَا يَحِلُّ لَكَ ، فَإِنَّ الشُّحَّ بِالنَّفْسِ الْإِنصَافُ
مِنْهَا فِيمَا أَحَبَّتْ أَوْ كَرِهَتْ .

الْبَيْزُج :

نصرة الله باليد : الجهاد بالسيف ، وبالقلب الاعتقاد للحق ، وباللسان قول الحق
والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وقد تكفل الله بنصرة من نصره ، لأنه تعالى
قال : ﴿ وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ ﴾ ^(١) .

والجماعات : منازعة النفس إلى شهواتها ومآربها ، ونزعها بكفها .

ثم قال له : قد كنت تسمع أخبار الولاية ، وتعيب قومًا وتمدح قومًا ، وسيقول الناس
في إمارتك الآن نحو ما كنت تقول في الأمراء ؛ فاحذر أن تعاب وتذم كما كنت تعيب
وتذم من يستحق الذم .

ثم قال : إنما يستدل على الصالحين بما يكثر سماعه من ألسنة الناس بمدحهم والثناء
عليهم ؛ وكذلك يستدل على الفاسقين بمثل ذلك .

وكان يقال : ألسنة الرعية أقلام الحق سبحانه إلى الملوك .

ثم أمره أن يشح بنفسه ، وفسر له الشح ما هو ؟ فقال : أن تنتصف منها فيما أحببت

وكرهت ، أى لا تمكنها من الاسترسال فى الشهوات ، وكن أميراً عليها ، ومسيطرأ وقامعاً لها من التهور والانهماك .

فإن قلت : هذا معنى قوله : « فيما أحببت » ، فما معنى قوله : « وكرهت ؟ » .

قلت : لأنها تكره الصلاة والصوم وغيرها من العبادات الشرعية ومن الواجبات العقلية ، وكما يجب أن يكون الإنسان مهيمنا عليها فى طرف الفعل يجب أن يكون مهيمنا عليها فى طرف الترك .

الأصل :

وَأَشْعِرْ قَلْبَكَ الرَّحْمَةَ لِلرَّعِيَّةِ ، وَالْمَحَبَّةَ لَهُمْ ، وَاللَّطْفَ بِهِمْ ؛ وَلَا تَكُونَنَّ عَلَيْهِمْ سُبْعًا ضَارِيًا تَغْتَنِمُ أَكْلَهُمْ ، فَإِنَّهُمْ صِنْفَانِ : إِمَّا أَخُ لَكَ فِي الدِّينِ ؛ وَإِمَّا نَظِيرُ لَكَ فِي الْخَلْقِ ، يَفْرُطُ مِنْهُمْ الزَّلَلُ ، وَتَعْرِضُ لَهُمُ الْعِلَلُ ، وَيُوتِي عَلَى أَيْدِيهِمْ فِي الْعَمْدِ وَالْخَطَا ، فَأَعْطِيهِمْ مِنْ عَفْوِكَ وَصَفْحِكَ ، مِثْلَ الَّذِي تُحِبُّ وَتَرْضَى أَنْ يُعْطِيَكَ اللَّهُ مِنْ عَفْوِهِ وَمِصْفَحِهِ ، فَإِنَّكَ فَوْقَهُمْ ، وَوَالِى الْأَمْرِ عَلَيْكَ فَوْقَكَ ، وَاللَّهُ فَوْقَ مَنْ وَلَاكَ ، وَقَدْ اسْتَكْفَاكَ أَمْرُهُمْ ، وَأَبْتَلَاكَ بِهِمْ .

وَلَا تَنْصِبَنَّ نَفْسَكَ لِحَرْبِ اللَّهِ ، فَإِنَّهُ لَا يَدَى لَكَ بِنِقْمَتِهِ ، وَلَا غِنَى بِكَ عَنْ عَفْوِهِ وَرَحْمَتِهِ .

وَلَا تَنْدَمَنَّ عَلَى عَفْوٍ ، وَلَا تَبْجَحَنَّ بِعُقُوبَةٍ ، وَلَا تُسْرِعَنَّ إِلَى بَادِرَةٍ وَجَدْتَ عَنْهَا مَنَدُوحَةً .

وَلَا تَقُولَنَّ إِنِّى مُؤَمَّرٌ أَمْرُ فَاطَاعُ ، فَإِنَّ ذَلِكَ إِدْغَالٌ فِي الْقَلْبِ ، وَمِنْهُ سَكَةُ لِلدِّينِ ، وَتَقَرُّبٌ مِنَ الْغَيْرِ .

وَإِذَا أَخَذْتَ لَكَ مَا أَنْتَ فِيهِ مِنْ سُلْطَانِكَ أَهْبَةً أَوْ نَجِيَّةً ، فَانْظُرْ إِلَى عِظَمِ
مُلْكِ اللَّهِ فَوْقَكَ ، وَقُدْرَتِهِ مِنْكَ عَلَى مَا لَا تَقْدِرُ عَلَيْهِ مِنْ نَفْسِكَ ، فَإِنَّ ذَلِكَ
يُطَامِنُ إِلَيْكَ مِنْ طِمَاحِكَ ، وَيَكْفُ عَنْكَ مِنْ غَرَبِكَ ، وَيُفِي إِلَيْكَ بِمَا عَزَبَ
عَنْكَ مِنْ عَقْلِكَ .

إِيَّاكَ وَمُسَامَاةَ اللَّهِ فِي عَظَمَتِهِ ، وَالتَّشَبُّهَ بِهِ فِي جَبَرُوتِهِ ، فَإِنَّ اللَّهَ يَذِلُّ كُلَّ جَبَّارٍ ،
وَيُهَيِّنُ كُلَّ مُخْتَالٍ !

الشرح :

أشعر قلبك الرحمة ، أى اجعلها كالشعار له ، وهو الثوب الملاصق للجسد ؛ قال :
لأنّ الرعيّة إمّا أخوك فى الدين ، أو إنسان مثلك تقتضى رقة الجنسيّة وطبع
البشريّة الرحمة له .

قوله : « ويؤتى على أيديهم » ، مثل قولك : « ويؤخذ على أيديهم » ؛ أى
يهذبون ويثقفون ، يقال : خذ على يد هذا السّفيه ، وقد حجّر الحاكم على فلان ،
وأخذ على يديه .

ثم قال : « فنسبتهم إليك كنسبتك إلى الله تعالى » ، وكما تحب أن يصفح الله عنك
ينبغى أن تصفح أنت عنهم .

قوله : « لا تنصبن نفسك لحرب الله » ؛ أى لا تبارزه بالمعاصى . فإنه لا يدنى لك
بنقمته؛ اللام مقحمة ، والمراد الإضافة ، ونحوه قولهم : لا أبالك .

قوله : « ولا تقولنّ إني مؤمّر » ؛ أى لا تقل : إني أمير ووالٍ آمر بالشيء فأطاع .

والإدغال : الإفساد ، ومنهكة للدين : ضعف وسقم .

ثم أمره عند حدوث الأبهة والعظمة عنده لأجل الرئاسة والإمرة أن يذكر عظمة الله تعالى وقدرته على إعدامه وإيجاده ، وإماتته وإحيائه ؛ فإن تذكر ذلك يطامن من غلوائه ، أى يفض من تعظمه وتكبره ، ويطأطأ منه .

والغرب : حدّ السيف ، ويستعار للسطوة والسرعة فى البطش والفتك .

قوله : « ويؤىء » أى يرجع إليك بما بعد عنك من عقلك ، وحرف المضارعة مضوم لأنه من « أفاء » .

ومسامة الله تعالى : مباراته فى السموات وهو العلو .

الأفضل :

أَنْصِفِ اللَّهَ وَأَنْصِفِ النَّاسَ مِنْ نَفْسِكَ ، وَمِنْ خَاصَّةِ أَهْلِكَ ، وَمَنْ لَكَ هَوًى فِيهِ مِنْ رَعِيَّتِكَ ، فَإِنَّكَ إِلَّا تَفْعَلْ تَظْلِمُ ، وَمَنْ ظَلَمَ عِبَادَ اللَّهِ كَانَ اللَّهُ خَصَمَهُ دُونَ عِبَادِهِ ، وَمَنْ خَاصَمَهُ اللَّهُ أَذْخَضَ حُجَّتَهُ ، وَكَانَ لِلَّهِ حَرْبًا حَتَّى يَنْزِعَ أَوْ يَتُوبَ .

وليس شئٌ أَدْعَى إِلَى تَغْيِيرِ نِعْمَةِ اللَّهِ وَتَعْجِيلِ نِقْمَتِهِ مِنْ إِقَامَةٍ عَلَى ظُلْمٍ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ دَعْوَةَ الْمُظْطَهِّدِينَ ، وَهُوَ لِلظَّالِمِينَ بِالْمِرْصَادِ .

وَلَيْسَ كُنْ أَحَبَّ الْأُمُورِ إِلَيْكَ أَوْسَطُهَا فِي الْحَقِّ ، وَأَعَمُّهَا فِي الْعَدْلِ ، وَأَجْمَعُهَا لِرِضَا الرَّعِيَّةِ ، فَإِنَّ سُخْطَ الْعَامَّةِ يُجْحِفُ بِرِضَا الْخَاصَّةِ ، وَإِنَّ سُخْطَ الْخَاصَّةِ يُفْتَقِرُ مَعَ رِضَا الْعَامَّةِ .

وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنَ الرَّعِيَّةِ أَثْقَلَ عَلَى الْوَالِي مَثُونَةً فِي الرَّخَاءِ ، وَأَقْلَ مَعُونَةً لَهُ فِي
الْبَلَاءِ ، وَأَكْرَهَ لِلْإِنْصَافِ ، وَأَسْأَلَ بِالْإِلْحَافِ ، وَأَقْلَ شُكْرًا عِنْدَ الْإِعْطَاءِ ، وَأَبْطَأُ
عُذْرًا عِنْدَ الْمَنْعِ ، وَأَضْعَفَ صَبْرًا عِنْدَ مُلِمَّاتِ الدَّهْرِ ، مِنْ أَهْلِ الْخَاصَّةِ ؛ وَإِنَّمَا عُمُودُ
الدِّينِ ، وَجَمَاعُ الْمُسْلِمِينَ ، وَالْعُدَّةُ لِلْأَعْدَاءِ ؛ وَالْعَامَّةُ مِنَ الْأُمَّةِ ، فَلْيَكُنْ صِفُوكَ
لَهُمْ ، وَمِثْلُكَ مَعَهُمْ .

الشَّيْخُ :

قال له : أَنْصِفِ اللَّهَ ، أَيْ قُمْ لَهُ بِمَا فَرَضَ عَلَيْكَ مِنَ الْعِبَادَةِ وَالْوَاجِبَاتِ
الْعَقْلِيَّةِ وَالسَّمْعِيَّةِ .

ثُمَّ قَالَ : وَأَنْصِفِ النَّاسَ مِنْ نَفْسِكَ وَمِنْ وَلَدِكَ وَخَاصَّةً أَهْلِكَ وَمَنْ تَحَبَّهَ وَتَمِيلُ إِلَيْهِ
مِنْ رَعِيَّتِكَ ، فَتَمَى لَمْ تَفْعَلْ ذَلِكَ كُنْتَ ظَالِمًا .

ثُمَّ نَهَاهُ عَنِ الظُّلْمِ ، وَأَكَّدَ الْوَصَايَةَ عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ .

ثُمَّ عَرَّفَهُ أَنَّ قَانُونَ الْإِمَارَةِ الْأَجْتِهَادُ فِي رِضَا الْعَامَّةِ ، فَإِنَّهُ لَا مِبَالَاةَ بِسُخْطِ خَاصَّةِ
الْأَمِيرِ مَعَ رِضَا الْعَامَّةِ ، فَأَمَّا إِذَا سَخِطَتِ الْعَامَّةُ لَمْ يَنْفَعِهِ رِضَا الْخَاصَّةِ ، وَذَلِكَ مِثْلُ أَنْ يَكُونَ
فِي الْبَلَدِ عَشْرَةٌ أَوْ عَشْرُونَ مِنْ أَغْنِيَاءِهِ ، وَذَوِي الثَّرْوَةِ مِنْ أَهْلِهِ ، يَلْزَمُونَ الْوَالِيَّ وَيَخْدُمُونَهُ
وَيَسَامِرُونَهُ ، وَقَدْ صَارَ كَالصَّدِيقِ لَهُمْ ، فَإِنَّ هَؤُلَاءِ وَمَنْ ضَارَعَ عَنْهُمْ مِنْ حَوَاشِي الْوَالِيَّ وَأَرْبَابِ
الشَّفَاعَاتِ وَالْقُرْبَاتِ عِنْدَهُ لَا يُغْنُونَ عَنْهُ شَيْئًا عِنْدَ تَفَكُّرِ الْعَامَّةِ لَهُ ، وَكَذَاكَ لَا يَضُرُّ سُخْطُ
هَؤُلَاءِ إِذَا رَضِيَتِ الْعَامَّةُ ، وَذَلِكَ لِأَنَّ هَؤُلَاءِ عَنْهُمْ غَنَى ، وَلَهُمْ بَدَلٌ ، وَالْعَامَّةُ لَا غَنَى عَنْهُمْ
وَلَا بَدَلُ مِنْهُمْ ، وَلَئِنْهُمْ إِذَا شَقَبُوا عَلَيْهِ كَانُوا كَالْبَحْرِ إِذَا هَاجَ وَأَضْطَرَبَ ، فَلَا يَقَاوِمُهُ أَحَدٌ ،
وَلَيْسَ الْخَاصَّةُ كَذَلِكَ .

ثم قال عليه السلام - ونعم ما قال : ليس شيء أقل نفعاً ، ولا أكثر ضرراً على
الوالى من خواصه أيام الولاية ، لأنهم يثقلون عليه بالحاجات ، والمسائل والشكايات ، فإذا
عُزل هَجَرُوهُ ورَفَضُوهُ حتى لو لقوه فى الطريق لم يسلموا عليه :
والصِّفو^(١) بالكسر والفتح والصفا مقصور : المثل .

الأضل :

وَلَيْكُنْ أَبْعَدَ رَعِيَّتِكَ مِنْكَ ، وَأَشْنَأُهُمْ عِنْدَكَ ، أَطْلَبُهُمْ لِمَعَايِبِ النَّاسِ ، فَإِنَّ
فِي النَّاسِ عُيُوبًا أَوْلَى أَحَقُّ مِنْ سِتْرَهَا ، فَلَا تَكْشِفَنَّ عَمَّا غَابَ عَنْكَ مِنْهَا ، فَإِنَّمَا
عَلَيْكَ تَطْهِيرُ مَا ظَهَرَ لَكَ ، وَاللَّهُ يُحْكُمُ عَلَى مَا غَابَ عَنْكَ ، فَاسْتُرِ الْعَوْرَةَ مَا اسْتَطَعْتَ ؛
يَسْتُرِ اللَّهُ مِنْكَ مَا نَحِبُ سِتْرَهُ مِنْ^(٢) رَعِيَّتِكَ .

أَطْلِقِ عَنِ النَّاسِ عُقْدَةَ كُلِّ حَقْدٍ ، وَافْطَعْ عَنْكَ سَبَبَ كُلِّ وَتَرٍ ، وَتَغَابِ عَنِ
كُلِّ مَالٍ يَصِحُّ لَكَ ، وَلَا تَعْجَلَنَّ إِلَى تَصْدِيقِ سَاحٍ ، فَإِنَّ السَّاعِيَ غَاشٌّ وَإِنْ
تَشَبَّهَ بِالنَّاصِحِينَ .

وَلَا تُدْخِلَنَّ فِي مَشُورَتِكَ بَخِيلًا يَعْدِلُ بِكَ عَنِ الْفَضْلِ ، وَيَعِدُّكَ الْفَقْرَ ، وَلَا جَبَانًا
يُضَعِّفُكَ عَنِ الْأُمُورِ ، وَلَا حَرِيصًا يُزَيِّنُ لَكَ الشَّرَّ بِالْجُورِ ، فَإِنَّ الْبُخْلَ وَالْجُبْنَ
وَالْحِرْصَ غَرَارُ شَيْءٍ يَجْمَعُهَا سُوءُ الظَّنِّ بِاللَّهِ .

الشَّرْحُ :

أَشْنَأُهمَ عندكَ ، أَبْغَضُهمَ إِلَيْكَ .

وَتَغَابَ : تَغَافَلَ ، يُقَالُ : تَغَابَى فُلَانٌ عَنْ كَذَا .

وَيَضَحُ : يَظْهَرُ ، وَلِلْمَاضَى وَضَحَ .

[فصل في النهي عن ذكر عيوب الناس وما ورد في ذلك من الآثار]

عاب رجلٌ رجلاً عند بعض الأشراف فقال له : لقد أُستدلتُّ على كثرة عيوبك بما تُكثِّرُ فيه من عُيوب الناس ، لأنَّ طالبَ العُيوب إنما يطلبها بقدر ما فيه منها .
وقال الشاعر :

وأجراً من رأيتَ بظهرِ غيبٍ على عيبِ الرجال أولُو العيوبِ
وقال آخر :

يا من يعيب وعيبه مُدَشَّعٌ كم فيك من عيبٍ وأنت تعيبُ !
وفي الخبر المرفوع : « دَعُوا النَّاسَ بِغَفَلَتِهِمْ يَعِيشُ بَعْضُهُمْ مَعَ بَعْضٍ » .

وقال الوليد بن عتبة بن أبي سفيان : كنت أسيرُ أبي ورجلٌ معنا يقع في رجل ،
فالتفت أبي إلى فقال : يَا بُنَيَّ ؛ نَزَّهَ سَمْعَكَ عَنْ أَسْمَاعِ الْخَلْقِ كَمَا تُنْزَهُ لِسَانُكَ عَنِ السَّكَّامِ بِهِ ،
فإنَّ المستمعَ شريكَ القائل ، إنما نظر إلى أخبث ما في وعائه فأفرغَه في وعائك ، ولورَدَت
كَلِمَةُ جَاهِلٍ فِيهِ لِسَعْدٍ رَادَّهَا كَمَا شَقِيَ قَائِلُهَا .

وقال ابن عباس : الْحَدَّثُ حَدَّثَانِ : حَدَّثَ مِنْ فَيْكَ ، وَحَدَّثَ
مِنْ قَرْنِكَ .

وعاب رجلٌ رجلاً عند قتيبة بن مسلم ؛ فقال له قتيبة : أَمْسِكْ وَيْحَكَ ! فقد تلمّظت بمُضْغَةٍ طالما لَفِظَها الكرام .

ومرَّ رجلٌ بِجَارَيْنِ له ومعه ربيّة ، فقال أحدهما لصاحبه : أفهمتَ مامعه من الرّبيّة ؟ قال : ومامعه ؟ قال : كذا ، قال : عبدى حرّ لوجه الله شكرا له تعالى إذ لم يعرفنى من الشرِّ ما عرفتك .

وقال الفضيل بن عياض : إنّ الفاحشة لتَشِيعُ في كثير من المسلمين حتّى إذا صارت إلى الصالحين كانوا لها خُزّانا .

وقيل لبزُرْجُمهر : هل من أحد لا عيبَ فيه ؟ فقال : الذى لا عيبَ فيه لا يموت .
وقال الشاعر :

ولست بذى نَيْرَبٍ في الرّجا	لَمَنّا خَيْرٍ وَسَبَّابِها ^(١)
ولا مَنْ إذا كان في جانبٍ	أَضاعَ العَشِيرَةَ وأَغْتَابِها
ولكن أطاوعُ ساداتِها	ولا أُنْعَمَ أَلْقَابِها

وقال آخر :

لا تَلْتَمَسْ من مساوى الناس ماسْتَرَوْا	فيكشفُ الله سِتْرًا من مَساوِيكا
وأذكر محاسنَ ما فيهم إذا ذُكِرُوا	ولا تَعِبْ أَحَدًا منهم بما فيكا

وقال آخر :

أبدأ بنفسك فأنها عن غيبِها	فإذا انتهت عنه ، فأنت حَكِيمٌ ^(٢)
فهناك تُعذر إن وعظتَ ويقتدى	بالقول منك ويُقبَلُ التَّعلِيمُ

(١) النيرب : الشر وحمل العداوة .

(٢) لأبى الأسود الدؤلى ؛ خزانة الأدب ٣ : ٦١٧ ؛ والرواية هناك : « عن غيبها » .

فأما قوله عليه السلام : « أطلق عن الناس عقدة كلِّ حقد » ، فقد استوفى هذا المعنى زياداً في خطبته البثراء فقال : وقد كانت بيني وبين أقوام إحن^(١) ، وقد جعلت ذلك دبر أذني وتحت قدمي ، فمن كان منكم محسناً فليزدَدْ إحساناً ، ومن كان منكم مسيئاً فلينزِع عن إساءته ، إني لو علمتُ أن أحدكم قد قتلَه السَّلال^(٢) من بُغْضِي لم أكشف عنه قناعاً ، ولم أهتِك له سِتراً ، حتى يبدى لي صفحته ، فإذا فعل لم أناظره ، ألا فليشمل كلُّ امرئٍ منكم على ما في صدره ، ولا يسكونَ لسانه شفرةً تجري على ودَجِه .

[فصل في النهي عن سماع السعاية وما ورد في ذلك من الآثار]

فأما قوله عليه السلام : « ولا تعجلنَّ إلى تصديق ساعٍ » ، فقد ورد في هذا المعنى كلامٌ حسنٌ ، قال ذو الرِّياستين : قبول السَّعاية شرٌّ من السَّعاية لأنَّ السَّعاية دلالة ، والقبول إجازة ، وليس مَنْ دَلَّ على شيء كمن قبله وأجازه ، فامقت الساعي على سعايته ، فإنه لو كان صادقاً كان ليثاً إذ هتَكَ العورة ، وأضاع الحرمة .

وعاتب مصعبُ بنُ الزبير الأحنفَ على أمرٍ بلغه عنه فأنكره ، فقال مُصعب : أخبرني به الثقة ، قال : كلاً أيها الأمير ، إن الثقة لا يبلغ .

وكان يقال : لو لم يكن من غيب الساعي إلا أنه أصدق ما يكون ، أضرَّ ما يكون على الناس ، لكان كافياً .

كانت الأكاسرة لا تأذن لأحد أن يطبخ السَّكَباج^(٣) ، وكان ذلك مما يختصُّ به الملك ، فرفع ساع إلى أنوشروان : إن فلانا دعانا ونحن جماعة إلى طعام له وفيه

(١) الإحن : جم إحنة ، وهى العداوة . (٢) السلال والسل بمعنى .

(٣) السكَباج : مرق يعمل من اللحم والخل ؛ معرب .

سِكْبَاج ، فوقَّعْ أنوشروان على رقعته : قد حمدنا نصيحتك ، وذمنا صديقك على سوء اختياره للإخوان .

جاء رجلٌ إلى الوليد بن عبد الملك وهو خليفة عبد الملك على دِمَشق ، فقال : أيُّها الأمير ، إنَّ عندي نصيحة ، قال : اذكرها ، قال : جارئ لي رجع من بعثه سرّاً ، فقال : أمّا أنت فقد أخبرتنا أنك جارئ سوء ، فإن شئت أرسلنا معك ، فإن كنت كاذباً عاقبناك ، وإن كنت صادقاً مقتناك ، وإن تركتنا تركناك ، قال : بل أتركك أيُّها الأمير . قال : فانصرف .

ومثلُ هذا يُحكى عن عبد الملك أن إنساناً سأله الخلوّة ، فقال جلسائه : إذا شئتُم ! فانصرفوا ، فلما تهيأ الرجل للكلام قال له : اسمع ما أقول ، إياك أن تمدّحني فأنا أعرفُ بنفسى منك ، أو تكذبني فإنه لا رأى لمكذوب ، أو تسعى بأحد إلى فائى لا أحبّ السعاية ؛ قال : أفيأذنُ أمير المؤمنين بالانصراف ! قال : إذا شئت . وقال بعض الشعراء :

لَعَمْرُكَ ما سبَّ الأميرَ عدوُّهُ ولكنَّما سبَّ الأميرَ المبلِّغُ

وقال آخر :

حُرمتُ مُنأى منك إن كان ذا الذى ^(١) أناكَ به الواشون عني كما قالوا
ولكنهم لما رأوك شريعةً ^(٢) إلى تواصوا بالنيمةِ واحتالوا
فقد صرتَ أذنًا للوشاةِ سميعةً ينالون من عِرْضى ولو شئتَ مانالوا

وقال عبد الملك بن صالح الجعفر بن يحيى وقد خرج يودّعه لما شخص إلى خراسان :
أيُّها الأمير ، أحبُّ أن تكون لى كما قال الشاعر :

(١) فى د « ان يكن الذى » ، وهو مستقيم الوزن والمعنى أيضاً .

(٢) الشريعة : مورد الشاربة .

فكوني على الواشين لَدَاءَ شَقْبَةٍ كما أنا للواشي أَلَدُ شَغُوبٍ ^(١)
قال : بل أكون كما قال القائل :

وإذا الواشي وَشَى يوماً بِهَا نفع الواشي بما جاء يَضُرُّ
وقال العباس بن الأحف :

ما حَطَّك الواشون من رُتْبَةٍ عندي ولا ضَرَّكَ مُغْتَابُ
كأَهمَّ أَثَنُوا ولم يعلموا عليك عندي بالذي عابوا

قوله عليه السلام : « ولا تُدْخِلَنَّ في مشورتك بخيلاً يعدل بك عن الفضل ، ويعدك الفقر » ، مأخوذٌ من قول الله تعالى : ﴿ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلاً ﴾ ؛ قال المفسرون : الْفَحْشَاءُ هَاهُنَا الْبُخْلُ ؛ ومعنى « يعدكم الفقر » ، يَحْيِلُ إِلَيْكُمْ أَنْكُمْ إِنْ سَمَحْتُمْ بِأَمْوَالِكُمْ افْتَقَرْتُمْ فَيَخَوِّفُكُمْ فَتَخَافُونَ فَتَبْخُلُونَ .
قوله عليه السلام : « فَإِنَّ الْبُخْلَ وَالْجَبْنَ وَالْحِرْصَ غَرَائِزُ شَتَّى يَجْمَعُهَا سُوءُ الظَّنِّ بِاللَّهِ » ، كلامٌ شريف عالٍ على كلام الحكماء ، يقول : إنَّ بينها قَدَرًا مَشْتَرَكًا وَإِنْ كَانَتْ غَرَائِزُ وَطَبَائِعُ مُخْتَلِفَةً ، وَذَلِكَ الْقَدَرُ الْمَشْتَرَكُ هُوَ سُوءُ الظَّنِّ بِاللَّهِ ، لِأَنَّ الْجَبَانَ يَقُولُ فِي نَفْسِهِ : إِنْ أَقْدَمْتُ قِتْلَتِ ، وَالْبَخِيلَ يَقُولُ : إِنْ سَمَحْتُ وَأَنْفَقْتُ افْتَقَرْتُ ، وَالْحَرِيسَ يَقُولُ : إِنْ لَمْ أَجِدْ وَأَجْتَهِدْ وَأَدَأْبُ فَاتِنِي مَا أُرُومُ ؛ وَكُلُّ هَذِهِ الْأُمُورِ تَرْجِعُ إِلَى سُوءِ الظَّنِّ بِاللَّهِ ، وَلَوْ أَحْسَنَ الظَّنَّ الْإِنْسَانُ بِاللَّهِ وَكَانَ يَقِينَهُ صَادِقًا لَعَلِمَ أَنَّ الْأَجَلَ مَقْدَرٌ ، وَأَنَّ الرِّزْقَ مَقْدَرٌ ، وَأَنَّ الْغَنَى وَالْفَقْرَ مَقْدَرَانِ ، وَأَنَّهُ لَا يَكُونُ مِنْ ذَلِكَ إِلَّا مَا قَضَى اللَّهُ تَعَالَى كُونَهُ .

الأصل :

إِنَّ شَرَّ وُزَرَائِكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكَ لِلْأَشْرَارِ وَزِيْرًا ، وَمَنْ شَرَّ كُفَّهِمْ فِي الْآثَامِ فَلَا يَكُونَنَّ لَكَ بِطَانَةً ، فَإِنَّهُمْ أَغْوَوُ الْأُمَّةَ ، وَإِخْوَانُ الظُّلْمَةِ ؛ وَأَنْتَ وَاجِدٌ مِنْهُمْ خَيْرَ الْخَلْفِ يَمْنَنُ لَهُ مِثْلُ آرَائِهِمْ وَنَفَادِهِمْ ، وَلَيْسَ عَلَيْهِ مِثْلُ آصَارِهِمْ وَأَوْزَارِهِمْ وَآثَامِهِمْ ، يَمْنَنُ لَمْ يُعَاوَنِ ظَالِمًا عَلَى ظُلْمِهِ ، وَلَا آمَنًا عَلَى إِثْمِهِ ؛ أَوْلَيْكَ أَخَفُ عَلَيْكَ مَعُونَةً ، وَأَحْسَنُ لَكَ مَعُونَةً ، وَأَحْنَى عَلَيْكَ عَطْفًا ، وَأَقْلُ لِعَنْبِرِكَ إِفْلَاحًا .

فَاتَّخِذْ أَوْلَيْكَ خَاصَّةً نَخْلَوَاتِكَ وَحَفَلَاتِكَ ، ثُمَّ لِيَكُنْ آثَرُهُمْ عِنْدَكَ أَقْوَلَهُمْ بِمِرِّ الْحَقِّ لَكَ ، وَأَقْلَهُمْ مُسَاعَدَةً فِيمَا يَكُونُ مِنْكَ مِمَّا كَرِهَ اللَّهُ لِأَوْلِيَائِهِ ، وَاقِعًا ذَلِكَ مِنْ هَوَاكَ حَيْثُ وَقَعَ .

الشرح :

نهى عليه السلام ألا يتخذ بطانة قد كانوا من قبلُ بطانةً للظلمة ، وذلك لأن الظلم وتحسينه قد صار ملكةً ثابتةً في أنفسهم ، فبعيد أن يمكنهم الخلو منها إذ قد صارت كالخلق الغريزي اللازم لتكرارها وصورتها عادةً ، فقد جاءت النصوص في الكتاب والسنة بتحريم معاونة الظلمة ومساعدتهم ، وتحريم الاستعانة بهم ، فإن من استعان بهم كان معيناً لهم ، قال تعالى : ﴿ وَمَا كُنْتُ مَتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا ﴾ ^(١) وقال : ﴿ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ ^(٢) .

وجاء في الخبر المرفوع : « يُنَادَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ : أَيْنَ مِنْ بَرَى ^(٣) لهم » - أي الظالمين - قلما .

أَتَى الْوَلِيدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بِرَجُلٍ مِنَ الْخَوَارِجِ ، فَقَالَ لَهُ : مَا تَقُولُ فِي الْحِجَابِ ؟
 قَالَ : وَمَا عَسَيْتَ أَنْ أَقُولَ فِيهِ ، هَلْ هُوَ إِلَّا خَطِيئَةٌ مِنْ خَطَايَاكَ ، وَشَرٌّ مِنْ نَارِكَ !
 فَلَعَنَكَ اللَّهُ وَلَعَنَ الْحِجَابَ مَعَكَ ! وَأَقْبَلَ بِشْتُمُهُمَا ، فَالْتَفَتَ الْوَلِيدُ إِلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ
 فَقَالَ : مَا تَقُولُ فِي هَذَا ؟ قَالَ : مَا أَقُولُ فِيهِ ! هَذَا رَجُلٌ يَشْتُمُكُمْ ، فَإِنَّمَا أَنْ تَشْتُمُوهُ كَمَا
 شَتَمَكُمْ ، وَإِنَّمَا أَنْ تَعْفُوَا عَنْهُ . فَغَضِبَ الْوَلِيدُ وَقَالَ لِعُمَرَ : مَا أَظْنُكَ إِلَّا خَارِجِيًّا ؛ فَقَالَ
 عُمَرُ : وَمَا أَظْنُكَ إِلَّا مَجْنُونًا ؛ وَقَامَ فَخَرَجَ مُغَضَّبًا ، وَلَحِقَهُ خَالِدُ بْنُ الرَّيَّانِ صَاحِبُ شُرْطَةِ
 الْوَلِيدِ ، فَقَالَ لَهُ : مَا دَعَاكَ إِلَى مَا كَلَّمْتَ بِهِ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؟ لَقَدْ ضَرَبْتَ يَدَيَّ إِلَى قَائِمٍ سَيَفِي
 أَنْتَظِرُ مَتَى يَأْمُرُنِي بِضَرْبِ عُنُقِكَ ؛ قَالَ : أَوْ كُنْتُ فَاعِلًا لَوْ أَمَرَكُ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، فَلَمَّا
 اسْتُخْلِفَ عُمَرُ جَاءَ خَالِدُ بْنُ الرَّيَّانِ فَوَقَفَ عَلَى رَأْسِهِ مَقْلِدًا سَيْفَهُ ، فَظَنَرَ إِلَيْهِ وَقَالَ :
 يَا خَالِدُ ، ضَعُ سَيْفَكَ ، فَإِنَّكَ مَطِيعُنَا فِي كُلِّ أَمْرٍ نَأْمُرُكَ بِهِ - وَكَانَ بَيْنَ يَدَيْهِ
 كَاتِبٌ كَانَ لِلْوَلِيدِ ، فَقَالَ لَهُ : ضَعِ أَنْتَ قَلَمَكَ ، فَإِنَّكَ كُنْتَ تَضَرُّرُ بِهِ وَتَنْفَعُ ، اللَّهُمَّ إِنِّي
 قَدْ وَضَعْتُهُمَا فَلَا تَرْفَعَهُمَا ، قَالَ : فَوَاللَّهِ مَا زَالَا وَضِيعَتَيْنِ ، مَهْمَيْنِ حَتَّى مَا نَا .

وَرَوَى الْغَزَالِيُّ فِي كِتَابِ ” إَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ “ ، قَالَ : لَمَّا خَالَطَ الزَّهْرِيُّ السَّلْطَانَ
 كَتَبَ أَخُوهُ لَهُ فِي الدِّينِ إِلَيْهِ : عَافَانَا اللَّهُ وَإِيَّاكَ أَبَا بَكْرٍ مِنَ الْفِتَنِ ، فَقَدْ أَصْبَحْتَ بِحَالٍ
 يَنْبَغِي لِمَنْ عَرَفَكَ أَنْ يَدْعُو اللَّهَ لَكَ وَيَرْحَمَكَ ، أَصْبَحْتَ شَيْخًا كَبِيرًا ، وَقَدْ أَثْقَلَتْكَ نِعْمَ اللَّهُ
 عَلَيْكَ بِمَا فَهَمَّكَ مِنْ كِتَابِهِ ، وَعَلَّمَكَ مِنْ سُنَّةِ نَبِيِّهِ ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ أَخَذَ اللَّهُ الْمِيثَاقَ
 عَلَى الْعُلَمَاءِ ، فَإِنَّهُ تَعَالَى قَالَ : ﴿ لَتُبَيِّذُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ ﴾ ^(١) . وَاعْلَمْ أَنَّ أَيْسَرَ
 مَا ارْتَكَبْتَ ، وَأَخْفَى مَا احْتَمَلْتَ ، أَنَّكَ آتَسَتْ وَحْشَةُ الظَّالِمِ ، وَسَهَلَتْ سَبِيلُ الْغَى ،
 بَدَنُوكَ إِلَى مَنْ لَمْ يُوَدِّ حَقًّا ، وَلَمْ يَتْرَكْ بَاطِلًا حِينَ أَدْنَاكَ ، اتَّخَذُوكَ أَبَا بَكْرٍ قُطْبًا تَدُورُ

عليه رَحاً ظلمهم ، وجسراً يمبرؤون عليه إلى بلائهم ومعاصيهم ، وسُلماً يصعدون فيه إلى ضلالتهم ، يَدْخِلُونَ بك الشكَّ على العلماء ، ويقتادون بك قلوبَ الجُهلاء ، فما أيسر ما عَمَرُوا لك في جَنب ما خَرَبُوا عليك ، وما أَكْثَر ما أَخَذُوا منك في جَنب ما أَفْسَدُوا من حالكِ ودينك ! وما يُؤمِّنُكَ أن تكونَ بمن قال اللهُ تعالى فيهم : ﴿ خَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيَاً ^(١) ﴾ يا أبا بكر ، إِنَّكَ تُعَامِلُ من لا يحِجِل ، ويحفظُ عليك من لا يغفل ، فداوِ دِينَكَ فقد دخله سَقَمٌ ، وهَيِّئْ زادَكَ فقد حَضَرَ سَفَرٌ بعيدٌ ؛ ﴿ وما يَخْفَى على اللهِ من شَيْءٍ في الأَرْضِ ولا في السَّمَاءِ ^(٢) ﴾ ، والسلام .

الأصل :

وَالصَّقَ بِأَهْلِ الْوَرَعِ وَالصَّدَقِ ، ثُمَّ رَضَهُمْ عَلَى أَلَّا يُطْرُوكَ وَلَا يُبَجِّحُوكَ بِبَاطِلٍ لَمْ تَفْعَلْهُ ، فَإِنَّ كَثْرَةَ الْإِطْرَاءِ تُجَدِّثُ الزَّهْوَ ، وَتُدْنِي مِنَ الْعِزَّةِ .
وَلَا يَكُونَنَّ الْمُحْسِنُ وَالْمُسِيءُ عِنْدَكَ بِمَنْزِلَةٍ سَوَاءٍ ؛ فَإِنَّ فِي ذَلِكَ تَزْهِيداً لِأَهْلِ الْإِحْسَانِ فِي الْإِحْسَانِ ، وَتَذَرِيباً لِأَهْلِ الْإِسَاءَةِ عَلَى الْإِسَاءَةِ ، وَالزِّمَ كُلاًّ مِنْهُمْ مَا أَلْزَمَ نَفْسَهُ .

الشَّرْحُ :

قوله : « والصَّق بأهل الورع » ، كلمةٌ فصِيحةٌ ، يقول : اجعلهم خاصَّتَكَ وخلصاءَكَ .

قال : نَمَّ رُضُّهُمْ عَلَى الْآلِ يُطْرُوكَ ، أى عودهم الْآلَ يمدحوك فى وجهك . ولا يَبْجَحُوكَ بباطل : لا يَجمَلُوكَ مَن يَبْجَحُ أى يَفْخَرُ بباطل لم يَفْعَلْهُ كما يُبْجَحُ أَصْحَابُ الْأَسْرَاءِ الْأَسْرَاءُ بِأَن يَقُولُوا لَهُمْ : مَا رَأَيْنَا أَعْدَلَ مِنْكُمْ وَلَا أَسْمَحَ ، وَلَا حَتَّى هَذَا الثَّغْرَ أَمِيرٌ أَشَدُّ بِأَسَانَا مِنْكُمْ ! وَنَحْوُ ذَلِكَ ، وَقَدْ جَاءَ فِي الْخَبَرِ : « احْتُوا فِي وَجْهِهِ الْمَدَّاحِينَ التَّرَابَ » .
وقال عبد الملك لمن قام يسارته : ما تريد ! أتريد أن تَمْدَحَنِي وَتَصِفَنِي ، أَنَا أَعْلَمُ بِنَفْسِي مِنْكَ .

وقام خالد بن عبد الله القسرى إلى عمر بن عبد العزيز يوم بَيْعَتِهِ فَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، مَنْ كَانَتْ الْخِلَافَةُ زَائِدَتَهُ فَقَدْ زِيدَتْهَا ، وَمَنْ كَانَتْ شَرَفَتْهُ فَقَدْ شَرَفَتْهَا ، فَإِنَّكَ لَكَمَا قَالَ الْقَائِلُ :

وَإِذَا الدُّرُّ زَانَ حُسْنَ وَجْهِهِ كَانَ لِلدَّرِّ حُسْنُ وَجْهِهِ زَيْنًا

فقال عمر بن عبد العزيز : لَقَدْ أُعْطِيَ صَاحِبُكُمْ هَذَا مَقُولًا ، وَحُرِّمَ مَقُولًا .
وَأَمَرَهُ أَنْ يَجْلِسَ .

ولما عَقَدَ مَعَاوِيَةُ الْبَيْعَةَ لِأَبْنِهِ يَزِيدَ قَامَ النَّاسُ يَخْطُبُونَ ، فَقَالَ مَعَاوِيَةُ لِعَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ الْأَشْدَقِ : قُمْ فَأَخْطُبْ يَا أَبَا أُمَيَّةَ ، فَقَامَ فَقَالَ : أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ يَزِيدَ ابْنَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ أَمَلٌ تَأْمُلُونَهُ : وَأَجَلٌ تَأْمَنُونَهُ ، إِنْ أَفْتَقَرْتُمْ إِلَى حِلْمِهِ وَسِعَمِكُمْ ، وَإِنْ احْتَجَجْتُمْ إِلَى رَأْيِهِ أَرْشَدَكُمْ ، وَإِنْ اجْتَدَيْتُمْ ذَاتَ يَدِهِ أَغْنَاكُمْ وَشَمَلَكُمْ ؛ جِذْعٌ قَارِحٌ ؛ سُبُوقٌ فَسَبَقَ ، وَمَوْجِدٌ فَمُجِدٌ ،

وَقُورِعَ قَرَعٌ ، وَهُوَ خَلَفَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، وَلَا خَلَفَ مِنْهُ . فَقَالَ مُعَاوِيَةُ : أَوْسَعَتْ
يَا أَبَا أُمَيَّةَ فَاجْلِسْ ، فَإِنَّمَا أَرَدْنَا بَعْضَ هَذَا .

وَأُتِنِي رَجُلٌ عَلَى عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي وَجْهِهِ ثَنَاءٌ أَوْسَعُ فِيهِ - وَكَانَ عِنْدَهُ مَتْنُهَا -
فَقَالَ لَهُ : أَمَا دُونَ مَا نَقُولُ ، وَفَوْقَ مَا فِي نَفْسِكَ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لِعُتْبَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ وَقَدْ أُتِنِي عَلَيْهِ فَأَكْثَرَ : رَوِيداً فَقَدْ أُمِّمَتْ
يَا أَبَا الْوَلِيدِ - يَعْنِي بِالْفَتْحِ ، يَقَالُ أُمِّمَتْ حَافِرُ الْبَيْتِ ، إِذَا اسْتَقْصَى حَفْرَهَا .

فَأَمَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « وَلَا يَكُونَنَّ الْحَسَنُ وَالْمُسَيِّءُ عِنْدَكَ بِمَنْزِلَةِ سَوَاءٍ » ، فَقَدْ
أَخَذَهُ الصَّبَّابِيُّ فَقَالَ : « وَإِذَا لَمْ يَكُنْ لِلْمُحْسِنِ مَا يَرْفَعُهُ ، وَلِلْمُسَيِّءِ مَا يَضَعُهُ ، زَهَّدَ الْحَسَنُ فِي
الْإِحْسَانِ ، وَاسْتَمَرَّ الْمُسَيِّءُ عَلَى الطُّغْيَانِ » ، وَقَالَ أَبُو الطَّيِّبِ :

شَرُّ الْبِلَادِ بِلَادٌ لَا صَدِيقَ بِهَا وَشَرُّ مَا يَكْسِبُ الْإِنْسَانُ مَا يَبْصُمُ ^(١)
وَشَرُّ مَا قَبَضْتَهُ رَاحَتِي قَنْصُ شُهْبُ الْبُرْزَةِ سِوَا فِيهِ وَالرَّخْمُ
وَكَانَ يَقَالُ : قِضَاءُ حَقِّ الْحَسَنِ أَدَبٌ لِلْمُسَيِّءِ ، وَعَقُوبَةُ الْمُسَيِّءِ جَزَاءُ لِلْمُحْسِنِ .

الْأَضْلُ :

وَأَعْلَمُ أَنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ بِأَدْعَى إِلَى حُسْنِ ظَنِّ وَالِ بِرَعِيَّتِهِ مِنْ إِحْسَانِهِ إِلَيْهِمْ ،
وَنَحْفِيفِهِ الثَّنَوَاتِ عَلَيْهِمْ ، وَتَرْكِ اسْتِكْرَاهِهِ إِيَّاهُمْ عَلَى مَا لَيْسَ لَهُ قَبْلَهُمْ ، فَلْيَكُنْ
مِنْكَ فِي ذَلِكَ أَمْرٌ يَجْتَمِعُ لَكَ بِهِ حُسْنُ الظَّنِّ بِرَعِيَّتِكَ ، فَإِنَّ حُسْنَ الظَّنِّ يَقْطَعُ
عَنْكَ نَصَبًا طَوِيلًا ، وَإِنَّ أَحَقَّ مَنْ حَسُنَ ظَنُّكَ بِهِ لَمَنْ حَسُنَ بِلَاؤُكَ عِنْدَهُ ، وَإِنْ
أَحَقَّ مَنْ سَاءَ ظَنُّكَ بِهِ لَمَنْ سَاءَ بِلَاؤُكَ عِنْدَهُ .

وَلَا تَنْقُضْ سُنَّةَ صَالِحَةٍ عَمِلَ بِهَا صُدُورُ هَذِهِ الْأُمَّةِ ، وَاجْتَمَعَتْ بِهَا الْأَلْفَةُ ،
وَصَلَحَتْ عَلَيْهَا الرَّعِيَّةُ .

وَلَا تُخَذِّلَنَّ سُنَّةَ تَضَرُّ بِشَيْءٍ مِنْ مَاضِيِ تِلْكَ الشَّنَنِ ، فَيَكُونَ الْأَجْرُ لِمَنْ سَنَّهَا ،
وَالْوِزْرُ عَلَيْكَ بِمَا نَقَضْتَ مِنْهَا .

وَأَكْثَرُ مُدَارَسَةِ الْعُلَمَاءِ ، وَمُنَاقَشَةِ الْحُكَمَاءِ ، فِي تَثْبِيتِ مَا صَلَحَ عَلَيْهِ أَمْرُ بِلَادِكَ ؛
وِإِقَامَةِ مَا اسْتَقَامَ بِهِ النَّاسُ قَبْلَكَ .

الْبَرْخُ :

خلاصة صدر هذا الفصل ، أن مَنْ أَحْسَنَ إِلَيْكَ حَسُنَ ظَنُّهُ فَيْكَ ، وَمَنْ أَسَاءَ إِلَيْكَ
أَسْتَوْحَشَ مِنْكَ ، وَذَلِكَ لِأَنَّكَ إِذَا أَحْسَنْتَ إِلَى إِنْسَانٍ وَتَكَرَّرَ مِنْكَ ذَلِكَ الْإِحْسَانُ تَبَعَ
ذَلِكَ أَعْتِقَادُكَ أَنَّهُ قَدْ أَحَبَّكَ ، ثُمَّ يَتَّبِعُ ذَلِكَ الْأَعْتِقَادَ أَمْرٌ آخَرُ ، وَهُوَ أَنَّكَ تَحِبُّهُ ؛ لِأَنَّ
الْإِنْسَانَ مَجْبُولٌ عَلَى أَنْ يَحِبَّ مَنْ يَحِبُّهُ ، وَإِذَا أَحْبَبْتَهُ سَكَنَتْ إِلَيْهِ وَحَسُنَ ظَنُّكَ فِيهِ ،
وَبِالْعَكْسِ مِنْ ذَلِكَ إِذَا أَسَاءْتَ إِلَى زَيْدٍ ، لِأَنَّكَ إِذَا أَسَاءْتَ إِلَيْهِ وَتَكَرَّرَتْ الْإِسَاءَةُ تَبَعَ
ذَلِكَ أَعْتِقَادُكَ أَنَّ قَدْ أَبْغَضَكَ ، ثُمَّ يَتَّبِعُ ذَلِكَ الْأَعْتِقَادَ أَمْرٌ آخَرُ ، وَهُوَ أَنْ تُبْغِضَهُ أَنْتَ ،
وَإِذَا أَبْغَضْتَهُ انْقَبِضَتْ مِنْهُ وَأَسْتَوْحَشْتَ ، وَسَاءَ ظَنُّكَ بِهِ .

قال المنصور للرَّبِيعِ : سَلَّنِي لِنَفْسِكَ ؛ قَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، مَلَأَتْ يَدِي فَلَمْ يَبْقَ
عِنْدِي مَوْضِعٌ لِلْمَسْأَلَةِ ؛ قَالَ : فَسَلَّنِي لَوْلَدِكَ ، قَالَ : أَسْأَلُكَ أَنْ تَحِبَّهُ ، فَقَالَ الْمَنْصُورُ :
يَا رَبِيعُ ، إِنَّ الْحَبَّ لَا يُسَالُ ، وَإِنَّمَا هُوَ أَمْرٌ تَقْتَضِيهِ الْأَسْبَابُ ، قَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، إِنَّمَا
أَسْأَلُكَ أَنْ تَزِيدَ مِنْ إِحْسَانِكَ ، فَإِذَا تَكَرَّرَ أَحَبَّكَ ، وَإِذَا أَحَبَّكَ أَحْبَبْتَهُ . فَاسْتَحْسَنَ

المنصورُ ذلك ، ثمّ نهّاه عن نقض السنن الصالحة التي قد عمل بها من قبله من صالحى الأئمة ، فيكون الوزر عليه بما نقّض ، والأجر لأولئك بما أسسوا ، ثم أمره بمطارحة العلماء والحكماء فى مصالح عمله ، فإنّ المشورة بركة ، ومن استشار فقد أضاف عقلاً إلى عقله . ومّا جاء فى معنى الأول :

قال رجلٌ لإياس بن معاوية : من أحبّ الناسِ إليك ؟ قال : الذين يُعطُونى ، قال : ثمّ من ؟ قال : الذين أعطيهم .

وقال رجلٌ لهشام بن عبد الملك : إنّ الله جعل العطاء محبّة ، والمنع مَبغضة ، فأعِنّى على حُبِّك ، ولا تُعِنّى فى بُغْضِكَ .

الأصل :

وَأَعْلَمُ أَنَّ الرَّعِيَّةَ طَبَقَاتٌ ، لَا بَصْلُحُ بَعْضُهَا إِلَّا بِبَعْضٍ ، وَلَا غِنَى بِبَعْضِهَا عَنْ بَعْضٍ ، فَمِنْهَا جُنُودُ اللَّهِ ، وَمِنْهَا كُتَّابُ الْعَامَّةِ وَالْخَاصَّةِ ، وَمِنْهَا قُضَاةُ الْعَدْلِ ، وَمِنْهَا عُمَالُ الْإِنْصَافِ وَالرَّقْقِ ، وَمِنْهَا أَهْلُ الْجَزِيَّةِ وَالْخَرَاجِ مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ وَمُسْلِمَةِ النَّاسِ ، وَمِنْهَا التُّجَّارُ وَأَهْلُ الصَّنَاعَاتِ ، وَمِنْهَا الطَّبَقَةُ الشُّغْلَى مِنْ ذَوَى الْحَاجَاتِ وَالْمَسْكَنَةِ ، وَكُلٌّ قَدْ سَمَّى اللَّهُ لَهُ سَهْمَهُ ، وَوَضَعَ عَلَى حَدِّهِ وَفَرِيضَتِهِ فِي كِتَابِهِ أَوْ سُنَّةِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَهْدًا مِنْهُ عِنْدَنَا مَحْفُوظًا .

فَالْجُنُودُ بِإِذْنِ اللَّهِ حُصُونُ الرَّعِيَّةِ ، وَزَيْنُ الْوُلَاةِ ، وَعِزُّ الدِّينِ ، وَسُبُلُ الْأَمْنِ ؛ وَلَيْسَ تَقُومُ الرَّعِيَّةُ إِلَّا بِهِمْ ، ثُمَّ لَا قِيَامَ لِلْجُنُودِ إِلَّا بِمَا يُخْرِجُ اللَّهُ لَهُمْ مِنَ الْخَرَاجِ الَّذِى يَقْوُونَ بِهِ عَلَى جِهَادِ عَدُوِّهِمْ ، وَيَعْتَمِدُونَ عَلَيْهِ فِيمَا يُصْلِحُهُمْ ، وَيَكُونُ مِنْ وَرَاءِ حَاجَتِهِمْ ، ثُمَّ لَا قِيَامَ لَهُذَيْنِ الصَّنَفَيْنِ إِلَّا بِالصَّنْفِ الثَّالِثِ مِنَ الْقُضَاةِ وَالْعُمَالِ

وَالْكِتَابِ ، لِمَا يُحْكِمُونَ مِنَ الْمَعَاقِدِ ، وَيَجْمَعُونَ مِنَ الْمَنَافِعِ ، وَيُؤْتَمَنُونَ عَلَيْهِ مِنْ خَوَاصِّ الْأُمُورِ وَعَوَامِّهَا ؛ وَلَا قِوَامَ لَهُمْ جَمِيعًا إِلَّا بِالتَّجَارِ وَذَوِي الصَّنَاعَاتِ ، فِيمَا يَجْتَمِعُونَ عَلَيْهِ مِنْ مَرَافِقِهِمْ ، وَيُقِيمُونَهُ مِنْ أَسْوَاقِهِمْ ، وَيَكْفُونَهُمْ مِنَ التَّرَفُّقِ بِأَيْدِيهِمْ ، مِمَّا لَا يَبْلُغُهُ رِفْقُ غَيْرِهِمْ .

ثُمَّ الطَّبَقَةُ السُّفْلَى مِنْ أَهْلِ الْحَاجَةِ وَالْمَسْكِنَةِ ، الَّذِينَ يَحِقُّ رِفْدُهُمْ وَمَعْوَتُهُمْ . وَفِي اللَّهِ لِكُلِّ سَعَةٍ ، وَلِكُلِّ عَلَى الْوَالِي حَقٌّ بِقَدْرِ مَا يُصْلِحُهُ .

وَلَيْسَ يَخْرُجُ الْوَالِي مِنْ حَقِيقَةِ مَا أَلْزَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ ذَلِكَ ، إِلَّا بِالْإِهْتِمَامِ وَالِاسْتِعَانَةِ بِاللَّهِ ؛ وَتَوَاطِينِ نَفْسِهِ عَلَى لُزُومِ الْحَقِّ وَالصَّبْرِ عَلَيْهِ . فِيمَا خَفَّ عَلَيْهِ أَوْ ثَقَلَ .

البَنْج :

قالت الحكماء : الإنسانُ مَدَنِيٌّ ؛ بِالطَّبْعِ ومعناه أنه خُلِقَ خَلْقَةً لَا بَدَأَ مَعَهَا مِنْ أَنْ يَكُونَ مَنْضَمًّا إِلَى أَشْخَاصٍ مِنْ بَنِي جَنَسِهِ ، وَمَتَمِّدًا فِي مَكَانٍ بَعِينَةٍ ، وَلَيْسَ الْمُرَادُ بِالْمَتَمِّدِ سَاكِنَ الْمَدِينَةِ ذَاتِ السُّورِ وَالسُّوْقِ ، بَلْ لَا بَدَأَ أَنْ يَقِيمَ فِي مَوْضِعٍ مَامَعَ قَوْمٍ مِنَ الْبَشَرِ ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ مَضْطَرٌّ إِلَى مَا يَأْكُلُهُ وَيَشْرَبُهُ لِيَقِيمَ صُورَتَهُ ، وَمَضْطَرٌّ إِلَى مَا يَلْبَسُهُ ، لِيُدْفَعَ عَنْهُ أَذَى الْحَرِّ وَالْبَرْدِ ، وَإِلَى مَسْكَنٍ يَسْكُنُهُ لِيَرُدَّ عَنْهُ عَادِيَةٌ غَيْرُهُ مِنَ الْحَيَوَانَاتِ ، وَلِيَكُونَ مَتَزِلًّا لَهُ لِيَتِمَكَّنَ مِنَ التَّصَرُّفِ وَالْحَرَكَةِ عَلَيْهِ ، وَمَعْلُومٌ أَنَّ الْإِنْسَانَ وَحْدَهُ لَا يَسْتَقِلُّ بِالْأُمُورِ الَّتِي عِدَدَانَا ، بَلْ لَا بَدَأَ مِنْ جَمَاعَةٍ يَحْرُثُ بَعْضُهُمْ لغيرِهِ الْحَرْثَ ، وَذَلِكَ لِغَيْرِ يَحْوُكَ لِلْحَرَاثِ الثَّوْبَ ، وَذَلِكَ الْحَائِكُ يَبْنِي لَهُ غَيْرَهُ الْمَسْكَنَ ، وَذَلِكَ الْبَنَّاءُ يَحْمِلُ لَهُ

غيره^(١) الماء ، وذلك السقاء يكفيه غيره أمرٌ تحصيل الآلة التي يطحن بها الحب ويعجن بها الدقيق ، ويخبز بها العجين ، وذلك المحصل لهذه الأشياء يكفيه غيره الاهتمام بتحصيل الزوجة التي تدعو إليها داعية الشبق ، فيحصل مساعدة بعض الناس لبعض ، لولا ذلك لما قامت الدنيا ، فهذا معنى قوله عليه السلام : «إنهم طبقات لا يصلح بعضها إلا ببعض ، ولا غناء ببعضها عن بعض» .

ثم فصلهم وقسمهم فقال : منهم الجند ،^(٢) ومنهم الكتاب ، ومنهم القضاة ، ومنهم العمال^(٣) ، ومنهم أرباب الجزية من أهل الذمة ، ومنهم أرباب الخراج من المسلمين ، ومنهم التجار ، ومنهم أرباب الصناعات . ومنهم ذوو الحاجات والمسكنة ، وهم أدون الطبقات . ثم ذكر أعمال هذه الطبقات فقال : الجند للحماية ، والخراج يُصرف إلى الجند والقضاة والعمال والكتاب لما يحكمونه من المعاهد ، ويجمعونه من المنافع ، ولا بدّ لهؤلاء جميعاً من التجار لأجل البيع والشراء الذي لا غناء عنه ، ولا بدّ لكلٍّ من أرباب الصناعات كالحداد والنجار والبناء وأمثالهم . ثم تلى هؤلاء الطبقة السفلى ، وهم أهل الفقر والحاجة الذين يجب معونتهم والإحسان إليهم .

ولمّا قسمهم في هذا الفصل هذا التقسيم تمهيداً لما يذكره فيما بعد ، فإنه قد شرع بعد هذا الفصل فذكر طبقة طبقةً وصنفاً صنفاً ، وأوصاه في كل طبقة وفي كل صنف منهم بما يليق بحاله ، وكأنه^(٣) مهّد هذا التمهيد ، كالتمهيد لما يأتي بعده من التفصيل .

(٢-٢) ساقط من ب ، وأثبتته من ا ، د .

(١) ب : « غير تحريف » .

(٣) ا : « فكأنه » .

الأصل :

قَوْلٌ مِنْ جُنُودِكَ أَنْصَحَهُمْ فِي نَفْسِكَ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَلِإِمَامِكَ ، وَأَطَهَرَهُمْ جَبِينًا ، وَأَفْضَلَهُمْ حِلْمًا ، مِمَّنْ يُبْطِئُ عَنِ الْغَضَبِ ؛ وَيَسْتَرْجِعُ إِلَى الْمَذَرِ ، وَيَرَأْفُ بِالضُّعْفَاءِ ، وَيَنْبُو عَلَى الْأَقْوِيَاءِ ؛ وَمِمَّنْ لَا يُبْثِرُهُ الْعُنْفُ ، وَلَا يَقْعُدُ بِهِ الضُّعْفُ .

ثُمَّ الصَّقُ بِذَوِي الْمُرُوءَاتِ وَالْأَحْسَابِ ؛ وَأَهْلِ الْبَيِّنَاتِ الصَّالِحَةِ ، وَالسَّوَابِقِ الْحَسَنَةِ ، ثُمَّ أَهْلَ النَّجْدَةِ وَالشَّجَاعَةِ ، وَالسَّخَاءِ وَالسَّمَّاحَةِ ؛ فَإِنَّهُمْ جَمَاعٌ مِنَ الْكَرَمِ ؛ وَشُعَبٌ مِنَ الْعُرْفِ .

ثُمَّ تَفَقَّدَ مِنْ أُمُورِهِمْ مَا يَتَفَقَّدُ الْوَالِدَانِ مِنْ وَلَدَيْهِمَا ؛ وَلَا يَتَفَقَّصَنَّ فِي نَفْسِكَ شَيْءٌ قَوِيَّتُهُمْ بِهِ . وَلَا تَحْقِرَنَّ لُطْفًا تَعَاهَدْتَهُمْ بِهِ وَإِنْ قَلَّ ، فَإِنَّهُ دَاعِيهِ لَهُمْ إِلَى بَذْلِ النَّصِيحَةِ لَكَ ، وَحُسْنِ الظَّنِّ بِكَ .

وَلَا تَدْعُ تَفَقُّدَ لَطِيفِ أُمُورِهِمْ انْكَالًا عَلَى جَسِيمِهَا ؛ فَإِنَّ لِلْيَسِيرِ مِنْ لُطْفِكَ مَوْضِعًا يَنْتَفِعُونَ بِهِ ؛ وَلِلْجَسِيمِ مَوْضِعًا لَا يَسْتَفْنُونَ عَنْهُ ؛ وَلَيْكُنْ آثَرُ رُءُوسِ جُنْدِكَ عِنْدَكَ مَنْ وَاسَاهُمْ فِي مَعُونَتِهِ ، وَأَفْضَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ جِدَّتِهِ ، بِمَا يَسَعُهُمْ وَيَسَعُ مَنْ وَرَاءَهُمْ مِنْ خُلُوفِ أَهْلِيهِمْ ، حَتَّى يَكُونَ هَمُّهُمْ هَمًّا وَاحِدًا فِي جِهَادِ الْعَدُوِّ ، فَإِنَّ عَطْفَكَ عَلَيْهِمْ يَغْطِي قُلُوبَهُمْ عَلَيْكَ . وَلَا تَصِحْ نَصِيحَتُهُمْ إِلَّا بِحِيطَتِهِمْ^(١) عَلَى وِلَاةِ أُمُورِهِمْ ، وَقِلَّةِ اسْتِنْفَالِ دَوْلِهِمْ ، وَتَرْكِ اسْتِنْبَاءِ أَقْطَاعِ مُدَّتِهِمْ .

فَانْسَحْ فِي آمَالِهِمْ ، وَوَاصِلِ مِنْ حُسْنِ الثَّنَاءِ عَلَيْهِمْ ، وَتَعْدِيدِ مَا بُلِيَ ذَوُو الْبَلَاءِ

(١) مخطوطة النهج : « بحيطتهم » بالياء المشددة المكسورة .

مِنْهُمْ ، فَإِنْ كَثُرَ الذِّكْرُ لِحُسْنِ فَعَالِهِمْ تَهَرُّ الشُّجَاعِ ، وَتَحَرُّضُ النَّاكِلِ ؛ إِنْ شَاءَ اللَّهُ .
ثُمَّ أَعْرِفْ لِكُلِّ أَمْرِي مِنْهُمْ مَا أَبْلَى ، وَلَا تَضْمَنْ بَلَاءَ أَمْرِي إِلَى غَيْرِهِ ،
وَلَا تُقَصِّرَنَّ بِهِ دُونَ غَايَةِ بِلَائِهِ .

وَلَا يَدْعُونَكَ شَرَفُ أَمْرِي إِلَى أَنْ تُعْظَّمَ مِنْ بِلَائِهِ مَا كَانَ صَغِيرًا ، وَلَا ضَعْفُ
أَمْرِي إِلَى أَنْ تُسْتَصْفَرَ مِنْ بِلَائِهِ مَا كَانَ عَظِيمًا ، وَأَرُدُّ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ مَا يُضِلُّكَ
مِنَ الْخُطُوبِ ، وَيَسْتَبِيحُ عَلَيْكَ مِنَ الْأُمُورِ ، فَقَدْ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لِقَوْمٍ أَحَبَّ
إِلَيْهِمْ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ
فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾ ^(١) ، فَارْدُّ إِلَى اللَّهِ الْأَخْذُ بِمُحْكَمِ
كِتَابِهِ ، وَالرَّادُّ إِلَى الرَّسُولِ الْأَخْذُ بِسُنَّتِهِ الْجَامِعَةِ غَيْرِ الْمَفْرَقَةِ .

الشَّرْحُ :

هذا الفصل مختصٌّ بالوصاية فيما يتعلق بأمراء الجيش ، أمره أن يولّي أمر الجيش من
جنوده مَنْ كَانَ أَنْصَحَهُمْ لِلَّهِ فِي ظَنِّهِ ، وَأَطْهَرَهُمْ جَنِيًّا ، أَيْ عَفِيفًا أَمِينًا ؛ وَيُكْنَى عَنِ الْعِفَّةِ
وَالْأَمَانَةِ بِطَهَارَةِ الْجَنِيبِ ، لِأَنَّ الَّذِي يَسْرِقُ يَجْعَلُ الْمَسْرُوقَ فِي جَنِيْبِهِ .

فَإِنْ قُلْتُ : وَأَيُّ تَعَلُّقٍ لِهَذَا بِوَلَاةِ الْجَيْشِ ؟ إِنَّمَا يَنْبَغِي أَنْ تَكُونَ هَذِهِ الْوَصِيَّةُ
فِي وِلَاةِ الْخِرَاجِ !

قُلْتُ : لَا بَدَّ مِنْهَا فِي أَمْرَاءِ الْجَيْشِ لِأَجْلِ الْفَنَاءِ .

ثُمَّ وَصَفَ ذَلِكَ الْأَمِيرَ فَقَالَ : « مَنْ يَبْطِئُ عَنِ الْغَضَبِ ، وَيَسْتَرْجِعُ إِلَى الْعُذْرَةِ ، أَيْ يَقْبَلُ

أَذْنَى عَذْر ، وَبِاسْتِزْجِإٍ إِلَيْهِ ، وَيَسْكُنْ عِنْدَهُ ، وَيَرْؤُفٌ^(١) عَلَى الضَّعْفَاءِ ، يَرْفُقُ بِهِمْ وَيَرْحُمُهُمْ . وَالرَّافِقَةُ : الرَّحْمَةُ . وَيَنْبُو عَنْ الْأَقْوِيَاءِ : يَتَجَانَى عَنْهُمْ وَيَبْعَدُ ، أَيْ لَا يُمَكِّنُهُمْ مِنَ الظُّلْمِ وَالتَّعَدَّى عَلَى الضَّعْفَاءِ . وَلَا يَثِيرُهُ الْعُنْفُ : لَا يَهْبِيجُ غَضَبَهُ عُنْفٌ وَقَسْوَةٌ . وَلَا يَقْعُدُ بِهِ الضَّعْفُ ، أَيْ لَيْسَ عَاجِزًا .

ثُمَّ أَمْرُهُ أَنْ يَلْصُقَ بِذَوِي الْأَحْسَابِ وَأَهْلِ الْبُيُوتَاتِ ، أَيْ يَكْرُمُهُمْ وَيَجْعَلُ مُعَوَّلَهُ فِي ذَلِكَ عَلَيْهِمْ وَلَا يَتَعَدَّاهُمْ إِلَى غَيْرِهِمْ ، وَكَانَ يُقَالُ : عَلَيْكَ بِذَوِي الْأَحْسَابِ ؛ فَإِنْ هُمْ لَمْ يَتَكْرَّمُوا اسْتَحْيَوْا^(٢) .

ثُمَّ ذَكَرَ بَعْدَهُمْ أَهْلَ الشُّجَاعَةِ وَالسَّخَاءِ ، ثُمَّ قَالَ : « فَإِنَّهَا جَمَاعٌ مِنَ الْكُرَمِ ، وَشُعْبٌ مِنَ الْعُرْفِ » ؛ مِنْ هَاهُنَا زَائِدَةٌ ؛ وَإِنْ كَانَتْ فِي الْإِيجَابِ عَلَى مَذْهَبِ أَيْ الْحَسَنِ الْأَخْفَشِ ، أَيْ جَمَاعِ الْكُرَمِ ، أَيْ يَجْمَعُهُ كَقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : « الْخَمْرُ جَمَاعُ الْإِنَمِ » . وَالْعُرْفُ : الْمَعْرُوفُ .

وكَذَلِكَ « مِنْ » فِي قَوْلِهِ : « وَشُعْبٌ مِنَ الْعُرْفِ » أَيْ وَشُعْبُ الْعُرْفِ ، أَيْ هِيَ أَقْسَامُهُ وَأَجْزَاؤُهُ ، وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ « مِنْ » عَلَى حَقِيقَتِهَا لِلتَّبْعِيضِ ، أَيْ هَذِهِ الْخِلَالُ جَمَلَةٌ مِنَ الْكُرَمِ وَأَقْسَامٌ مِنَ الْمَعْرُوفِ ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ غَيْرَهَا أَيْضًا مِنَ الْكُرَمِ وَالْمَعْرُوفِ ، نَحْوُ الْعَدْلِ وَالْعَفَةِ .

قَوْلُهُ : « ثُمَّ تَفَقَّدَ مِنْ أُمُورِهِمْ » ، الضَّمِيرُ هَاهُنَا يَرْجِعُ إِلَى الْأَجْنَادِ لَا إِلَى الْأُمَرَاءِ لِمَا سَفْذَكَرَهُ ؛ مِمَّا يَدُلُّ الْكَلَامُ عَلَيْهِ .

فَإِنْ قُلْتَ : إِنَّهُ لَمْ يَجْرِ لِلْأَجْنَادِ ذِكْرٌ فِيمَا سَبَقَ ؛ وَإِنَّمَا الْمَذْكُورُ الْأُمَرَاءُ !

قُلْتَ : كَلَّا بَلْ سَبَقَ ذِكْرُ الْأَجْنَادِ ، وَهُوَ قَوْلُهُ : « الضَّعْفَاءُ وَالْأَقْوِيَاءُ » .

(١) د : « يرأف » ، تحريف . .

(٢) د : « استحيوا » ، ب : « استحيوا » ، وأثبت ما في أ .

وأمره عليه السلام أن يتفقّد من أمور الجيش ما يتفقّد الوالدان من حال الولد ؛ وأمره ألا يعظّم عنده ما يوتيهم به وإن عظم ، وألا يستحقّر شيئاً تعهّد بهم به وإن قلّ ، وألا يمنعه تفقّدُ جسيم أمورهم عن تفقّد صغيرها . وأمره أن يكون آثر رهوس جنوده عنده وأحظّاهم عنده وأقربهم إليه مَنْ واساهم في معونته ؛ هذا هو الضمير الدالّ على أنّ الضمير المذكور أولاً للجند لا لأمراء الجند ؛ لولا ذلك لما انتظم الكلام .

قوله : « من خلّوف أهليهم » ، أى من يخلفونه من أولادهم وأهليهم .

ثم قال : لا يصحّ نصيحة الجند لك إلا بحيطتهم على ولايتهم ؛ أى بتعطّفهم عليهم وتمخّضهم ، وهى الحِيطَة على وزن الشِّيمَة ، مصدر حاطه يحوطه حَوَطا وحياطة ، وحِيطَة ، أى كلاًه ورعاه ، وأكثر الناس يروونها إمّا « بحيطتهم » بتشديد الياء وكسرها ، والصحيح ما ذكرناه .

قوله : « وقلة استنقال دُولهم » ؛ أى لا تصحّ نصيحة الجند لك إمّا إذا أحبّوا أمرهم ثم لم يستنقلوا دُولهم ؛ ولم يتمتوا زوالها .

ثم أمره أن يذكر فى المجالس والمحافل بلاء ذوى البلاء منهم ؛ فإنّ ذلك مما يُرهِف عَزَمُ الشُّجَاع ويحرك الجبان .

قوله : « ولا تضمّنّ بلاء امرئٍ إلى غيره » ، أى اذكر كلّ مَنْ أبلى منهم مفرداً غير مضموم ذكرُ بلاءه إلى غيره ، كي لا يكون مغموراً فى جنب ذكر غيره .

ثم قال له : لا تعظّم بلاء ذوى الشرف لأجل شرفهم ، ولا تحقر بلاء ذوى الضعة لضعّة أنسابهم ، بل اذكر الأمور على حقائقها .

ثم أمره أن يردّ إلى الله ورسوله ما يضلعه من الخطوب ؛ أى ما يثوده ويميله

لثقله ، وهذه الرواية أصح من رواية من رواها بالظاء ؛ وإن كان لتلك وجه .

[رسالة الإسكندر إلى أرسطو وردّ أرسطو عليه]

وينبغى أن نذكر في هذا الموضع رسالة أرسطو إلى الإسكندر في معنى المحافظة على أهل البيوتات وذوى الأحساب ، وأن يخصهم بالرياسة والإمرة ؛ ولا يعدل عنهم إلى العامة والسفلة ، فإن في ذلك تشييداً لكلام أمير المؤمنين عليه السلام ، ووصيته لما ملك الإسكندر إيران شهر - وهو العراق مملكة الأكاسرة - وقتل دارا بن دارا كتب إلى أرسطو وهو ببلاد اليونان :

عليك أيها الحكيم منا السلام ، أما بعد ؛ فإن الأفلاك الدائرة ، والعلل السمائية ؛ وإن كانت أسعدتنا بالأموال التي أصبح الناس لنا بها دائبين ، فإننا جدّ واجدين لمس الاضطراب إلى حكمتك ، غير جاحدين لفضلك والإقرار بمنزلتك ، والاستئانة^(١) إلى مشورتك والاقتداء برأيك ؛ والاعتماد لأمرك ونهيك ، إيماناً بلوناً من جدّا ذلك علينا ، وذقنا من جنّا منفعتة ، حتى صار ذلك بنجوعه فينا ، وترشّخه في أذهاننا وعقولنا كالغذاء لنا ، فما ننفك نعوّل عليه ، ونستمدّ منه استمدادَ الجداول من البحور ، وتعويل الفروع على الأصول ، وقوّة الأشكال بالأشكال . وقد كان مما سيق إلينا من النصر والفلج ، وأتيح لنا من الظفر ، وبلغنا في العدو من النكاية والبطش ما يعجز القول عن وصفه ، ويقصر شكر المنعم عن موقع الإنعام به ، وكان من ذلك أننا جاوزنا أرض سوريرة والجزيرة إلى بابل وأرض فارس ، فلما حللنا بمقوّة^(٢) أهلها وساحة بلادهم ، لم يكن إلّا ربّنا تلقّانا نفرّ منهم برأس ملكهم هديّة إلينا ، وطلباً للحظوة عندنا ، فأمرنا بصلب من

(١) كذا في ١ ، واستئمان إلى الأمر : سكن إليه ؛ وفي ب : « الاستئانة » .

(٢) المقوّة : ما حول الدار

جاء به وشهرته لسوء بلائه ، وقلة ارضائه ووفائه ؛ ثم أمرنا بجمع مَنْ كان هناك من أولاد ملوكهم وأحرارهم وذوى الشرف منهم ؛ فرأينا رجالاً^(١) عظيمة أجسامهم وأحلامهم ، حاضرة ألبابهم وأذهانهم ، رائعة مناظرهم ومناطقهم ، دليلاً على أن ما يظهر من رؤاهم ومنطقهم أن وراءه من قوة أيديهم ، وشدة نجذتهم وبأسهم ما لم يكن ليكون لنا سبيل إلى غلبتهم وإعطائهم بأيديهم ، لولا أن القضاء أدالنا منهم ، وأظهرنا بهم ، وأظهرنا عليهم ، ولم نر بعيداً من الرأى فى أمرهم أن نستأصل شأقتهم ، ونجث أصلهم ، ونلحقهم بمن مضى من أسلافهم ، لتسكن القلوب بذلك إلى الأمن جرائهم وبوائقهم ؛ فرأينا ألا نعجل بإسعاف بادى الرأى فى قتلهم دون الاستظهار عليهم بمشورتك فيهم . فارع إلينا رأيك فيما استشرناك فيه بعد صحتك عندك ، وتقليبك إياه بجلى نظرك ، وسلام أهل السلام ، فليكن علينا وعليك .

فكتب إليه أرسطو :

ملك الملوك ، وعظيم العطاء ، الإسكندر المؤيد بالنصر على الأعداء ، المهدي له الظفر بالملك ، من أضفر عبيده وأقل خوله ؛ أرسطوطاليس البخوع بالسجود ، والتذلل فى السلام ، والإذعان فى الطاعة .

أما بعد ، فإنه لا قوة بالمنطق وإن احتشد الناطق فيه ، واجتهد فى تنقيف معانيه ، وتأليف حروفه ومبانيه على الإحاطة بأقل ما تناله القدرة من بسطه علو الملك وسمو ارتفاعه عن كل قول ، وإبرازه على كل وصف ، واغترافه بكل إطناب . وقد كان تقرر عندى من مقدمات إعلام فضل الملك فى سهلة سبقه ، وبروز شأوه ، ويؤمن نقيبته ، مذادت إلى حاسة بصرى صورة شخصه ، واضطرب فى حس سمى صوت لفظه ، ووقع وهمى

على تعقب نجاح رأيه ، أيام كنت أودى إليه من تكلف تعليمي إياه ما أصبحت قاضيا على نفسي بالحاجة إلى تعلمه منه . ومهما يكن منى إليه فى ذلك ، فإنما هو عقل مردود إلى عقله ، مستنبطة أو اليه وتواليه من علمه وحكمته . وقد جلا إلى كتاب الملك ومخاطبته إيتاى ومسألته لى عما لا يتخالجنى الشك فى لقاح ذلك وإنتاجه من عنده ، فعنه صدر وعليه ورد ؛ وأنا فيما أشير به على الملك - وإن اجتهدت فيه واحتشدت له ، وتجاوزت حد الوسع والطاقة منى فى استنطاقه واستقصائه - كالعدم مع الوجود ، بل كما لا يتجزأ فى جنب معظم الأشياء ، ولكنى غير ممتنع من إجابة الملك إلى ما سأل ، مع علمى ويقىنى . بعظيم غناه عنى ، وشدة فاقى إليه ، وأنا راؤى إلى الملك ما اكتسبته منه ، ومشير عليه بما أخذته ، منه فقاتل له :

إن لكل تربة لا محالة قسماً من الفضائل ، وإن ل فارس قسمها من النجدة والقوة ، وإنك إن تقتل أشرافهم تحلف الوضعاء على أعقابهم ، وتورث سيفتهم على منازل عليتهم ، وتغلب أدنياءهم على مراتب ذوى أخطارهم ؛ ولم يبدل الملوك قط بلاء هو أعظم عليهم وأشد توهيناً لسلطانهم من غلبة السقلة ، وذل الوجوه ، فاحذر الحذر كله أن تمكّن تلك الطبقة من الغلبة والحركة ، فإنه إن نجم منهم بعد اليوم على جندك وأهل بلادك ناجم دهمهم منه مالا روية فيه ، ولا بقية معه ؛ فانصرف عن هذا الرأى إلى غيره ، واعمد إلى من قبلك من أولئك العطاء والأحرار ، فوزع بينهم مملكتهم ، وألزم اسم الملك كل من وليته منهم ناحيته ، واعقد التاج على رأسه وإن صغر ملكه ، فإن المنسمى بالملك لازم لاسمه ، والمعقود التاج على رأسه لا يخضع لغيره ، فليس ينسب^(١) ذلك أن يوقع كل ملك منهم بينه وبين صاحبه تدابراً وتقاطعا وتغالبا على الملك ، وتفاخراً بالمال والجند ؛ حتى ينسوا بذلك أضغانهم عليك وأوتارهم فيك ، ويعود حربهم لك حرباً

بينهم ، وحنقهم عليك حنقا منهم على أنفسهم ، ثم لا يزدادون في ذلك بصيرة إلا أحدثوا لك بها استقامة ؛ إن دنوت منهم دانوا لك ، وإن نأيت عنهم تعزوا بك ، حتى يثب من ملك منهم على جاره باسمك ، ويستربهه بحندك ، وفي ذلك شاغل لهم عنك ، وأمان لإحداهم بعدك ، وإن كان لا أمان للدهر ، ولاتقة بالأيام .

قد أدت إلى الملك ما رأته لي حظا ، وعلى حقا ، من إجابتي إياه إلى ما سألني عنه ، ومحضته النصيحة فيه ، والملك أعلى عينا ، وأنفذ روية ، وأفضل رأيا ، وأبعد همة فيما استعان بي عليه ؛ وكلتني بتبيينه والمشورة عليه فيه . لا زال الملك متعرفا من عوائد النعم وعواقب الصنع ، وتوطيد الملك ، وتنفيس الأجل ، ودرك الأمل ؛ ما تأتى فيه قدرته على غاية قصوى ما تناله قدرة البشر !

والسلام الذى لا انقضاء له ، ولا انتهاء ولا غاية ولا فناء ، فليكن على الملك .

قالوا : فعمل الملك برأيه ، واستخلف على إيران شهر أبناء الملوك والعظماء من أهل فارس ، فهم ملوك الطوائف الذين بقوا بعده ؛ والمملكة موزعة بينهم إلى أن جاء أردشير ابن بابك فانزع الملك منهم .

الأصل :

ثُمَّ اخْتَرَ لِلْحُكْمِ بَيْنَ النَّاسِ أَفْضَلَ رَعِيَّتِكَ فِي نَفْسِكَ ، مِمَّنْ لَا تَضِيقُ بِهِ الْأُمُورُ ، وَلَا تَمَحِّكُهُ الْخُصُومُ ، وَلَا يَتِمَادَى فِي الزَّلَّةِ ، وَلَا يَحْضَرُ مِنَ الْفَقَاءِ إِلَى الْحَقِّ إِذَا عَرَفَهُ ، وَلَا تُشْرِفُ نَفْسُهُ عَلَى طَمَعٍ ، وَلَا يَكْتَفِي بِأَدْنَى فَنَهِمٍ دُونَ أَقْصَاهُ . وَأَوْقَفَهُمْ فِي الشُّبُهَاتِ ، وَآخَذَهُمْ بِالْحُجَجِ ، وَأَقْلَبَهُمْ تَبَرُّمًا بِمُرَاجَعَةِ الْخُصْمِ ، وَأَصْبَرَهُمْ

عَلَى تَكْشِفِ الْأُمُورِ ، وَأَصْرَمَهُمْ عِنْدَ انْضَاحِ الْحُكْمِ ، يَمْنُ لَا يَزِدْهِهِ إِطْرَافٌ ، وَلَا
يَسْتَمِيلُهُ إِغْرَافٌ ، وَأُولَئِكَ قَلِيلٌ .

ثُمَّ أَكْثَرُ نَعَاهِدَ قَضَائِهِ ، وَأَفْسَحَ لَهُ فِي الْبَدْلِ مَا يُزِيحُ عِلَّتَهُ ، وَتَقِلُّ مَعَهُ
حَاجَتُهُ إِلَى النَّاسِ ، وَأَعْطَاهُ مِنَ الْمَنْزِلَةِ لَدَيْكَ مَا لَا يَطْمَعُ فِيهِ غَيْرُهُ مِنْ خَاصَّتِكَ ،
لِيَأْمَنَ بِذَلِكَ اغْتِيَالَ الرَّجَالِ لَهُ عِنْدَكَ . فَانْظُرْ فِي ذَلِكَ نَظْرًا بَلِيغًا ، فَإِنَّ هَذَا الدِّينَ
قَدْ كَانَ أُسِيرًا فِي أَيْدِي الْأَشْرَارِ ، يُعْمَلُ فِيهِ بِالْهَوَى ، وَتُطْلَبُ بِهِ الدُّنْيَا .

البُزْجُ :

تَمَحَّكُ الْخُصُومُ : تَجْمَلُهُ مَاحِكًا ، أَيْ لَجُوجًا ، مَحَكُ الرَّجُلِ ، أَيْ لَجٌ ، وَمَاحِكُ زَيْدٍ ،
عَمْرًا ؛ أَيْ لَاجَهُ .

قوله : « وَلَا يَتِمَادَى فِي الزَّلَّةِ » ، أَيْ إِنْ زَلَّ رَجَعَ وَأَنَابَ ، وَالرَّجُوعُ إِلَى الْحَقِّ خَيْرٌ
مِنَ التَّمَادَى فِي الْبَاطِلِ .

قوله : « وَلَا يَحْصَرُ مِنَ الْفِيءِ » هُوَ الْمَعْنَى الْأَوَّلُ بِعَيْنِهِ ، وَالْفِيءُ : الرَّجُوعُ ، إِلَّا أَنْ
هَاهُنَا زِيَادَةٌ ، وَهُوَ أَنَّهُ لَا يَحْصَرُ ، أَيْ لَا يَعْيَا فِي الْمَنْطِقِ ، لِأَنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ إِذَا زَلَّ حَصَرَ
عَنْ أَنْ يَرْجِعَ وَأَصَابَهُ كَالْفَهَاهَةِ وَالْعَيَّ خَجَلًا .

قوله : « وَلَا تُشْرِفُ نَفْسُهُ » ، أَيْ لَا تَشْفُقُ . وَالْإِشْرَافُ : الْإِشْفَاقُ وَالْخَوْفُ ،
وَأَنشُدِ الْبَلِيثَ :

وَمِنْ مُضَرِّ الْجُرَاءِ إِشْرَافُ أَنْفُسٍ عَلَيْنَا وَحَيَّاهَا عَلَيْنَا تَمْضَرًا

وقال عروة بن أذينة :

لقد علمتُ وما الإشرافُ من خلقِ أن الذي هو رزقي سوف يأتيني^(١)

والمعنى : ولا تشفق نفسك ، وتخاف من فوت المنافع والمرافق .

ثم قال : « ولا يكتفى بأدنى فهم » ، أى لا يكون قانما بما يخطر له بادي الرأي من أمر الخصوم ، بل يستقصى ويبحث أشدّ البحث .

قوله : « وأقلهم تبرّماً بمراجعة الخصم » ، أى تضجّراً ، وهذه الخصلة من محاسن ما شرطه عليه السلام ، فإن القلق والضجر والتبرّم قبيح ، وأقبح ما يكون من القاضى .

قوله : « وأصرمهم » ، أى أقطعهم وأمضاهم . وازدهاه كذا ، أى استخفّه . والإطراء : المدح . والإغراء : التحريض .

ثم أمره أن يتطلّع على أحكامه وأفضيته ، وأن يفرض له عطاء واسعاً يملأ عينه ، ويتعقّف به عن المرافق والرشوات ، وأن يكون قريب المكان منه ، كثير الاختصاص به لئمنع قربه من سعاية الرجال به وتقبيحهم ذكره عنده .

ثم قال : « إن هذا الدّين قد كان أسيراً » ، هذه إشارة إلى قضاة عثمان وحكامه ، وأنهم لم يكونوا يقضون بالحقّ عنده ، بل بالهوى لطلب الدنيا .

وأما أصحابنا فيقولون : رحم الله عثمان ! فإنه كان ضعيفاً ، واستولى عليه أهله ، قطعوا الأمور دونه ، فإنهم عليهم وعثمان برىء منهم .

فبكى أهلك لجزعك ، وعزلت عنه فكرهت العزل وجزعت فبكى أهلك لجزعك .
قال : صدقت .

أتى ابنُ شُبْرمة يقوم يشهدون على قَرَّاح^(١) نخل ، فشهدوا - وكانوا عدولا - فامتنحهم فقال : كم في القَرَّاح^(٢) من نخلة ؟ قالوا : لا نعلم ، فردّ شهادتهم ، فقال له أحدهم : أنت أيّها القاضي تقضى في هذا المسجد منذ ثلاثين سنةً ، فأعلمنا كم فيه من أسطوانة ؟ فسكت وأجازهم .

خرج شريك وهو على قضاء الكوفة يتلقّى الخيزران ، وقد أقبلت تريد الحجّ ، وقد كان استقضى وهو كاره ، فأتى شاهي^(٣) ، فأقام بها ثلاثاً ، فلم تواف ، فحَبّ زادُه وما كان معه ، فجعل يبيله بالماء ويأكله بالملح ، فقال العلاء بن المنهال الغنوي :

فإن كان الذي قد قلتَ حقاً بأن قد أكرهوك على القضاء^(٤)
فمالكَ موضعاً في كلِّ يومٍ تلقى من يحجّ من النساء
مقيماً في قرى شاهي ثلاثاً بلا زادٍ سوى كسرٍ وماءٍ

وتقدّمتْ كُتْم بنت سريع مولى عمرو بن حرب - وكانت جميلةً - وأخوها الوليد ابن سريع إلى عبد الملك بن عمير ؛ وهو قاضٍ بالكوفة ، فقضى لها على أخيها ، فقال هذيل الأشجعي :

أتاه وليدٌ بالشهود يسوقهم على ما أدعى من صامتِ المالِ والخلولِ
وجاءت إليه كُتْمٌ وگلامُها شفاءً من الداءِ الخايرِ والخبَلِ
فأدلى وليدٌ عنده ذاكَ بحقه وكان وليدٌ ذا مراءٍ وذا جدَلِ
فذلّبت القبطى حتّى قضى لها بغيرِ قضاءِ الله في مُحكمِ الطولِ

(١) القراح هنا : البستان ، وانظر ياقوت (قرح) (٢) شاهي : موضع قرب القادسية

(٣) الخبر والأبيات في ياقوت ٥ : ٢٢٤ .

فلو كان مَنْ في القصر يَعْلَمُ علمَهُ لما أَسْتَعْمَلَ القِبْطِيُّ فِينَا على عَمَلٍ
له حينَ يَقْضِي للنِّسَاءِ تَخَاوُصٌ وكان وما فِيهِ التَّخَاوُصُ وَالْحَوْلُ
إذا ذَاتُ دَلٍّ كَلِمَتُهُ لِحَاجَةٍ فهِمَّ بَأَن يَقْضِي تَنْحَنُّجَ أَوْسَعَلٍ
وَبَرَقَ عَيْنِيهِ — وَلَاكَ لِسَانُهُ يرى كلَّ شَيْءٍ مَا خَلَا وَضَلَّهَا جَلَلُ

وكان عبدُ الملك بن عمير يقول : لعن الله الأشجعي ، والله لربما جاء تني السعلة والنحنجة وأنا في المتوضأ فأردهما لما شاع من شعره .

كتب عمر بن الخطاب إلى معاوية : أما بعد ، فقد كتبتُ إليك في القضاء بكتاب لم آلكَ ونفسي فيه خيراً ؛ الزم خمسَ خصال يسلمُ لك دينك ، وتأخذُ بأفضل حظك : إذا تقدّم إليك الخصمان فعليك بالبيّنة العادلة أو اليمين القاطعة ، وأذنِ الضعيف حتّى يشتدّ قلبه وينبسطَ لسانه ، وتعهّد الغريب فإنك إن لم تتعهده تركَ حقّه ورجع إلى أهله ؛ وإِنما ضيّع حقّه من لم يُرفقْ به ، وآس بين الخصوم في لحظك ولَفْظك ، وعليك بالصّلاح بين الناس ما لم يَسْتَبِنَ لك فصل القضاء .

وكتب عمر إلى شريح : لا تسارِر ولا تُضارِر ، ولا تَبِع ولا تَبْتَع في مجلس القضاء ، ولا تَقْض وأنتَ غضبانٌ ، ولا شديدُ الجوع ، ولا مشغولُ القلب .

شهد رجل عند سوار القاضي ، فقال : ما صنعتُك ؟ فقال : مؤدّب ؛ قال : أنا لا أجزِز شهادتك ؛ قال : ولم ؟ قال : لأنك تأخذ على تعليم القرآن أجراً ، قال : وأنت أيضاً تأخذ على القضاء بين المسلمين أجراً ، قال : إنهم أكرهوني ؛ قال : نعم أكرهوك على القضاء ، فهل أكرهوك على أخذ الأجر ! قال : هلمّ شهادتك .

ودخل أبو دلامة ليشهد عند ابن أبي ليلى ، فقال حين جلس بين يديه :

إذا الناسُ غَطَوْنِي تَفْطَيْتُ عَنْهُمْ وإنْ بَحْثُوا عَنِّي فَيُفْهِمُ مَبَاحِثُ^(١)

وإن حَفَرُوا بئرِي حَفَرْتُ بئَارَهُمْ ليعلم ما تُخْفِيهِ — تلك النَّبَأْتُ
 فقال : بل نعطيك يا أبا دُلَامَةَ ولا نبحتك ؛ وصرفه راضياً ، وأعطى المشهود عليه
 من عنده قيمة ذلك الشيء .

كان عامرُ بْنُ الظَّرْبِ العَدَوَانِي حاكمَ العرب وقاضيها ، فنزل به قوم يستفتونه في
 الخنثى وميراثه ؛ فلم يدر ما يقضى فيه ، وكان له جارية اسمها خَصِيلَة ، ربما لامها في الإبطاء
 عن الرِّعَى وفي الشيء يجده عليها ، فقال لها : يا خَصِيلَة ، لقد أسرع هؤلاء القومُ في غنمي ،
 وأطالوا المكث ؛ قالت : وما يكبرُ عليك من ذلك ؟ اتبعه مباله وخلاك ذم ، فقال لها :
 أمسى خَصِيلٌ بعدَها أو رُوحى .

وقال أعرابيُّ لقوم يتنازعون : هل لكم في الحقِّ أو ما هو خير من الحقِّ ؟ قيل :
 وما الذي هو خيرٌ من الحقِّ ؟ قال التحايطُ والهضمُ ؛ فإن أخذ الحقَّ كله مرة .
 وعزل عمرُ بْنُ عَبْدِ العَزِيزِ بعضَ قضاياه ، فقال : لم عزلتني ؟ فقال : بلغني أن كلامك
 أكثرُ من كلام الخصمين إذا تحاكما إليك .

ودخل إياسُ بْنُ معاويةَ الشام وهو غلام ، فقدم خصماً إلى باب القاضي في أيام
 عبد الملك ، فقال القاضي : أما تستحي ! تخاصم وأنت غلامٌ شيخاً كبيراً ؟ فقال : الحقُّ
 أكبرُ منه ، فقال : اسكتْ ويحك ! قال : فمن ينطق بحجتي إذا ؟ قال : ما أظنك تقول
 اليوم حقاً حتى تقوم ؛ فقال : لا إله إلا الله . فقام القاضي ودخل على عبد الملك وأخبره ،
 فقال : يا قاضي حاجته وأخرجه من الشام كي لا يُفسد علينا الناس .

وأختصم أعرابيٌّ وحَضَرِيٌّ إلى قاضي ، فقال الأعرابيُّ : أيها القاضي ، إنه وإن
 هملج^(١) إلى الباطل ، فإنه عن الحقِّ لعطوف .

وردَّ رجلٌ جاريةً على رجلٍ اشتراها منه بالحنق ، فترافعا إلى إياسِ بْنِ معاوية ،

فقال لها إياس : أى رَجُلِكَ أطول ؟ فقالت : هذه ، فقال : أنتَ كَرِينَ لَيْلَةٍ وَلَدْتُكَ أُمَّكَ ؟ قالت : نعم ، فقال إياس : ردّ ردّا !

وجاء في الخبر المرفوع من رواية عبد الله بن عمر : « لا قَدَسَتْ أُمَّةٌ لا يُقْضَى فيها بالحق » ؛ ومن الحديث المرفوع من رواية أبي هريرة : « ليس أحدٌ يَحْكُمُ بين الناس إلا جىء به يومَ القيامة مغلولاً يَدَاهُ إلى عُنْقِهِ ، فَكَّهُ الْعَدْلُ ، وَأَسْلَمَهُ الْجور » .

وَأَسْتَعْدَى رَجُلٌ عَلَى عَلِيٍّ بنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلامِ عُمَرُ بنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَعَلِيٌّ جَالِسٌ ، فَالْتَفَتَ عُمَرُ إِلَيْهِ ، فَقَالَ : قُمْ يَا أَبَا الْحَسَنِ فَاجْلِسْ مَعَ خَصَمِكَ ، فَتَسَامَ فَجَلَسَ مَعَهُ وَتَنَاضَرَا ؛ ثُمَّ أَنْصَرَفَ الرَّجُلُ وَرَجَعَ عَلَى عَلَيْهِ السَّلامِ إِلَى مَحَلِّهِ ، فَتَبَيَّنَ عُمَرُ التَّغْيِيرَ فِي وَجْهِهِ ، فَقَالَ : يَا أَبَا الْحَسَنِ ، مَا لِي أَرَاكَ مُتَغَيِّرًا ! أَكْرَهْتَ مَا كَانَ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : وَمَا ذَاكَ ؟ قَالَ : كُنَيْتُنِي بِمُحْضَرَةٍ خَصَمِي ، هَلَّا قُلْتَ : قُمْ يَا عَلِيُّ فَأَجْلِسْ مَعَ خَصَمِكَ ! فَاعْتَنَقَ عُمَرُ عَلِيًّا ، وَجَعَلَ يَقْبَلُ وَجْهَهُ ، وَقَالَ : يَا أَبِي أَنْتُمْ ! بِيَكُمُ هَذَا اللَّهُ ، وَبِيَكُمُ أَخْرَجَنَا مِنَ الظُّلْمَةِ إِلَى النُّورِ .

أَبَانُ بنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ الْآلَاحِقِ فِي سَوَارِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْقَاضِي :

لَا تَقْدَحِ الظُّنَّةُ فِي حُكْمِهِ شَيْمَتُهُ عَدْلٌ وَإِنْصَافٌ
يَمِضِي إِذَا لَمْ تَلَقَّ شُبُهَةً وَفِي أَعْتَرَاضِ الشَّكِّ وَقَافٌ

كَانَ بِيغْدَادَ رَجُلٌ يُدْكَرُ بِالصَّالِحِ وَالزَّهْدِ يُقَالُ لَهُ رُوَيْمٌ ، فَوَلَّى الْقَضَاءَ ، فَقَالَ الْجَنِيْدُ : مَنْ أَرَادَ أَنْ يَسْتَوْدَعَ سِرَّهُ مِنْ لَا يَفْشِيهِ فَعَلِيهِ بَرُوَيْمٌ ، فَإِنَّهُ كَتَمَ حُبَّ الدُّنْيَا أَرْبَعِينَ سَنَةً إِلَى أَنْ قَدَرَ عَلَيْهَا .

الْأَشْهَبُ الْكُوفِيُّ .

يَا أَهْلَ بَغْدَادِ قَدْ قَامَتْ قِيَامَتُكُمْ مَذْهَبُ قَاضِيكُمْ نُوحِ بْنِ دَرَّاجٍ
لَوْ كَانَ حَيًّا لَهُ الْحَبَّاجُ مَأْسَلِمَتٌ صَحِيحَةٌ يَدُهُ مِنْ وَثْمِ حَبَّاجٍ
(٥ - نهج - ١٧)

وكان الحجاج بِسْمِ أَيْدِي التَّبَطِّ بِالْمِشْرَاطِ وَالنَّيْلِ .

لَمَّا وَقَعَتْ فِتْنَةُ ابْنِ الزَّيْبِرِ أُعْتَزِلَ شُرَيْحُ الْقَضَاءِ وَقَالَ : لَا أَقْضِي فِي الْفِتْنَةِ ؛ فَبَقِيَ لَا يَقْضِي تِسْعَ سِنِينَ ، ثُمَّ عَادَ إِلَى الْقَضَاءِ وَقَدْ كَبُرَتْ سِنُهُ ، فَاَعْتَرَضَهُ رَجُلٌ وَقَدْ أَنْصَرَفَ مِنْ مَجْلِسِ الْقَضَاءِ ، فَقَالَ لَهُ : أَمَا حَانَ لَكَ أَنْ تَخَافَ اللَّهَ ! كَبُرَتْ سِنُّكَ ، وَفَسَدَ ذِهْنُكَ ، وَصَارَتِ الْأُمُورُ تَجُوزُ عَلَيْكَ ، فَقَالَ : وَاللَّهِ لَا يَقُولُهَا بَعْدَكَ لِي أَحَدٌ . فَلَزِمَ بَيْتَهُ حَتَّى مَاتَ .

قِيلَ لِأَبِي قِلَابَةَ وَقَدْ هَرَبَ مِنَ الْقَضَاءِ : لَوْ أَجَبْتَ ؟ قَالَ : أَخَافُ الْهَلَاكَ ، قِيلَ : لَوْ أَجْتَهَدْتَ لَمْ يَكُنْ عَلَيْكَ بَأْسٌ ؛ قَالَ : وَيُحْكَمُ ! إِذَا وَقَعَ السَّابِجُ فِي الْبَحْرِ كَمْ عَسَى أَنْ يَسْبَحَ !

دَعَا رَجُلٌ لِسُلَيْمَانَ الشَّاذَّ كُونِي ، فَقَالَ : أَرَأَيْكَ اللَّهُ يَا أَبَا أَيُّوبَ عَلَى قَضَاءٍ إصْبَهَانَ ! قَالَ : وَيَحْكُ ! إِنْ كَانَ وَلَا بَدَّ فَعَلَى خَرَاكِهَا ، فَإِنْ أَخَذَ أَمْوَالَ الْأَغْنِيَاءِ أَسْهَلُ مِنْ أَخَذِ أَمْوَالِ الْإِيْتَامِ .

ارْتَفَعَتْ جَمِيلَةٌ بِنْتُ عَيْسَى بْنِ جَرَادٍ - وَكَانَتْ جَمِيلَةً كَأَسْمَاءَ - مَعَ خَصْمٍ لَهَا إِلَى الشَّعْبِيِّ - وَهُوَ قَاضِي عَبْدِ الْمَلِكِ - فَقَضَى لَهَا ، فَقَالَ هُذَيْلُ الْأَشْجَعِيِّ :

فَتَنَ الشَّعْبِيُّ لَمَّا	رَفَعَ الطَّرْفَ إِلَيْهَا
فَتَنَتْهُ بَثْنَايَا	هَا وَقَوَّسَى حَاجِبَيْهَا
وَمَشَتْ مَشْيًا رَوِيدًا	ثُمَّ هَزَّتْ مِنْكِبَيْهَا
فَقَضَى جَوْرًا عَلَى الْخَلْفِ	ثُمَّ وَلَمْ يَقْضِ عَلَيْهَا

فَقَبِضَ الشَّعْبِيُّ عَلَيْهِ وَضَرَبَهُ ثَلَاثِينَ سَوْطًا .

قَالَ ابْنُ أَبِي لَيْلَى : ثُمَّ أَنْصَرَفَ الشَّعْبِيُّ يَوْمًا مِنْ مَجْلِسِ الْقَضَاءِ وَقَدْ شَاعَتِ الْآيَاتُ

وَتَنَاشِدُهَا النَّاسُ، وَنَحْنُ مَعَهُ ، فَرَرْنَا بِخَادِمٍ تَغْسِلُ الثِّيَابَ، وَتَقُولُ :

✽ فُتِنَ الشَّعْبُ لَمَّا ✽

وَلَا تَحْفَظُ تَتَمَّةَ الْبَيْتِ ، فَوَقَفَ عَلَيْهَا وَأَقْنَعَهَا ، وَقَالَ :

✽ رَفَعَ الطَّرْفَ إِلَيْهَا ✽

ثُمَّ ضَحَكَ وَقَالَ : أَبْعَدَهُ اللَّهُ ! وَاللَّهِ مَا فُضِينَا ^(١) لَهَا إِلَّا بِالْحَقِّ .

جَاءَتْ أَسْرَاءُ إِلَى قَاضٍ فَقَالَتْ : مَاتَ بَعْلِي وَتَرَكَ أَبُوَيْنِ وَأَبْنًا وَبَنَى عَمَّ ، فَقَالَ الْقَاضِي :
لَا بَوَيْهَ الشُّكْلُ ، وَلَا بَنَهُ الْيَتَمِ ، وَلَكَ الْأَيْمَةُ ، وَلِبَنَى عَمَّةِ الذَّلَّةِ ، وَأَحْلَى الْمَالِ إِلَيْنَا إِلَى أَنْ
تَرْتَفِعَ الْخُصُومُ !

لَقِيَ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ شَرِيكًَا بَعْدَ مَا أَسْتَقْضَى ، فَقَالَ لَهُ : يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ، بَعْدَ الْإِسْلَامِ
وَالْفِقْهِ وَالصَّلَاحِ بِلِي الْقَضَاءِ ! قَالَ : يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ، فَهَلْ لِلنَّاسِ بَدٌّ مِنْ قَاضٍ ! قَالَ : وَلَا بَدٌّ
يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ لِلنَّاسِ مِنْ شُرَاطِي .

وَكَانَ الْحَسَنُ بْنُ صَالِحٍ بْنُ حَتَّى يَقُولُ لَمَّا وَلَّى شَرِيكَ الْقَضَاءِ : أَيَّ شَيْخٍ أَفْسَدُوا !
قَالَ أَبُو ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : يَا أَبَا ذَرٍّ اعْقِلْ ^(٢)
مَا أَقُولُ لَكَ ؛ جَعَلَ يَرُدُّهَا عَلَى سِتَّةِ أَيَّامٍ ، ثُمَّ قَالَ لِي فِي الْيَوْمِ السَّابِعِ : « أَوْصِيكَ بِتَقْوَى
اللَّهِ فِي سَرِيرَتِكَ وَعَلَانِيَتِكَ ، وَإِذَا أَسَأْتَ فَأَحْسِنْ ، وَلَا تَسْأَلَنَّ أَحَدًا شَيْئًا وَلَوْ سَقَطَ
سَوْطُكَ ، وَلَا تَتَقَلَّدَنَّ أَمَانَةً ، وَلَا تَلِينَ وَلَايَةً ، وَلَا تَكْفُلَنَّ يَتِيمًا ، وَلَا تَقْضِينَ بَيْنَ اثْنَيْنِ » .

أَرَادَ عَثْمَانُ بْنُ عَفَّارٍ أَنْ يَسْتَقْضِيَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍ ، فَقَالَ لَهُ : أَلَسْتَ قَدْ سَمِعْتَ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَقُولُ : « مَنْ أَسْتَعَاذَ بِاللَّهِ فَقَدْ عَاذَ بِمَعَاذِ ! » ، قَالَ : بَلَى ، قَالَ : فَإِنِّي
أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ أَنْ تَسْتَقْضِيَنِي .

وقد ذكر الفقهاء في آداب القاضى ^(١) أموراً قالوا : لا يجوز أن يقبل هديةً في أيام القضاء إلا ممن كانت له عادة يهدى إليه قبل أيام القضاء ، ولا يجوز قبولها في أيام القضاء ممن له حكومة وخصومة ، وإن كان ممن له عادة قديمة ، وكذلك إن كانت الهدية أنفَسَ وأرفعَ مما كانت قبل أيام القضاء لا يجوز قبولها . ويجوز أن يحضر القاضى الولائم ، ولا يحضر عند قوم دون قوم لأنَّ التخصيصَ يشعر بالميل ، ويجوز أن يعودَ المريضُ ، ويشهدَ الجنائزَ ، ويأتى مقدم الغائب . ويكره له مباشرة البيع والشراء . ولا يجوز أن يقضى وهو غضبان ولا جائع ولا عطشان ، ولا فى حال الحزن الشديد ، ولا الفرح الشديد ، ولا يقضى والنَّعاسُ يغلبه ، والمرضُ يُقْلِقُه ، ولا وهو يدافع الأخبثين ، ولا فى حرٍّ مُزْعِجٍ ولا فى برْدٍ مُزْعِجٍ . وينبغى أن يجلس للحُكْمِ فى موضع بارز يصل إليه كلُّ أحدٍ ، ولا يحتجب إلا لعذر . ويُستحبُّ أن يكون مجلسه فسيحاً لا يتأذى بذلك هو أيضاً . ويكره الجلوس فى المساجد للقضاء ، فإن احتاج إلى وكلاء جاز أن يتَّخِذَهُم ويوصيهم بالرفق بالخصوم . ويستحبُّ أن يكون له حَبْسٌ ، وأن يتَّخِذَ كاتباً إن احتاج إليه ؛ ومن شرط كاتبه أن يكون عارفاً بما يكتبُ به عن القضاء .

وأختلف فى جواز كونه ذمياً ؛ والأظهر أنه لا يجوز . ولا يجوز أن يكون كاتبه فاسقاً ، ولا يجوز أن يكون الشهودُ عنده قومًا معينين ، بل الشهادة عامة فىمن استكمل شروطها .

الأصل :

ثُمَّ أَنْظَرُ فِي أُمُورِ عَمَّا لِكَ ، فَاسْتَعْمِلَهُمْ اخْتِبَارًا ، وَلَا تَوَلَّيْهُمْ مُحَابَاةً وَأَثَرَةً ، فَإِنَّهُمَا جَمَاعٌ مِنْ شُعْبِ الْجُورِ وَالْخِيَانَةِ . وَتَوَخَّ مِنْهُمْ أَهْلَ التَّجَرِبَةِ وَالْحَيَاءِ مِنْ أَهْلِ الْبُيُوتَاتِ الصَّالِحَةِ ، وَالْقَدَمِ فِي الْإِسْلَامِ الْمُتَقَدِّمَةِ ، فَإِنَّهُمْ أَكْرَمُ أَخْلَاقًا ، وَأَصَحُّ أَعْرَاضًا ، وَأَقْلُّ فِي الْمَطَامِيعِ إِشْرَافًا ، وَأَبْلَغُ فِي عَوَاقِبِ الْأُمُورِ نَظَرًا .

(١) كذا فى ا ، د ، وهو الصواب وفى ب : « القضاء » .

ثُمَّ أَسْبَغَ عَلَيْهِمُ الْأَرْزَاقَ ، فَإِنَّ ذَلِكَ قُوَّةٌ لَهُمْ عَلَى اسْتِصْلَاحِ أَنْفُسِهِمْ ، وَغَنَى لَهُمْ عَنْ تَنَاوُلِ مَا تَحْتَ أَيْدِيهِمْ ، وَحُجَّةٌ عَلَيْهِمْ إِنْ خَالَفُوا أَمْرَكَ ، أَوْ تَلَمَّعُوا أَمَانَتَكَ . ثُمَّ تَفَقَّدَ أَعْمَالَهُمْ ، وَأَبْعَثَ الْعُيُونَ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقِ وَالْوَفَاءِ عَلَيْهِمْ ، فَإِنَّ تَعَاهُدَكَ فِي السِّرِّ لِأُمُورِهِمْ حَدُودٌ لَهُمْ عَلَى اسْتِعْمَالِ الْأَمَانَةِ ، وَالرَّفْقِ بِالرَّعِيَّةِ . وَتَحَفُّظُ مِنَ الْأَعْوَانِ ، فَإِنْ أَحَدٌ مِنْهُمْ بَسَطَ يَدَهُ إِلَى خِيَانَةٍ اجْتَمَعَتْ بِهَا عَلَيْهِ عِنْدَكَ أَخْبَارُ عُيُونِكَ ، اكْتَفَيْتَ بِذَلِكَ شَاهِدًا ، فَبَسَطْتَ عَلَيْهِ الْعُقُوبَةَ فِي بَدَنِهِ ، وَأَخَذْتَهُ بِمَا أَصَابَ مِنْ عَمَلِهِ ، ثُمَّ نَصَبْتَهُ بِمَقَامِ الْمَذَلَّةِ ، وَوَسَمْتَهُ بِالْخِيَانَةِ ، وَقَلَدْتَهُ عَارَ التَّهْمَةِ .

الشَّرْحُ :

لَمَّا فَرَغَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ أَمْرِ الْقَضَاءِ ، شَرَعَ فِي أَمْرِ الْعَمَالِ ، وَهُمْ عَمَالُ السَّوَادِ وَالصَّدَقَاتِ وَالْوُقُوفِ وَالْمَصَالِحِ وَغَيْرِهَا ، فَأَمَرَهُ أَنْ يَسْتَعْمِلَهُمْ بَعْدَ اخْتِبَارِهِمْ وَتَجَرِبَتِهِمْ ، وَالْأَبْلَاقَ يُولِّيهِمْ مَحَابَةَ لَهُمْ ، وَلَمْ يَشْفَعْ فِيهِمْ ، وَلَا أَثَرَةَ وَلَا إِنْعَامًا عَلَيْهِمْ .

كَانَ أَبُو الْحَسَنِ بْنُ الْفَرَاتِ يَقُولُ : الْأَعْمَالُ لِلْكَفَاةِ مِنْ أَصْحَابِنَا ، وَقَضَاءُ الْحَقُوقِ عَلَى خَوَاصِّ أَمْوَالِنَا .

وَكَانَ يَحْيَى بْنُ خَالِدٍ يَقُولُ : مَنْ تَسَبَّبَ إِلَيْنَا بِشَفَاعَةٍ فِي عَمَلٍ فَقَدْ حَلَّ عِنْدَنَا مَحَلَّ مَنْ يَنْهَضُ بَغْيَرِهِ ، وَمَنْ لَمْ يَنْهَضْ بِنَفْسِهِ لَمْ يَكُنْ لِلْعَمَلِ أَهْلًا .

وَوَقَّعَ جَعْفَرُ بْنُ يَحْيَى فِي رُقْعَةٍ مُتَحَرِّمٍ بِهِ : هَذَا فَتَى لَهُ حُرْمَةُ الْأَمَلِ ، فَاثْمَحْنَهُ بِالْعَمَلِ ؛ فَإِنْ كَانَ كَافِيًا فَالْسلطانُ لَهُ دُونُنَا ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ كَافِيًا فَنَحْنُ لَهُ دُونَ السُّلْطَانِ .

ثُمَّ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « فَإِنَّهُمَا - يَعْنِي اسْتِعْمَالَهُمَ لِلْمَحَابَةِ وَالْأَثَرَةِ - جَمَاعٌ مِنْ شُعَبِ الْجَوْرِ وَالْخِيَانَةِ » ، وَقَدْ تَقَدَّمَ شَرْحٌ مِثْلُ هَذِهِ اللَّفْظَةِ ، وَالْمَعْنَى أَنَّ ذَلِكَ يَجْمَعُ ضُرُوبًا مِنَ الْجَوْرِ وَالْخِيَانَةِ . أَمَّا الْجَوْرُ فَإِنَّهُ يَكُونُ قَدْ عُدِلَ عَنِ الْمُسْتَحَقِّ إِلَى غَيْرِ الْمُسْتَحَقِّ فَنُفِيَ ذَلِكَ جَوْرٌ عَلَى الْمُسْتَحَقِّ ،

وَأَمَّا الْخِيَانَةُ فَلَأَنَّ الْأَمَانَةَ تَقْتَضِي تَقْلِيدَ الْأَعْمَالِ الْكَفَاءِ ؛ فَمَنْ لَمْ يَعْتَمِدْ ذَلِكَ فَقَدْ خَانَ مَنْ وَلَّاهُ .

ثم أمره بتخيير مَنْ قَدْ جَرَّبَ ؛ وَمَنْ هُوَ مِنْ أَهْلِ الْبُيُوتَاتِ وَالْأَشْرَافِ لَشِدَّةِ الْحَرَصِ عَلَى الشَّيْءِ وَالْخُوفِ مِنْ فَوَاتِهِ .

ثم أمره بإسباغ الأرزاق عليهم ؛ فَإِنَّ الْجَائِعَ لَا أَمَانَةَ لَهُ ؛ وَلِأَنَّ الْحَبْجَةَ تَكُونُ لَازِمَةً لَهُمْ إِنْ خَانُوا ، لِأَنَّهُمْ قَدْ كَفُّوا مَوْنَةَ أَنْفُسِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ بِمَا فَرَضَ لَهُمْ مِنَ الْأَرْزَاقِ ^(١) .
ثم أمره بالتطلع عليهم وإذكاء ^(٢) العيون والأرصادِ على حركاتهم .

وحذوة باعث ، يقال : حَدَانِي هَذَا الْأَمْرَ حَدْوَةً عَلَى كَذَا ؛ وَأَصْلُهُ سَوَقُ الْإِبِلِ ، وَيُقَالُ لِلشَّعَالِ حَدَوَاءَ ؛ لِأَنَّهَا تَسُوقُ السَّحَابَ .

ثم أمره بمؤاخذه من ثبتتْ خيائته واستعادة المال منه ؛ وَقَدْ صَنَعَ عَمْرٌ كَثِيرًا مِنْ ذَلِكَ ؛ وَذَكَرْنَاهُ فِيمَا تَقَدَّمَ .

قال بعض الأكاسرة لعامل من عماله : كَيْفَ نَوْمُكَ بِاللَّيْلِ ؟ قَالَ : أَنَامُهُ كُلَّهُ ، قَالَ : أَحْسَنْتَ ! لَوْ سَرَقْتَ مَا نِمْتَ هَذَا النَّوْمَ .

الْأَضْلُ :

وَتَقَعَّدَ أَمْرَ الْخُرَاجِ بِمَا يُصْلِحُ أَهْلَهُ ؛ فَإِنَّ فِي صَلَاحِهِ وَصَلَاحِهِمْ صَلَاحًا لِعَنْ سِوَاهُمْ ، وَلَا صَلَاحَ لِعَنْ سِوَاهُمْ إِلَّا بِهِمْ ؛ لِأَنَّ النَّاسَ كُلَّهُمْ عِيَالٌ عَلَى الْخُرَاجِ وَأَهْلِهِ .

وَلَيْسَ نَظَرُكَ فِي عِمَارَةِ الْأَرْضِ أَبْلَغَ مِنْ نَظَرِكَ فِي اسْتِجْلَابِ الْخُرَاجِ ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ لَا يُدْرِكُ إِلَّا بِالْعِمَارَةِ ؛ وَمَنْ طَلَبَ الْخُرَاجَ بِغَيْرِ عِمَارَةٍ أَخْرَبَ الْبِلَادَ ، وَأَهْلَكَ

الْعِبَادَ ، وَلَمْ يَسْتَقِمْ أَمْرُهُ إِلَّا قَلِيلًا ؛ فَإِنْ شَكُوا ثِقَلًا أَوْ عِلَّةً ، أَوْ انْقِطَاعَ شَرِبٍ ، أَوْ
بَالَةً ، أَوْ إِحَالَةَ أَرْضٍ اغْتَمَرَهَا غَرَقٌ ، أَوْ أَجْحَفَ بِهَا عَطَشٌ ؛ خَفَفَتْ عَنْهُمْ بِمَا
تَرْجُو أَنْ يَصْلَحَ بِهِ أَمْرُهُمْ .

وَلَا يَنْفُلَنَّ عَلَيْكَ شَيْءٌ خَفَفْتَ بِهِ الْمُؤُونَةَ عَنْهُمْ ؛ فَإِنَّهُ دُخْرٌ يَعُودُونَ بِهِ عَلَيْكَ
فِي عِمَارَةِ بِلَادِكَ ، وَتَزْيِينِ وَلَآئِكَ ؛ مَعَ اسْتِجْلَالِكَ حُسْنَ ثَنَائِهِمْ ، وَتَبَجُّحِكَ
بِاسْتِفَاصَةِ الْعَدْلِ فِيهِمْ ؛ مُعْتَمِدًا فَضْلَ قُوَّتِهِمْ ، بِمَا ذَخَرْتَ عَنْدهُمْ مِنْ إِجْمَاعِكَ لَهُمْ ؛
وَالثِّقَةِ مِنْهُمْ بِمَا عَوَّدْتَهُمْ مِنْ عَدْلِكَ عَلَيْهِمْ وَرِفْقِكَ بِهِمْ ؛ فَرُبَّمَا حَدَثَ مِنَ الْأُمُورِ
مَا إِذَا عَوَّلْتَ فِيهِ عَلَيْهِمْ مِنْ بَعْدُ احْتَمَلُوهُ ؛ طَيِّبَةً أَنْفُسُهُمْ بِهِ ، فَإِنَّ الْعُمَرَانَ مُحْتَمِلٌ
مَا حَمَلْتَهُ ؛ وَإِنَّمَا يُؤْتَى خَرَابُ الْأَرْضِ مِنْ إِعْوَازِ أَهْلِهَا ، وَإِنَّمَا يُعَوِّزُ أَهْلُهَا لِإِشْرَافِ
أَنْفُسِ الْوَلَاةِ عَلَى الْجَمْعِ ؛ وَسُوءِ ظَنِّهِمْ بِالْبَقَاءِ ، وَقِلَّةِ انْتِفَاعِهِمْ بِالْعِبَرِ .

الشَّيْخُ :

انتقل عليه السلام من ذكر العمال إلى ذكر أرباب الخراج ودَهَاقِينِ السَّوَادِ ،
فَقَالَ : تَفَقَّدَ أَمْرَهُمْ ، فَإِنَّ النَّاسَ عِيَالٌ عَلَيْهِمْ ؛ وَكَانَ يُقَالُ : اسْتَوْصُوا بِأَهْلِ الْخَرَاجِ ؛ فَإِنَّكُمْ
لَا تَزَالُونَ سَمَانًا مَا سَمِنُوا .

وَرُفِعَ إِلَى أَنُوشِِرْوَانَ أَنَّ عَامِلَ الْأَهْوَازِ قَدْ حَمَلَ مِنْ مَالِ الْخَرَاجِ مَا يَزِيدُ عَلَى
الْعَادَةِ ؛ وَرَبَّمَا يَكُونُ ذَلِكَ قَدْ أَجْحَفَ بِالرَّعِيَةِ ، فَوَقَعَ : يُرَدُّ هَذَا الْمَالُ عَلَى مَنْ قَدْ
اسْتَوْفَى مِنْهُ ؛ فَإِنَّ تَكْثِيرَ الْمَلِكِ مَالَهُ بِأَمْوَالِ رَعِيَّتِهِ بِمَنْزِلَةِ مَنْ يَحْصَنُ سَطُوحَهُ بِمَا
يَقْتُلُهُ مِنْ قَوَاعِدِ بَنِيَانِهِ .

وكان على خاتم أنوشيروان : لا يكون عمران^١ ، حيث يجور السلطان .

وروى : « استحلاب الخراج » بالحاء .

ثم قال : « فإن شكوا ثِقَلًا » ، أى ثقل طَسَق^(١) الخراج المضروب عليهم ، أو ثقل وطأة العامل .

قال : « أو علة » نحو أن يصيب الغلة آفة كالجراد والبرق أو البرد .

قال : « أو انقطاع شرب^(٢) » بأن ينقص الماء فى النهر ، أو تتعلق أرض الشرب عنه لفقد الحفر .

قال : « أو بالة » ، يعنى المطر .

قال : « أو إحالة أرض اغتمرها غرق » ، يعنى أو كون الأرض قد حالت ، ولم يحصل منها ارتفاع ؛ لأن الغرق غمرها وأفسد زرعها .

قال : « أو أجحف بها عطش » ، أى أتلّفها .

فإن قلت : فهذا هو انقطاع الشرب ؟

قلت : لا ، قد يكون الشرب غير منقطع ، ومع ذلك يُجحف بها العطش ، بأن لا يكفيها الماء الموجود فى الشرب .

ثم أمره أن يخفف عنهم متى لحقهم شيء من ذلك ؛ فإن التخفيف يصلح أمورهم ، وهو وإن كان يُدخل على المال نقصاً فى العاجل إلا أنه يقتضى^(٣) توفير زيادة فى الآجل ؛ فهو بمنزلة التجارة التى لا بُدّ فيها من إخراج رأس المال وانتظار عوده وعود ربحه .

(١) فى اللسان عن التهذيب : « الطسق شبه الخراج له مقدار معلوم ؛ وليس بمرتب خالص » .

(٢) الشرب بالكسر : النصيب من الماء .

(٣) فى د « يفضى إلى » .

قال : « ومع ذلك فإنه يفضى إلى تزيين بلادك بعمارتها ، وإلى أنك تبجح بين الولاة بإفاضة العدل في رعيتك معتمداً فضل قوتهم » ؛ و « معتمداً » ، منصوب على الحال من الضمير في « خففت » الأولى ، أى خففت عنهم معتمداً بالتخفيف فضل قوتهم . والإجماع : الترفيه .

ثم قال له : وربما احتجت فيما بعد إلى تكلفهم بحادث يحدث عندك المساعدة بمالٍ يقسطونه عليهم قرضاً لك أو معونة محضة ؛ فإذا كانت لهم ثروة نهضوا بمثل ذلك ، طيبة قلوبهم^(١) به .

ثم قال عليه السلام : فإن العمران محتمل ما حملته .

سمعت أبا محمد بن خُليد - وكان صاحب ديوان الخراج في أيام الناصر لدين الله - يقول لمن قال له : قد قيل عنك : إن واسط والبصرة قد خربت لشدة العنف بأهلها في تحصيل الأموال ! فقال أبو محمد : ما دام هذا الشطّ بحاله ، والنخل نابتا في منابته بحاله ، ما تخرب واسط والبصرة أبداً .

ثم قال عليه السلام : « إنما تؤتى الأرض » ، أى إنما تُدْهَى من إعواز أهلها ، أى من فقرهم .

قال : والموجب لإعوازهم طمعُ ولائهم في الجباية وجمع الأموال لأنفسهم ولسلطانهم وسوء ظنهم بالبقاء . محتمل أن يريد به أنهم يظنون طول البقاء وينسون الموت والزوال . ويحتمل أن يريد به أنهم يتخيلون العزل والصرف ، فيتمهزون الفرص ، ويقتطعون الأموال ، ولا ينظرون في عمارة البلاد .

(١) في د « نفوسهم » .

[عهد سابور بن أردشير لابنه]

وقد وجدت في عهد سابور بن أردشير إلى ابنه كلاماً يشابه كلام أمير المؤمنين عليه السلام في هذا العهد ؛ وهو قوله :

واعلم أن قوام أمرك بدُرور الخراج ، ودُرور الخراج بعمارة البلاد ، وبلوغ الغاية في ذلك استصلاح أهله بالعدل عليهم ، والمعونة لهم ؛ فإن بعض الأمور لبعض سبب ، وعوام الناس لخواصهم عدّة ، وبكل صنف منهم إلى الآخر حاجة ، فاختر لذلك أفضل مَنْ تقدّر عليه من كتابك ، وليكونوا من أهل البَصَر والعفاف والكفاية ، واسترسل إلى كل امرئ منهم شخصاً^(١) يضطلع به ؛ ويمكنه تعجيل الفراغ منه ؛ فإن اطلعت على أن أحداً منهم خان أو تعدّى ، فنكّل به ، وبالغ في عقوبته ؛ واحذر أن تستعمل على الأرض الكثير خراجها إلا البعيد الصوت ، العظيم شرف المنزلة ؛ ولا تولين أحداً من قواد جندك الذين هم عدّة للحرب ، وجنّة من الأعداء ، شيئاً من أمر الخراج ؛ فلعلك تهجم من بعضهم على خيانة في المال ، أو تضيع للعمل ؛ فإن سوتغته المال ، وأغضبت له على التضييع ، كان ذلك هلاكاً وإضراراً بك وبرعتك ، وداعيةً إلى فساد غيره ؛ وإن أنت كافأته فقد استفسدته ، وأضقت^(٢) صدره ، وهذا أمرٌ توقّيه حزم ، والإقدام عليه خرق ، والتقصير فيه عجز .

واعلم أن من أهل الخراج مَنْ يلجئ بعض أرضه وضياعه إلى خاصّة الملك وبطانته ؛ لأحد أمرين ؛ أنت حرى بكراهتهما : إمّا لامتناع من جور العمال وظلم الولاة ؛ وتلك منزلة يظهر بها سوء أثر العمال وضعف الملك وإخلاله بما تحت يده ، وإمّا للدفع عمّا يلزمهم

(١) في د « شقفا » .

(٢) في د « وأضقت » .

من الحقّ والتيسر له ، وهذه خلة تفسد بها آداب الرعيّة ، وتنتقص بها أموال الملك ، فاحذر ذلك ، وعاقب المتجشّنين والملجأ إليهم .

ركب زياد يوما بالسّوس بطوف بالضياع والزروع ، فرأى عمارة حسنة ، فتمعّب منها ، فخاف أهلها أن يزيد في خراجهم ، فلما نزل دعا وجوه البلد ، وقال : بارك الله عليكم ، فقد أحسنتم العمارة ، وقد وضعت عنكم مائة ألف درهم . ثم قال : ما توفّر علىّ من تهالك غيرهم على العمارة وأمنهم جوّرى أضعاف ما وضعت عن هؤلاء الآن ؛ والذي وضعت به بقدر ما يحصل من ذاك ، وثواب عموم العمارة وأمن الرعيّة أفضل ربح .

الأفضل :

نمّ أنظرني في حال كتابك ؛ فوالّ على أمورك خيرهم ، وأخصّص رسائلك التي تدخل فيها مكايذك وأسرارك بأجمعهم لوجود صالح الأخلاق ممن لا تبطّره الكرامة ، فيجتري بها عليك في خلاف لك بحضرة ملا .

ولا تقصّر به الغفلة عن إيراد مكاتبات عمالك عليك ، وإصدار جواباتها على الصواب عنك ، وفيما يأخذ لك ويعطى منك ، ولا يضعف عقداً اعتقده لك ، ولا يعجز عن إطلاق ما عقد عليك ، ولا يجهل مبلغ قدر نفسه في الأمور ، فإنّ الجاهل بقدر نفسه يكون بقدر غيره أجهل .

نمّ لا يكن اختيارك إياهم على فراستك وأستقامتك وحسن الظنّ منك ، فإنّ

الرَّجَالَ يَتَعَرَّضُونَ لِفِرَاسَاتِ الْوُلاَةِ بِتَصْنَعِهِمْ وَحُسْنِ حَدِيثِهِمْ ، وَلَيْسَ وَرَاءَ ذَلِكَ
مِنَ الْفَصِيحَةِ وَالْأَمَانَةِ شَيْءٌ ؛ وَلَكِنْ اخْتَبَرَهُمْ بِمَا وَثُّوا لِلصَّالِحِينَ قَبْلَكَ ، فَأَعْمَدُوا
لِأَحْسَنِهِمْ كَانَ فِي الْعَامَّةِ أَثَرًا ، وَأَعْرِفِهِمْ بِالْأَمَانَةِ وَجْهًا ، فَإِنَّ ذَلِكَ دَلِيلٌ عَلَى
نَصِيحَتِكَ لِلَّهِ ، وَلِمَنْ وُلِّيتَ أَمْرُهُ .

وَأَجْعَلْ لِرَأْسِ كُلِّ أَمْرٍ مِنْ أُمُورِكَ رَأْسًا مِنْهُمْ ؛ لَا يَقْهَرُهُ كِبَرُهَا ، وَلَا
يَتَشَتَّتُ عَلَيْهِ كَثِيرُهَا ؛ وَمَهْمَا كَانَ فِي كِتَابِكَ مِنْ عَيْبٍ فَتَغَابَيْتَ عَنْهُ الْزِمْتَهُ .

[فصل فيما يجب على مصاحب الملك]

الشرح :

لما فرغ من أمر الخراج ، شرع في أمر^(١) الكتاب الذين يكون أمر الحضرة ،
ويتربصون عنه إلى عماله وأمرائه ، وإليهم معاهد التدبير وأمر الديوان ، فأمره أن يتخير
الصالح منهم ، ومن يوثق على الاطلاع على الأسرار والمكاييد والحيل والتدبيرات ، ومن
لا يبطله الإكرام والتقريب ، فيطمع فيجتري على مخالفته في ملأ من الناس
والرد عليه ، ففي ذلك من الوهن للأمير وسوء الأدب الذي انكشف الكاتب
عنه ما لا خفاء به .

قال الرشيد للكسائي : يا علي بن حمزة ، قد أحللتك المحل الذي لم تكن تبلغه
همتتك ، فرونا من الأشعار أعفها ، ومن الأحاديث أجمعها لحاسن الأخلاق ، وذاكرنا
بآداب الفرس والهند ، ولا تسرع علينا الرد في ملأ ، ولا تترك تنقيفنا في خلاء .
وفي آداب ابن المقفع : لا تكونن صحبتك للسلطان إلا بعد رياضة منك لنفسك على

طاعتهم في المكروه عندك ، وموافقهم فيما خالفك ، وتقدير الأمور على أهوائهم دون هواك ، فإن كنتَ حافظاً إذا ولّوك . حذراً إذا قرّبوك ، أميناً إذا ائتمنوك ، تعلمهم وكأنك تتعلم منهم ، وتؤدّبهم وكأنك تتأدّب بهم ، وتشكّرهم ولا تكافهم الشكر . ذليلاً إن صرّموك ، راضياً إن أسخطوك ، وإلا فالبعد منهم كلّ البعد ، والحذر منهم كلّ الحذر . وإن وجدتَ عن السلطان وصحبته غنى فاستغن عنه ، فإنه من يخدم السلطان حقّ خدمته يخلى بينه وبين لذة الدنيا وعمل الآخرة ، ومن يخدمه غير حق الخدمة فقد احتمل وزر الآخرة ، وعرض نفسه للهلكة والفضيحة في الدنيا . فإذا صحبتَ السلطان فمليك بطول الملازمة من غير إملال ، وإذا نزلتَ منه بمنزلة الثقة فاعزل عنه كلام الملق ، ولا تُكثّر له من الدّعاء ، ولا تردّنّ عليه كلاماً في حفل وإن أخطأ ، فإذا خلوتَ به فبصره في رفق ، ولا يكوننّ طلبك ما عنده بالمسألة ، ولا تستبطئه وإن أبطأ ، ولا تخبرنه أنّ لك عليه حقاً ، وأنك تعتدّ عليه ببلاء ، وإن استطعتَ ألا تنسى حقك وبلاءك بتجديد النصيح والاجتهاد فافعل ، ولا تعطينه الجهود كلّها من نفسك في أوّل صحبتك له ، وأعدّ موضعاً للمزيد . وإذا سأل غيرك عن شيء فلا تكن المجيب .

واعلم أنّ استلابك الكلام خفة فيك واستخفافٌ منك بالسائل والمسؤل ، فما أنت قائل إن قال لك السائل : ما إياك سألتُ ؛ أو قال المسؤل : أجب بمجالسته ومحادثته أيّها المعجب بنفسه ، والمستخفّ بسلطانه^(١)

وقال عبدُ الملك بنُ صالح لمؤدّبٍ ولده بعد أن اختصّه بمجالسته ومحادثته : يا عبدَ الله ، كنّ على ألتماس الحظّ فيك بالسكوت أحرص منك على التماسه بالكلام ، فإنهم قالوا : إذا أعجبك الكلام فاصمت ، وإذا أعجبك الصمت فتكلّم . وأعلم أن أصعب الملوك معاملة الجبار الفطن المتفقد ، فإن ابتليت بصحبته فأحترس ، وإن عوفيت فأشكر الله على السلامة ، فإن السلامة أصل كلّ نعمة . لا تساعدني على ما يقبّح بي ، ولا تردّنّ على

خطأ في مجلس ، ولا تكلفني جواب التسميت والتهنئة ، ودع عنك : كيف أصبح الأمير ، وكيف أمسى ! وكلمني بقدر ما أستطيعك ، واجعل بدل التقريظ لي صواب الاستماع مني . واعلم أن صواب الاستماع أحسن من صواب القول ، فإذا سمعني أتحدث فلا يفوتك منه شيء ، وأرني فهمك إياه في طرفك ووجهك ، فما ظنك بالملك وقد أحلك محل المعجب بما يسمعك إياه ، وأحلت له محل من لا يسمع منه ! وكل من هذا يُحبط إحسانك ، ويُسقط حق حُرمتك ، ولا تستدع الزيادة من كلامي بما تُظهر من استعسان ما يكون مني ، فمن أسوأ حالا ممن يستكدر الملوك بالباطل ، وذلك يدل على تهاونه بقدر ما أوجب الله تعالى من حقهم . وأعلم أنني جعلتك مؤدبا ، بعد أن كنت معلما ، وجعلتك جليسا مقربا بعد أن كنت مع الصبيان مباحدا ، فمتي لم تعرف نقصان ما خرجت منه ، لم تعرف رُجحان ما دخلت فيه ، وقد قالوا : من لم يعرف سوء ما أُولَى ، لم يعرف حُسن ما أُبْلِى .

ثم قال عليه السلام : وليكن كاتبك غير مقصّر عن عرض مكتوبات عمالك عليك ، والإجابة عنها حسن الوكالة والنيابة عنك فيما يحتاج به لك عليهم من مكتوباتهم ، وما يُصدره عنك إليهم من الأجوبة ، فإن عَقَدَ لك عقدا قواه وأحكمه ، وإن عَقَدَ عليك عقدا اجتهد في نقضه وحلّه . قال : وأن يكون عارفا بنفسه ، فمن لم يعرف قدر نفسه لم يعرف قدر غيره .

ثم نهاه أن يكون مستند اختياره لهؤلاء فِرَاسَتُهُ فيهم ، وغلبة ظنه بأحوالهم ، فإن التدليس ينم في ذلك كثيرا ، وما زال الكتاب يتصنعون للأمرء بحسن الظاهر ، وليس وراء ذلك كثير طائل في النصيحة والمعرفة ، ولكن ينبغي أن يرجع في ذلك إلى ما حكمت

به التجربة لهم ، وما وتوه من قبل ، فإن كانت ولا يتهم وكتابتهم حسنة مشكورة فهم هم ، وإلا فلا ، ويتعرفون لفراسات الولاية ، يجعلون أنفسهم بحيث يعرف بضروب من التصنع ، وروى «يتعرضون» .

ثم أمره أن يقسم فنون الكتابة وضروبها بينهم ، نحو أن يكون أحدهم للرسائل إلى الأطراف والأعداء ، والآخر لأجوبة عمال السواد ، والآخر بحضرة الأمير في خاصته وداره ، وحاشيته وثقافته .

ثم ذكر له أنه مأخوذ مع الله تعالى بما يتغابى عنه ، ويتغافل من عيوب كتابه ، فإن الدين لا يبيح الإغضاء والغفلة عن الأعوان والخلول ، ويوجب التطلع عليهم .

[فصل في الكتاب وما يلزمهم من الآداب]

واعلم أن الكاتب الذى يشير أمير المؤمنين عليه السلام إليه هو الذى يسمى الآن فى الاصطلاح العرفى وزيراً ، لأنه صاحب تدبير حضرة الأمير ، والنائب عنه فى أموره ، وإليه تصل مکتوبات العمال وعنه تصدر الأجوبة ، وإليه العرض على الأمير ، وهو المستدرك على العمال ، والمهيمن عليهم ، وهو على الحقيقة كاتب الكتاب ، ولهذا يسمونه : الكاتب المطلق .

وكان يقال : للكاتب على الملك ثلاث : رفع الحجاب عنه ، وإتهام الوشاة عليه ، وإفشاء السر إليه .

وكان يقال : صاحب السلطان نصفه ، وكاتبه كله . وينبغى لصاحب الشرطة أن يطيل الجلوس ، ويديم العُبوس ، ويستخف بالشفاعات .

وكان يقال : إذا كان الملك ضعيفا ، والوزير شرها ، والقاضى جائرا ، فرتقوا الملك شعاعا .

وكان يقال : لا تخف صولة الأمير مع رضا الكاتب ، ولا تثقن برضا الأمير مع سُخط الكاتب ، وأخذ هذا المعنى أبو الفضل بن العميد فقال :

وزعمت أنك لست تُفكر بعدما عِلقتُ يداك بِذِمَّةِ الأُمراءِ
هيهاتَ قد كذبتك فكرتك التي قَد أوهمتك غنى عن الوزراءِ
لم تُغنِ عن أحَدٍ سماءُ لم تجد أرضا ولا أرضٌ بغيرِ سماءِ

وكان يقال : إذا لم يُشرِفَ الملكُ على أموره ، صار أغشى الناسِ إليه وزيرُهُ .

وكان يقال : ليس الحربُ الغشومُ بأسرَعِ في اجتياحِ^(١) الملكِ من تضييعِ مراتبِ المكتتابِ حتَّى يصيبها أهلُ النذالةِ ، ويزهدَ فيها أولُو الفضلِ .

[فصل في ذكر ما نصحت به الأوائِلُ الوزراء]

وكان يقال : لا شيء أذهبُ بالدَّولِ من استلقاءِ الملكِ الأسرارِ .

وكان يقال : من سعادةِ جِدَّةِ المرءِ ألا يكون في الزَّمانِ المختلطِ وزيرا للسلطانِ .

وكان يقال : كما أن أشجعَ الرِّجالِ يحتاج إلى السِّلاحِ ، وأسبقَ الخيلِ يحتاج إلى السَّوطِ ، وأحدَّ الشُّفارِ يحتاج إلى المِسَنِّ ، كذلك أحزمُ الملوكِ وأعقلُهُم يحتاج إلى الوزيرِ الصالحِ .

وكان يقال : صلاحُ الدنيا بصلاحِ الملوكِ ، وصلاحِ الملوكِ بصلاحِ الوزراءِ ،

(١) اجتياح الملك : الذهاب به .

وكما لا يَصْأَحُ الملك إلا بمن يستحقُّ الملك ، كذلك لا تَصْلُحُ الوَزَارَةُ إلا بمن يستحقُّ الوَزَارَةَ .

وكان يقال : الوزير الصالح لا يرى أنَّ صلاحه في نفسه كائن صلاحا حتى يتَّصل بصلاح الملك وصلاح رعيَّته ، وأن تكون عنايته فيما عطف الملك على رعيَّته ، وفيما استعطف قلوب الرعيَّة والعامة على الطاعة للملك ، وفيما فيه قوام أمر الملك من التدبير الحسن ، حتى يجمع إلى أخذ الحقِّ تقديم عموم الأمن . وإذا طرقت الحوادثُ كان للملك عُدةٌ وعتادا ، وللرعيَّة كافيها محتاطا ، ومن ورائها محاميا ذابَّا ، بعينه من صلاحها ما لا بعينه من صلاح نفسه دونها .

وكان يقال : مثل الملك الصالح إذا كان وزيره فاسدا مثلُ الماء العذب الصافي وفيه التماسح ، لا يستطيع الإنسان - وإن كان سابحا - وإلى الماء ظامئا ، دخوله ، حذرا على نفسه .

قال عمر بنُ عبد العزيز لمحمد بن كعب القرظيَّ حين استُخلف : لو كنتَ كاتبِي وردَّءًا إلى على ما دُفعت إليه ! قال : لا أفعل ، ولكنِّي سأرشدك ؛ أسرع الاستماع ، وأبطلِي في التصديق حتى يأتِيكَ واضحُ البرهان ، ولا تعملن ثبجتك فيما تكتفي فيه بلسانك ، ولا سوطك فيما تكتفي فيه ثبجتك ، ولا سيفك فيما تكتفي فيه بسوطك .

وكان يقال : التقاط الكاتب للرِّشا وضبطُ الملك لا يجتمعان .

وقال أبرويز لكاتبه : اكتم السرَّ ، واصدُق الحديث ، واجتهد في النصيحة ، وعليك بالحدَر ؛ فإنَّ لك على - ألا أعجل عليك حتى أستأني لك ، ولا أقبل فيك قولاً حتى أستيقنَ ، ولا أطمعُ فيك أحدا فتُفتال ؛ واعلم أنَّك بمنجاة^(١) رفعة فلا تحطنها ، وفي

(١) النجاة : ما ارتفع من الأرض .

ظَلَّ مَمْلَكَةً فَلَا تَسْتَزِيلْتَهُ . قَارِبِ النَّاسَ مَجَامِلَةً مِنْ نَفْسِكَ ، وَبَاعِذْهُمْ مَسَاحِمَةً عَنْ
 عَدُوِّكَ ، وَاقْصِدْ إِلَى الْجَلِيلِ اِزْدِرَاعًا لَعْدِكَ ، وَتَنَزَّهِ بِالْعَفَافِ صَوْنًا لِمَرْوَةِكَ ، وَتَحَسَّنْ عِنْدِي
 بِمَا قَدَرْتَ عَلَيْهِ . احْذَرِ لَا تُسْرِعَنَّ الْأَلْسَنَةَ عَلَيْكَ ، وَلَا تَقْبَحَنَّ الْأَحْدُوثةَ عَنكَ ، وَضُنْ
 نَفْسَكَ صَوْنَ الدُّرَّةِ الصَّافِيَةِ ، وَأَخْلِصْهَا خِلَاصَ الْفِضَّةِ الْبَيضاء ، وَعَانِبْهَا مَعَانِيَةَ الْحَذَرِ
 الْمُسْفَقِ ، وَحَصِّنْهَا تَحَصِينَ الْمَدِينَةِ الْمُنِيعة . لَا تَدْعَنَّ أَنْ تَرْفَعَ إِلَى الصَّغِيرِ فَإِنَّهُ يَدُلُّ عَلَى ^(١)
 الْكَبِيرِ ، وَلَا تَكْتُمَنَّ عَنِّي الْكَبِيرَ فَإِنَّهُ لَيْسَ بِشَاغِلٍ عَنِ الصَّغِيرِ . هَذَّبْ أَمُورَكَ ثُمَّ الْفَنَى
 بِهَا ، وَأَحْكَمْ أَمْرَكَ ثُمَّ رَاجِعْنِي فِيهِ ، وَلَا تَجْتَرَأَنَّ عَلَيَّ فَأَمْتَعِضْ ، وَلَا تَنْقَبِضَنَّ مِنِّي
 فَأَتَهُمْ ، وَلَا تُمَرِّضَنَّ مَا تُلْقَانِي بِهِ وَلَا تُخَدِّجْنَهُ ^(٢) ؛ وَإِذَا أَفَكَّرْتَ فَلَا تَعْجَلْ ، وَإِذَا
 كَتَبْتَ فَلَا تُعْذِرْ ، وَلَا تَسْتَعِنَ بِالْفُضُولِ فَإِنَّهَا عِلَاوَةٌ عَلَى الْكِفَايَةِ ، وَلَا تَقْصُرَنَّ عَنِ
 التَّحْقِيقِ فَإِنَّهَا هُجْنَةٌ بِالْمُقَالَةِ ، وَلَا تَلْبَسْ كَلَامًا بِكَلَامٍ ، وَلَا تَبْعِدَنَّ مَعْنَى عَنْ مَعْنَى .
 وَأَكْرَمَ لِي كِتَابُكَ عَنْ ثَلَاثَ : خُضُوعٍ يَسْتَخْفُهُ ، وَانْتِشَارٍ يَهْجَنُهُ ، وَمَعَانٍ تَعْقِدُ بِهِ . وَاجْمَعْ
 الْكَثِيرَ مِمَّا تَرِيدُ فِي الْقَلِيلِ مِمَّا تَقُولُ ، وَلِيَكُنْ بَسْطَةٌ كَلَامِكَ عَلَى كَلَامِ السُّوْقَةِ كَبَسْطَةِ الْمَلِكِ
 الَّذِي تُحَدِّثُهُ عَلَى الْمُلُوكِ . لَا يَكُنْ مَا نَلْتَهُ عَظِيمًا ، وَمَا تَتَكَلَّمُ بِهِ صَغِيرًا ، فَإِنَّمَا كَلَامُ الْكَاتِبِ
 عَلَى مَقْدَارِ الْمَلِكِ ، فَاجْعَلْهُ عَالِيًا كَعُلُوِّهِ ، وَفَائِقًا كَتَفَوُّقِهِ ، فَإِنَّمَا جَمَاعُ الْكَلَامِ كُلُّهُ خِصَالُ
 أَرْبَعٍ : سُؤَالُ الشَّيْءِ ، وَسُؤَالُكَ عَنِ الشَّيْءِ ، وَأَمْرُكَ بِالشَّيْءِ ، وَخَبَرُكَ عَنِ الشَّيْءِ ، فَهَذِهِ
 الْخِصَالُ دَعَائِمُ الْمُقَالَاتِ ، إِنْ التَّمِسَ إِلَيْهَا خَامِسٌ لَمْ يَوْجَدْ ، وَإِنْ نَقَصَ مِنْهَا وَاحِدٌ لَمْ يَتِمَّ ؛
 فَإِذَا أَمَرْتَ فَاحْكَمْ ، وَإِذَا سَأَلْتَ فَأَوْضِحْ ، وَإِذَا طَلَبْتَ فَاسْمَحْ ، وَإِذَا أَخْبَرْتَ فَحَقِّقْ ،
 فَإِنَّكَ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ أَخَذْتَ بِجَرَائِمِ الْقَوْلِ كُلِّهِ ، فَلَمْ يَشْتَبِهْ عَلَيْكَ وَارِدَةٌ ، وَلَمْ تُعْجِزْكَ
 صَادِرَةٌ . أَثْبَتْ فِي دَوَاوِينِكَ مَا أَخَذْتَ ، وَأَحْصِ فِيهَا مَا أَخْرَجْتَ ، وَتَيَقِّظْ لِمَا تُعْطَى ،
 وَتَجَرَّدْ لِمَا تَأْخُذْ ، وَلَا يَغْلِبَنَّكَ النَّسْيَانُ عَنِ الْإِحْصَاءِ ، وَلَا الْأَنَاءَةُ عَنِ التَّقَدُّمِ ، وَلَا تَخْرُجَنَّ

(١) كَذَا فِي ١ ، وَهُوَ الْوَجْهُ ؛ وَفِي ب : « عَنْ الْكَبِيرِ » .

(٢) التَّمْرِيسُ : التَّوْهِينُ ، وَالتَّخْدِيجُ : يَأْتِي بِهِ فَاقْصَأْ .

وزن قيراط في غير حق ؛ ولا تعظم إخراج الألوف الكثيرة في الحق ؛ وليكن ذلك كله عن مؤامرتي .

الأضل :

نمّ استوص بالشجار وذوى الصناعات ، وأوص بهم خيرًا ، المقيم منهم والمضطرب بماله ، والمترفق ببذنه ؛ فإنهم مواد المنافع ، وأسباب المرافق ، وجلابها من المبعاد والمطارح ؛ في برك وبحرك ، وسهلك وجبلك ، وحيث لا يلتئم الناس لمواضعها ، ولا يجترئون عليها ؛ فإنهم سلم لا تخاف بائقته ، وصلح لا تخشى غائلته .

وتفقد أمورهم بحضرتك ، وفي حواشي بلادك . وأعلم - مع ذلك - أن في كثير منهم ضيقًا فاحشًا ، وشحًا قبيحًا ، واحتكارًا للمنافع ، وتحكمًا في البياعات ، وذلك باب مضرّة للعامة ، وعيب على الأولاد ، فامنع من الاحتكار ؛ فإن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منع منه . وليكن البيع بيعًا سمحًا بموازين عدل ، وأسعار لا تجحف بالفریقین من البائع والمبتاع ؛ فمن قارف حُكْرَةً بعد نهيك إياه فنكّل به ، وعاقبه من غير إسراف .

الشرح :

خرج عليه السلام الآن إلى ذكر التجار وذوى الصناعات ؛ وأمره ^(١) بأن يعمل معهم الخير ، وأن يوصي غيره من أمرائه وعمّاله أن يعملوا معهم الخير . واستوص بمعنى « أوص »

(١) ١ ، ب : « أمره » ، بدون واو .

نحو قرّ في المساكن واستقرّ ، وعلا قرّنه واستعلاه .

وقوله : « استوصِ بالتجار خيرا » ، أى أوصِ نفسك بذلك ، ومنه قول النبي صلى الله عليه وآله : « استوصوا بالنساء خيرا » ؛ ومفعولا « استوصِ وأوصِ » ها هنا محذوفان للعلم بهما ، ويجوز أن يكون « استوصِ » أى اقبل الوصية مني بهم ، وأوصِ بهم أنتَ غيرك .

ثم قسم عليه السلام الموصى بهم ثلاثة أقسام : اثنان منها للتجار^(١) ، وهما المقيم ، والمضطرب ، يعنى المسافر .

والضرب : السير في الأرض ؛ قال تعالى : ﴿ إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾^(٢) ، وواحد لأرباب الصناعات ، وهو قوله : « والمتفرق بيده » ، ورؤى « بيديه » ، تثنية يد .

والمطارح : الأماكن البعيدة .

وحيث لا يلتئم الناس : لا يجتمعون ، ورؤى « حيث لا يلتئم » ؛ بحذف الواو . ثم قال : « فإنهم أولو سلم » ، يعنى التجار والصناع ، استعطفه عليهم ، واسمالة إليهم .

وقال : ليسوا كمال الخراج وأمرء الأجناد ، فجانبهم ينبغى أن يراعى ، وحالهم يجب أن يُحاط ويحمى ، إذ لا يتخوف منهم بائقة لا فى مال يخونون فيه ، ولا فى دولة يُفسدونها . وحواشى البلاد : أطرافها .

ثم قال له : قد يكون فى كثير منهم نوعٌ من الشحّ والبخل فيدعوهم ذلك إلى الاحتكار فى الأقوات ، والحيف فى البياعات . والاحتكار^(٣) : ابتياع الغلات فى أيام

رخصها، وادّخارها في المخازن^(١) إلى أيام الغلاء والقصّط. والحيف : تطفيف في الوزن والكيل، وزيادة في السعر^(٢)، وهو الذي عبّر عنه بالتحكّم، وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وآله عن الاحتكار؛ وأما التطفيف وزيادة التسعير فمنه في نص الكتاب^(٣).
وقارف حُكْرَة : واقعها، والحاء مضمومة، وأمره أن يؤدّب فاعل ذلك من غير إسراف، وذلك أنّه دون المعاصي التي توجب الحدود، فغاية أمره من التعزير الإهانة والمنع.

الأفضل :

ثُمَّ اللَّهُ اللَّهُ فِي الطَّبَقَةِ السُّفْلَى مِنَ الَّذِينَ لَا حِيلَةَ لَهُمْ ؛ مِنَ الْمَسَاكِينِ وَالْمُحْتَاجِينَ وَأَهْلِ الْبُؤْسَى وَالزَّمْنَى ، فَإِنَّ فِي هَذِهِ الطَّبَقَةِ قَانِمًا وَمُعْتَرًّا .
وَأَحْفَظُ لِلَّهِ مَا اسْتَحْفَظْتَكَ مِنْ حَقِّهِ فِيهِمْ ، وَأَجْعَلْ لَهُمْ قِسْمًا مِنْ بَيْتِ مَالِكَ ، وَقِسْمًا مِنْ غَلَاتِ صَوَافِي الْإِسْلَامِ فِي كُلِّ بَلَدٍ ، فَإِنَّ لِلْأَقْصَى مِنْهُمْ مِثْلَ الَّذِي لِلْأَدْنَى ؛ وَكُلُّ قَدْ اسْتُرِعِيَتْ حَقُّهُ .

وَلَا يَسْغَلَنَّكَ عَنْهُمْ بَطَرٌ ، فَإِنَّكَ لَا تُعْذَرُ بِتَضْيِيعِ التَّافِهِ لِإِحْكَامِكَ الْكَثِيرِ الْمُهْمِّ ؛ فَلَا تُشْخِصْ هَمَّكَ عَنْهُمْ ، وَلَا تُصْعَرْ خَدَّكَ لَهُمْ . وَتَفَقَّدْ أُمُورَ مَنْ لَا يَصِلُ إِلَيْكَ مِنْهُمْ ، مِمَّنْ تَقْتَحِمُهُ الْعُمُيُونُ ، وَتَحْقِرُهُ الرِّجَالُ ؛ فَفَرِّغْ لِأَوْلَئِكَ نِقْمَتِكَ مِنْ أَهْلِ الْخُشْيَةِ وَالتَّوَاضُعِ ، فَلْيَرْفَعْ إِلَيْكَ أُمُورَهُمْ .

ثُمَّ أَعْمَلْ فِيهِمْ بِالْإِعْذَارِ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ يَوْمَ تَلْقَاهُ ؛ فَإِنَّ هُوَ لَا مِنْ بَيْنِ الرَّعِيَّةِ أَحْوَجُ إِلَى الْإِنْصَافِ مِنْ غَيْرِهِمْ ؛ وَكُلُّ قَدْ فَاغْذَرِ إِلَى اللَّهِ فِي تَأْدِيَةِ حَقِّهِ إِلَيْهِ .

(٢) د : « التسعير » .

(١) د : « المخازن » .

(٣) وهو قوله تعالى : ﴿ وَيَلْزَمُ لِلطُّفَّيْنِ ﴾ .

وَتَمَهِّدْ أَهْلَ الْيَتَمِ ، وَذَوِي الرِّقَّةِ فِي السَّنِّ ، مِمَّنْ لَا حِيلَةَ لَهُ ، وَلَا يَنْصِبُ لِلْمَسْأَلَةِ
نَفْسَهُ ، وَذَلِكَ عَلَى أَوْلَاةٍ ثَقِيلٍ ، وَالْحَقُّ كُلُّهُ ثَقِيلٌ ؛ وَقَدْ يُخَفِّفُهُ اللَّهُ عَلَى أَفْوَامٍ
طَلَبُوا الْعَاقِبَةَ فَصَبَرُوا أَنْفُسَهُمْ ، وَوَقَّعُوا بِصِدْقِ مَوْعُودِ اللَّهِ لَهُمْ .

الشُّنْخُ :

انتقل من التجار وأرباب الصناعات إلى ذكر فقراء الرعية ومغموريها ، فقال : وأهل
البؤس ، وهى البؤس كالنعى للنعم ، والزمنى أولو الزمانة .
والقانع : السائل ؛ والمعتز : الذى يعرض لك ولا يسألك ، وهما من ألفاظ
الكتاب العزيز ^(١) .

وأمره أن يعطيهم من بيت مال المسلمين لأنهم من الأصناف المذكورين فى قوله
تعالى : ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ﴾ ^(٢) ، وأن يعطيهم من غلات صوافى الإسلام - وهى الأرضون
التي لم يؤجف عليها بخيل ولا ركاب - وكانت صافية لرسول الله صلى الله عليه وآله ، فلما
قبض صارت لفقراء المسلمين ، ولما يراه الإمام من مصالح الإسلام .

ثم قال له : « فَإِنَّ لِلْأَقْصَىٰ مِنْهُمْ مِثْلَ الَّذِي لِلْأَدْنَىٰ » ، أى كل فقراء المسلمين سواء
فى سهامهم ، ليس فيها أقصى وأدنى ، أى لا تؤثر من هو قريب إليك أو إلى أحد من
خاصتك على من هو بعيد ليس له سبب إليك ، ولا علة بينه وبينك . ويمكن أن
يريد به : لا تصرف غلات ما كان من الصوافى فى بعض البلاد إلى مساكين ذلك

(١) وهو قوله تعالى فى سورة الحج ٣٦ : ﴿ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَلْفَافِعَ وَالْمُعْتَرَّ ﴾ .

(٢) سورة الأنفال ٤١

البلد خاصة ، فإنَّ حقَّ البعيد عن ذلك البلد فيها كمثل حقِّ المقيم في ذلك البلد .

والتافه : الحقير . وأشخصتُ زيدا من موضع كذا ؛ أخرجته عنه . وفلان بصعْر خدّه للناس ، أى يتكبر عليهم .

وتتَجَمَّه العيون : تزدريه وتحتقره . والإعذار إلى الله : الاجتهاد والمبالغة في تأدية حقّه : والقيام بفرائضه .

كان بعض الأكاسرة يجلس للمظالم بنفسه ، ولا يثق إلى غيره ، ويقعد بحيث يسمع الصوت ، فإذا سمعه أدخل المتظلم ، فأصيب بصمّ في سمعه ، فنادى مناديه : إنَّ الملك يقول : أيها الرعية ، إنى إن أُصبتُ بصمّ في سمعى فلم أُصَب في بصرى ؛ كلّ ذى ظلامه فليلبس ثوبا أحمر ؛ ثم جلس لهم في مستشرف له .

وكان لأمير المؤمنين عليه السلام بيتٌ سماه بيتَ القصص ، يُلقى الناسُ فيه رقاعهم ، وكذلك كان فعل المهديّ محمد بن هارون الواثق ، من خلفاء بني العباس .

الأفضل :

وَأَجْعَلْ لِدَوَى الْحَاجَاتِ مِنْكَ قِسْمًا تُفَرِّغْ لَهُمْ فِيهِ شَخْصَكَ ، وَتَجْلِسُ لَهُمْ مَجْلِسًا عَامًّا ؛ فَتَتَوَاضَعُ فِيهِ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَكَ ، وَتُقْعَدُ عَنْهُمْ جُنْدَكَ وَأَعْوَانَكَ مِنْ أَحْرَاسِكَ وَشُرَطِكَ ؛ حَتَّى يُكَلِّمَكَ مُتَكَلِّمُهُمْ غَيْرَ مُتَتَعَتِعٍ ؛ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَقُولُ فِي غَيْرِ مَوْطِنٍ : « لَنْ تُقَدَّسَ أُمَّةٌ لَا يُؤْخَذُ لِلضَّعِيفِ فِيهَا حَقُّهُ مِنْ الْقَوَى ؛ غَيْرَ مُتَتَعَتِعٍ » .

ثُمَّ اُحْتَمِلَ الْخُرْقَ مِنْهُمْ وَالْعِيَّ ، وَنَحَّ عَنْهُمْ الضِّيقَ وَالْأَنْفَ ، يَبْسُطِ اللَّهُ عَلَيْكَ
بِذَلِكَ أَكْنَافَ رَحْمَتِهِ ، وَيُوجِبُ لَكَ ثَوَابَ طَاعَتِهِ . وَأَعْطِ مَا أُعْطِيتَ هَنِيئًا ، وَأَمْنَعُ
فِي إِجْمَالٍ وَإِعْذَارٍ .

ثُمَّ أُمُورٌ مِنْ أُمُورِكَ لَا بُدَّكَ مِنْ مُبَاشَرَتِهَا؛ مِنْهَا إِجَابَةُ عَمَّا لَكَ بِمَا يَعْيًا عَنْهُ كُتِّبَكَ ،
وَمِنْهَا إِصْدَارُ حَاجَاتِ النَّاسِ عِنْدَ وُرُودِهَا عَلَيْكَ بِمَا تَخْرُجُ بِهِ صُدُورُ أَعْوَانِكَ .
وَأَمْضِ لِكُلِّ يَوْمٍ عَمَلَهُ ؛ فَإِنَّ لِكُلِّ يَوْمٍ مَا فِيهِ .

الشرح :

هذا الفصل من تنمة ما قبله ، وقد رُوي « حتى يكلمك مكلّمهم » ، فاعل من « كلم » ،
والرواية الأولى أحسن .

وغير متمتع : غير مزعج ولا مقلق .

والمتمتع في الخبر النبوي : المتردد المضطرب في كلامه عيًا من خوف لحقه ، وهو
راجع إلى المعنى الأول .

والخرق : الجهل . ورُوي : « ثم احتمل الخرق منهم والغى » . والغى ، وهو الجهل
أيضا ، والرواية الأولى أحسن .

ثم بين له عليه السلام أنه لا بدّ له من هذا المجلس لأمرٍ آخر غير ما قدّمه عليه السلام ،
وذلك لأنّه لا بدّ من أن يكون في حاجات الناس ما يضيق به صدور أعوانه ، والنواب
عنه ، فيتعيّن عليه أن يباشرها بنفسه ؛ ولا بدّ من أن يكون في كتب عمّاله الواردة عليه

ما يعيا كتابه عن جوابه ، فيجيب عنه بعلمه . ويدخل في ذلك أن يكون فيها مالا يجوز في حُكم السياسة ومصلحة الولاية أن يطلع الكتاب عليه ، فيجيب أيضا عن ذلك بعلمه .

ثم قال له : لا تدخل عمل يوم في عمل يوم آخر فيتعبك ويكدرك ؛ فإن لكل يوم ما فيه من العمل .

الأصل :

وأجعل لنفسك فيما بينك وبين الله تعالى أفضل تلك المواقيت ، وأجزل تلك الأقسام ، وإن كانت كلها لله ؛ إذا صلحت فيها النية ، وسلمت منها الرعية .

وليكن في خاصة ما تخلص الله به دينك إقامة فرائضه التي هي له خاصة ، فأعط الله من بدئك في ليلك ونهارك ، ووف ما تقررت به إلى الله سبحانه من ذلك كاملاً غير مثلول ولا منقوص ، بالغاً من بدئك ما بلغ .

وإذا قمت في صلاتك للناس فلا تسكون منقراً ولا مضيقاً ، فإن في الناس من به العلة ، وله الحاجة ؛ وقد سألت رسول الله صلى الله عليه وآله حين وجهني إلى اليمن : كيف أصلي بهم ؟ فقال : « صل بهم كصلة أضعفهم ؛ وكن بالمومنين رحماً » .

الشرح :

لما فرغ عليه السلام من وصيته بأمر رعيته ، شرع في وصيته بأداء الفرائض التي

أَفَرَضَهَا اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ عِبَادَتِهِ ، وَلَقَدْ أَحْسَنَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي قَوْلِهِ : « وَإِنْ كَانَتْ كُلُّهَا لِلَّهِ » ،
أَيَّ أَنَّ النَّظَرَ فِي أُمُورِ الرِّعْيَةِ مَعَ صِحَّةِ النِّيَّةِ وَسَلَامَةِ النَّاسِ مِنَ الظُّلْمِ مِنْ جِهَةِ الْعِبَادَاتِ
وَالْفَرَائِضِ أَيْضًا .

ثُمَّ قَالَ لَهُ : « كَامِلًا غَيْرَ مَثْلُومٍ » ، أَيَّ لَا يَحْمِلَنَّ شُغْلُ السُّلْطَانِ عَلَى أَنْ يَخْتَصِرَ
الصَّلَاةَ اخْتِصَارًا ، بَلْ صَلَّاهَا بِفَرَائِضِهَا وَسُنَنِهَا وَشَعَائِرِهَا فِي نَهَارِكِ وَلَيْلِكَ ؛ وَإِنْ أَتَعَبَكَ
ذَلِكَ وَنَالَ مِنْ بَدَنِكَ وَقُوَّتِكَ .

ثُمَّ أَمَرَهُ إِذَا صَلَّى بِالنَّاسِ جَمَاعَةً أَلَّا يَطِيلَ فَيَنْفَرِمَ عَنْهَا ، وَأَلَّا يَخْدُجَ الصَّلَاةَ
وَيَقْصُرَهَا فَيُضَيِّعَهَا ^(١) .

ثُمَّ رَوَى خَبْرًا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَهُوَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَهُ : « صَلِّ بِهِمْ
كَصَلَاةِ أَوْعَفِهِمْ » ، وَقَوْلُهُ : « وَكُنْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا » ؛ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ تَقَمُّعِ الْخَبَرِ
النَّبَوِيِّ ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ كَلَامِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ مِنْ كَلَامِ
أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْوَصِيَّةِ لِلْأَشْتَرِ ؛ لِأَنَّ اللفظة الأولى عِنْدَ أَرْبَابِ الْحَدِيثِ هِيَ
الْمَشْهُورُ فِي الْخَبَرِ .

الْأَصْلُ :

وَأَمَّا بَعْدَ هَذَا ؛ فَلَا تُطَوَّلَنَّ اخْتِجَابَكَ عَنْ رَعِيَّتِكَ ، فَإِنَّ اخْتِجَابَ الْوُلَاةِ عَنِ
الرِّعْيَةِ شُعْبَةٌ مِنَ الضِّيْقِ ، وَقَلَّةُ عِلْمٍ بِالْأُمُورِ . وَالْاخْتِجَابُ مِنْهُمْ يَقْطَعُ عَنْهُمْ عِلْمَ
مَا اخْتَجَبُوا دُونَهُ ، فَيَضَعُرُّ عَنْدهُمْ الْكَبِيرُ ، وَيَعْظُمُ الصَّغِيرُ ، وَيَقْبَحُ الْحَسَنُ ،
وَيَحْسُنُ الْقَبِيحُ ، وَيُشَابُّ الْحَقُّ بِالْبَاطِلِ ؛ وَإِنَّمَا الْوَالِي بِشَرِّ مَا يَعْرِفُ مَا تَوَارَى عَنْهُ
النَّاسُ بِهِ مِنَ الْأُمُورِ ، وَلَيْسَتْ عَلَى الْحَقِّ سِمَاتٌ تُعَرِّفُ بِهَا ضُرُوبُ الصَّدَقِ مِنَ

الْكُذِبِ ؛ وَإِنَّمَا أَنْتَ أَحَدُ رَجُلَيْنِ إِمَّا أَمَرُؤُ سَخَتْ نَفْسُكَ بِالْبَذْلِ فِي الْحَقِّ ، فَفِيمَ أَحْتِجَابُكَ مِنْ وَاجِبِ حَقِّ تَعْطِيهِ ، أَوْ فِعْلِ كَرِيمِ تُسْدِيهِ ! أَوْ مُبْتَلَى بِالْمَنْعِ ، فَمَا أَسْرَعَ كَفَّ النَّاسِ عَنْ مَسْأَلَتِكَ ، إِذَا أَيْسُوا مِنْ بَذْلِكَ ! مَعَ أَنَّ أَكْثَرَ حَاجَاتِ النَّاسِ إِلَيْكَ مَا لَا مَوْوَنَةَ فِيهِ عَلَيْكَ ، مِنْ شَكَاةٍ مَظْلَمَةٍ ، أَوْ طَلَبِ إِنْصَافٍ فِي مُعَامَلَةٍ .

البُزْخُ :

نهاه عن الاحتجاب ؛ فإنه مَظَنَّةُ انطواء الأمور عنه ، وإذا رُفِعَ الحجاب دخل عليه كلُّ أحدٍ فعَرَفَ الأخبار ، ولم يَخَفَ عنه شيءٌ من أحوال عمله .

ثم قال له : لم تحتجب ، فإنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ يَحْتَجِبُونَ كَيْلًا يُطَلَّبُ مِنْهُمْ الرَّفْدُ ! وَأَنْتَ فَإِنْ كُنْتَ جَوَادًا سَمَحًا لَمْ يَكُنْ لَكَ إِلَى الْحِجَابِ دَائِعٌ ، وَإِنْ كُنْتَ مُمَسِّكًا فَيَسِيلُ النَّاسُ ذَلِكَ مِنْكَ ، فَلَا يَسْأَلُكَ أَحَدٌ شَيْئًا .

ثم قال : عَلَى أَنْ أَكْثَرَ مَا يَسْأَلُ مِنْكَ مَا لَا مَوْوَنَةَ عَلَيْهِ فِي مَالِهِ ؛ كَرَدِّ ظَلَامَةٍ أَوْ إِنْصَافٍ مِنْ خَصْمٍ .

[ذَكَرَ الْحِجَابَ وَمَا وَرَدَ فِيهِ مِنَ الْخَبَرِ وَالشَّمْرِ]

والقول في الحجاب كثير :

حضر بابَ عَمَرِ جَمَاعَةٍ مِنَ الْأَشْرَافِ : مِنْهُمْ سُهَيْلُ بْنُ عَمْرٍو وَعُيَيْنَةُ بْنُ حِصْنٍ وَالْأَقْرَعُ ابْنُ حَابِسٍ ، فَحِجَبُوا ، ثُمَّ خَرَجَ الْأَذَنُ فَنَادَى : أَيْنَ عَمَّارٌ ؟ أَيْنَ سَلْمَانُ ؟ أَيْنَ صُهَيْبٌ ؟

فأدخلهم فتممّرت ^(١) وجوهُ القوم ، فقال سُهَيْلُ بْنُ عَمْرٍو : لم تتمّع وجوهكم ! دُعُوا
وَدُعِينَا فَأَسْرَعُوا وَأَبْطَأْنَا ، وَانْنِ حَسَدْتُمُوهُمْ عَلَى بَابِ عَمْرِو الْيَوْمِ لِأَنْتُمْ غَدًا لَهُمْ ^(٢) أَحْسَد .
وَأَسْتَأْذِنَ أَبُو سُفْيَانَ عَلَى عَثْمَانَ فَحَجَبَهُ ، فَقِيلَ لَهُ : حَجَبَكَ ! فَقَالَ : لَا عَدَمْتُ مِنْ
أَهْلِي مَنْ إِذَا شَاءَ حَجَبَنِي .

وَحَجَبَ مَعَاوِيَةُ أَبَا الدَّرْدَاءِ ، فَقِيلَ لِأَبِي الدَّرْدَاءِ : حَجَبَكَ مَعَاوِيَةُ ! فَقَالَ : مَنْ
يَغْشَى أَبْوَابَ الْمُلُوكِ يَهْنُ وَيُكْرَمُ ، وَمَنْ صَادَفَ بَابًا مُغْلَقًا عَلَيْهِ وَجَدَ إِلَى جَانِبِهِ بَابًا
مَفْتُوحًا ، إِنْ سَأَلَ أُعْطِيَ ، وَإِنْ دَعَا أُجِيبَ ، وَإِنْ يَكُنْ مَعَاوِيَةُ قَدْ أَحْتَجِبَ فَرَبُّ
مَعَاوِيَةَ لَمْ يَحْتَجِبْ .

وَقَالَ أَبْرُويزُ لِحَاجِبِهِ : لَا تَضَعَنَّ شَرِيفًا بِضُعُوبَةِ حِجَابٍ ، وَلَا تَرْفَعَنَّ وَضِعًا بِسَهْوَلَتِهِ ؛
ضَعِ الرِّجَالَ مَوَاضِعَ أَخْطَارِهِمْ ، فَمَنْ كَانَ قَدِيمًا شَرَفَهُ ثُمَّ أَزْدَرَعَهُ ^(٣) ، وَلَمْ يَهْدَمْهُ بَعْدَ آبَائِهِ
فَقَدَّمَهُ عَلَى شَرَفِهِ الْأَوَّلِ ، وَحَسَّنَ رَأْيَهُ الْآخَرَ ، وَمَنْ كَانَ لَهُ شَرَفٌ مُتَقَدِّمٌ وَلَمْ يَصُنْ ذَلِكَ
حِيَاظَةً لَهُ ، وَلَمْ يَزِدْ رَعَهُ تَثْمِيرَ الْمُفَارَسَةِ ، فَأَلْحَقَ بِآبَائِهِ مَنْ رَفَعَهُ حَالَهُ مَا يَقْتَضِيهِ سَابِقُ شَرَفِهِمْ ،
وَالْحَقُّ بِهِ فِي خَاصَّتِهِ مَا أَلْحَقَ بِنَفْسِهِ ، وَلَا تَأْذِنَ لَهُ إِلَّا دَبْرِيًّا وَإِلَّا سَرَارًا ؛ وَلَا تَلْحَقْهُ بِطَبَقَةِ
الْأَوَّلِينَ . وَإِذَا وَرَدَ كِتَابُ عَامِلٍ مِنْ عَمَّا لِي فَلَا تَحْبِسْهُ عَنِّي طَرْفَةَ عَيْنٍ إِلَّا أَنْ أَكُونَ عَلَى
حَالٍ لَا تَسْتَطِيعُ الْوُصُولَ إِلَيَّ فِيهَا ، وَإِذَا أَتَاكَ مَنْ يَدْعِي النَّصِيحَةَ لَنَا فَلْتَكْتُبْهَا سِرًّا
ثُمَّ ادْخُلْهُ بَعْدَ أَنْ تَسْتَأْذِنَ لَهُ ، حَتَّى إِذَا كَانَ مَنِّي بِحَيْثُ أَرَاهُ فَأَدْفَعُ إِلَيْهِ كِتَابَهُ ، فَإِنْ أَحْدَثَ
قَبْلَتَ ، وَإِنْ كَرِهْتَ رَفَضْتَ . وَإِنْ أَتَاكَ عَالِمٌ مُشْتَهَرٌ بِالْعِلْمِ وَالْفَضْلِ يَسْتَأْذِنُ ، فَأَذْنُ لَهُ ،
فَإِنَّ الْعِلْمَ شَرِيفٌ وَشَرِيفٌ صَاحِبُهُ ، وَلَا تَحْجُبَنَّ عَنِّي أَحَدًا مِنْ أَفْنَاءِ النَّاسِ ، إِذَا أَخَذْتُ
مَجْلِسِي مَجْلِسَ الْعَامَّةِ ، فَإِنَّ الْمَلِكَ لَا يُحْجَبُ إِلَّا عَنْ ثَلَاثَ : عَنِّي يَكْرَهُ أَنْ يُطْلَعَ عَلَيْهِ مِنْهُ ،
أَوْ يَخْلُ يَكْرَهُ أَنْ يَدْخُلَ عَلَيْهِ مِنْ يَسَّالِهِ ، أَوْ رِيْبَةٍ هُوَ مُصَرَّرٌ عَلَيْهَا فَيَشْفُقُ مِنْ إِبْدَائِهَا ،
(١) تممرت وجوههم : تغيرت غيظاً وحنقاً (٢) ساقطة من د (٣) ازدرعه : أثبتته .

ووقوف الناس عليها ، ولا بدّ أن يحيطوا بها علما ، وإن اجتهد في سترها . وقد أخذ هذا المعنى الأخير محمود الوراق فقال :

إذا اعتصمَ الوالى بإغلاقِ بابهِ وردّ ذوى الحاجات دونَ حجابهِ
ظننت به إحدى ثلاثٍ وربّما رجّحتُ بظنِّ واقعٍ بصوابِ
أقول به مسٌّ من العيِّ ظاهراً ففي إذنه للناسِ إظهارُ ما بهِ
فإن لم يكن عيِّ اللسانِ فغالب من البخلِ يحمى ماله عن طلابهِ
وإن لم يكن لاذا ولاذا فريبةً يكتُمها مستورةً بثيابهِ

أقام عبد العزيز بن زُرارة الكلابيّ على باب معاوية سنةً في شملة من صوف لا يأذن له ؛ ثمّ أذن له وقربه وأدناه ، ولطف محله عنده حتّى ولّاه مصر ، فكان يقال : استأذن أقوام لعبد العزيز بن زُرارة ، ثمّ صار يستأذن لهم ، وقال في ذلك :

دخلتُ على معاويةَ بنِ حرب ولكن بعد يأسٍ من دخولِ
وما نلتُ الدخولَ عليه حتّى حلتُ تحلّةَ الرجلِ الذليلِ
وأغضيتُ الجفونَ على قذاها ولم أنظرِ إلى قالٍ وقيلِ
وأدركتُ الذى أملتُ منه وحرمانُ المني زادُ العجولِ

ويقال : إنه قال له لما دخل عليه أميرُ المؤمنين : دخلتُ إليك بالأمل ، وأحتملتُ جفوتك بالصبر ، ورأيتُ بيبابك أقواماً قدّمهم الخطأ ، وآخرين أخرهم الحرمان ، فليس ينبغي للمقدّم أن يأمن عواقب الأيام ، ولا للمؤخّر أن يئسّ من عطف الزّمان .

وأول المعرفة الاختبار ، فابل واختبر إن رأيت . وكان يقال : لم يلزم باب السلطان أحدٌ فصبر على ذلّ الحجاب ، وكلام البواب ، وألقى الأنف ، وحمل الضّيم ، وأدام الملازمة ، إلّا وصل إلى حاجته أو إلى معظمها .

قال عبد الملك لحاجبه : إنك عينٌ أنظرُ بها ، وجُنَّةٌ أَسْتَلِمُ بها ، وقد وَلَّيْتُكَ ما وراء بابي ، فإذا تراك صانعا برعيتي ! قال : أنظر إليهم بعينك ، وأحملهم على قدر منازلهم عندك ، وأضعهم في إبطائهم عن بابك ، ولزوم خدمتك مواضع استحقاقهم ، وأرتبهم حيث وضعهم ترتيبك ، وأحسن إبلاغهم عنك وإبلاغك عنهم . قال : لقد وفيت بما عليك ، ولكن إن صدقت ذلك بفعلك . وقال دِعْبِل وقد حُجِبَ عن باب مالك بن طوق :

لَعَمْرِي لئن حجبته العبيدُ لما حجبته دونك القافية^(١)
سأرمي بها من وراء الحجابِ شنعاء تأنيك بالداهية
نصم السميع ، وتعمى البصير ويسأل من مثلها العافية
وقال آخر :

سأترك هذا الباب ما دام إذنه على ما أرى حتى يلين قليلا
فما خاب من لم يأته مترفعاً ولا فاز من قد رام فيه دخولا
إذا لم نجد للإذن عندك موضعاً وجدنا إلى ترك الحياء سبيلا

وكتب أبو العتاهية إلى أحمد بن يوسف الكاتب وقد حجبه :

وإن عدت بعد اليوم إنني لظالمٌ سأصرف وجهي حيث تُبغى المكارمُ
متى يفلح الغادى إليك لحاجةٍ ونصفك محبوبٌ ، ونصفك ناثمٌ !

يعني ليله ونهاره .

استأذن رجلان على معاوية ، فأذن لأحدهما - وكان أشرف منزلةً من الآخر - ثم أذن للآخر فدخل ، فجلس فوق الأول ، فقال معاوية : إن الله قد ألزَمنا تأديبكم

(١) ديوانه ٢١٢ ، ونقلها عن ابن أبي الحديد (النجف ١٩٦٢) .

كما أَلْزَمْنَا رعايتكم ، وإِنَّا لم نَأْذَن له قبلك ، ونحن نريد أن يكون مجلسه دونك ،
فقم لا أقام الله لك وزنا ! وقال بشار :

تأبى خلائقُ خالدٍ وفَعَالُهُ إِلَّا تَجُنَّبَ كُلَّ أَمْرٍ عَائِبِ
وَإِذَا أَتَيْنَا الْبَابَ وَقْتَ غَدَائِهِ أَذْنَى الْغَدَاءِ لَنَا بَرِغَمِ الْحَاجِبِ
وقال آخر يهجو :

يا أميرا على جَرِيبٍ مِنَ الْأَرِ ضٍ لَه تِسْعَةٌ مِنَ الْحِجَابِ
قَاعِدٍ فِي الْخَرَابِ يَحْجِبُ عَنَّا مَا سَمِعْنَا بِحَاجِبٍ فِي خَرَابِ
وكتب بعضهم إلى جعفر بن محمد بن القاسم بن عبيد الله بن سليمان بن وهب :
أَبَا جَعْفَرٍ إِنْ الْوَلَايَةَ إِنْ تَكُنْ مَنبَلَةً قَوْسًا فَأَنْتَ لَهَا نَبْلُ
فَلَا تَرْفَعْ عَنَّا لِأَمْرِ وَلِيَّتِهِ كَمَا لَمْ يَصْغُرْ عِنْدَنَا شَأْنُكَ الْعَزْلُ
ومن جيد ما مدح به بشر بن مروان قول القائل :

بَعِيدُ مَرَادِ الطَّرْفِ مَارِدَ طَرَفِهِ حَذَارُ الْغَوَاشِي بَابِ دَارٍ وَلَا سِتْرِ
وَلَوْ شَاءَ بَشَرٌ كَانَ مِنْ دُونِ بَابِهِ طَمَاظِمُ سُودٍ أَوْ صَقَالِبَةُ حُرٍّ (١)
وَلَكِنْ بَشَرًا يَسْتَرُ الْبَابَ لِلَّتِي يَكُونُ لَهُ فِي غَيْبِهَا الْحَمْدُ وَالْأَجْرُ
وقال بشار :

خَلِيلِي مِنْ كَمْبٍ أَعْيَنًا أَخَا كَمَا عَلَى دَهْرِهِ إِنْ الْكَرِيمِ يَمِينُ
وَلَا تَبْخَلَا بِخَلِّ ابْنِ قَرَعَةٍ إِنَّهُ مَخَافَةٌ أَنْ يَرْجَى نَدَاهُ حَزِينُ
إِذَا جِئْتَهُ لِلْعُرْفِ أَغْلَقَ بَابَهُ فَلَمْ تَلْقَهُ إِلَّا وَأَنْتَ كَمِينُ
فَقُلْ لِأَبِي يَحْيَى مَتَى تُدْرِكُ الْعُضْلُ وَفِي كُلِّ مَعْرُوفٍ عَلَيْكَ يَمِينُ !

وقال إبراهيم بن هرمة :

هَشُّ إِذَا نَزَلَ الْوُفُودُ بِيَابِهِ سَهْلُ الْحِجَابِ مُؤَدَّبُ الْخُدَامِ^(١)
وَإِذَا رَأَيْتَ صَدِيقَهُ وَشَقِيقَهُ لَمْ تَدْرِ أَيُّهُمَا ذُو الْأَرْحَامِ

وقال آخر :

وَإِنِّي لِأَسْتَحْيِيَ الْكَرِيمَ إِذَا أَتَى عَلَى طَمَعٍ عِنْدَ اللَّئِيمِ يُطَالِبُهُ
وَأُرِثِي لَهُ مِنْ مَجْلِسٍ عِنْدَ بَابِهِ كَمَرِئَتِي لِلطَّرْفِ وَالْعِلْجِ رَاكِبُهُ
وقال عبد الله بن محمد بن عبيدة :

أَتَيْتُكَ زَائِرًا لِقَضَاءِ حَقٍّ فُحَالَ السِّتْرَ دُونَكَ وَالْحِجَابُ
وَرَأَيْتُ مَذْهَبَ عَنْ كُلِّ نَاءٍ بِجَانِبِهِ إِذَا عَزَّ الذَّهَابُ
وَلَسْتُ بِسَاقِطٍ فِي قَدْرِ قَوْمٍ وَإِنْ كَرِهُوا كَمَا يَقَعُ الذَّبَابُ
وقال آخر :

مَا ضَاقَتِ الْأَرْضُ عَلَى رَاغِبٍ تَطَلَّبَ الرِّزْقَ وَلَا رَاهِبٍ
بَلْ ضَاقَتِ الْأَرْضُ عَلَى شَاعِرٍ أَصْبَحَ يَشْكُو جُفْوَةَ الْحَاجِبِ
قَدْ شَتَمَ الْحَاجِبَ فِي شَعْرِهِ وَإِنَّمَا يَقْصِدُ لِلصَّاحِبِ

الأفضل :

ثُمَّ إِنَّ لِلْوَالِي خَاصَّةً وَبِطَانَةً ، فِيهِمْ أَسَدٌ ثَبَاتٌ وَتَطَاوُلٌ ، وَقِلَّةٌ لِإِنْصَافٍ فِي مُعَامَلَةٍ ،
فَاحْسِمِ مَادَّةَ أَوْلَئِكَ بِقَطْعِ أَسْبَابِ تِلْكَ الْأَحْوَالِ ، وَلَا تَقْطَعَنَّ لِأَحَدٍ مِنْ حَاشِيَتِكَ
وَحَامَتِكَ قَطِيعَةً ، وَلَا يَطْمَعَنَّ مِنْكَ فِي اعْتِقَادِ عُقْدَةٍ تَضُرُّ بِعَيْنِ يَلِيهَا مِنَ النَّاسِ فِي

شَرِبَ أَوْ عَمَلَ مُشْتَرِكٍ ، يَحْمِلُونَ مَوْنَتَهُ عَلَى غَيْرِهِمْ ، فَيَكُونُ مِنْهُمْ ذَلِكَ لَهُمْ دُونَكَ ، وَعَيْنُهُ عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ .

وَالْزِمِ الْخُلُقَ مَنْ أَرَمَهُ مِنَ الْقَرِيبِ وَالْبَعِيدِ ، وَكُنْ فِي ذَلِكَ صَابِرًا مُحْتَسِبًا ، وَاقِعًا ذَلِكَ مِنْ قَرَابَتِكَ وَخَاصَّتِكَ حَيْثُ وَقَعَ ، وَأَبْتِغِ عَاقِبَتَهُ بِمَا يَنْقُلُ عَلَيْكَ مِنْهُ ؛ فَإِنَّ مَغَبَّةَ ذَلِكَ حَمُودَةٌ .

وَإِنْ ظَنَنْتَ الرِّعِيَّةَ بِكَ حَافِيًا ، فَأَصْحِرْ لَهُمْ بِمُذْرِكَ ، وَأَعْدِلْ عَنْكَ ظُنُونَهُمْ بِإِصْحَارِكَ ؛ فَإِنَّ فِي ذَلِكَ رِيَاضَةً مِنْكَ لِنَفْسِكَ ، وَرِفْقًا بِرِعِيَّتِكَ ، وَإِعْذَارًا تَبْلُغُ بِهِ حَاجَتَكَ مِنْ تَقْوِيمِهِمْ عَلَى الْخُلُقِ .

الشُّرْحُ :

نهاه عليه السلام عن أن يَحْمِلَ أَقَارِبَهُ وَحَاشِيَتَهُ وَخَوَاصَّهُ عَلَى رِقَابِ النَّاسِ ، وَأَنْ يَكُنْهُمْ مِنَ الْإِسْتِثْنَاءِ عَلَيْهِمُ وَالتَّطَاوُلِ وَالْإِذْلَالِ ، وَنَهَاها مِنْ أَنْ يَقْطَعَ أَحَدًا مِنْهُمْ قِطْعَةً ، أَوْ يَمْلِكَهُ ضَيْعَةً تَضُرُّ بِنَ يَجَاوِرُهَا مِنَ السَّادَةِ وَالِدَّاهِقِينَ ^(١) فِي شَرِبِ يَتَغَلَّبُونَ عَلَى الْمَاءِ مِنْهُ ، أَوْ ضِيَاعٍ يُضَيِّفُونَهَا إِلَى مَالِكِهِمْ إِيَّاهُ ، وَإِعْفَاءَ لَهُمْ مِنْ مَوْنةٍ ، أَوْ حَفَرٍ وَغَيْرِهِ ، فَيَعْفِيهِمُ الْوَلَاةَ مِنْهُ مَرَاقِبَةً لَهُمْ ، فَيَكُونُ مَوْنةً ذَلِكَ الْوَاحِبُ عَلَيْهِمْ قَدْ أَسْقَطَتْ عَنْهُمْ ، وَحَمَلَ ثِقَلَهَا عَلَى غَيْرِهِمْ .

ثم قال عليه السلام : لِأَنَّ مَنَفْعَةَ ذَلِكَ فِي الدُّنْيَا تَكُونُ لَهُمْ دُونَكَ ، وَالْوَزْرُ فِي الْآخِرَةِ عَلَيْكَ ، وَالْعَيْبُ وَالذَّمُّ فِي الدُّنْيَا أَيْضًا لِاحْتِقَانِ بكَ .

ثم قال له : إِنْ أَتَيْتَكَ الرِّعِيَّةُ بِحَيْفٍ عَلَيْهِمْ ، أَوْ ظَنَنْتَ بِكَ جَوْرًا ، فَأَذْكَرْ لَهُمْ عَذْرَكَ

(١) الداهقين : جمع دهقان ؛ وهو من ألقاب الرؤساء في الأعاجم .

في ذلك ، وما عندك ظاهرا غير مستور ، فإنه الأولى والأقرب إلى استقامتهم لك على الحق .

وأصحرت بكذا ، أى كشفته ؛ مأخوذ من الإصحار ، وهو الخروج إلى الصحراء .
وحامة الرجل : أقاربه وبطانته . واعتقدت عقدة ، أى أدخرت ذخيرة . والمهنا مصدر
هناه كذا . ومغبة الشيء : عاقبته .
وأعدل عنك ظنونهم : نحبها . والإعذار : إقامة العذر .

[طرّف من أخبار عمر بن عبد العزيز ونزاهته في خلافته]

ردّ عمر بن عبد العزيز المظالم التي احتقبتها ^(١) بنو مروان فأبغضوه وذمّوه ؛ وقيل :
إنهم سمّوه فمات .

وروى الزبير بن بكار في " الموفقيات " ، أن عبد الملك بن عمر بن عبد العزيز
دخل على أبيه يوما وهو في قائلته ، فأيقظه . وقال له : ما يؤمنك أن تؤتّى في منامك وقد
رفعت إليك مظالم لم تقض حق الله فيها ؟ فقال : يا بنيّ إن نفسي مطيبيّ إن لم أرفق بها
لم تبلّغني ، إني لو أنعبت نفسي وأعوانى لم يكن ذلك إلّا قليلا حتى أسقط ويسقطوا ،
وإني لأحتسب في نومتي من الأجر مثل الذي أحتسب في يقظتي ، إن الله جل ثناؤه
لو أراد أن ينزل القرآن جملةً لأنزله ، ولكنه أنزل الآية والآيتين حتى أستكثر ^(٢) الإيمان
في قلوبهم .

ثم قال : يا بنيّ مما أنا فيه أمرٌ هو أهم إلى أهل بيتك ، هم أهل العدة والعدد ، وقبلهم
ماقبلهم ، فلو جمعت ذلك في يوم واحد خشيت أن تشارهم على ، ولكنني أنصف من الرّجل ،

(١) يقال احتقبت فلان الإثم ؛ كأنه جمعه واحتقبه من خلفه . (٢) د : « استكبر » .

والأثنين ، فيبلغ ذلك من وراءهما ، فيكون أنجع له ، فإنَّ يُرِدَ اللهَ إتمامَ هذا الأمرِ أتمه ، وإن تَكُنْ الأخرى فَحَسْبُ عبدٍ أن يَعْلَمَ اللهُ منه أنه يحب أن ينصف جميع رعيته .

وروى جويرية بن أسماء ، عن إسماعيل بن أبي حكيم ، قال : كُنَّا عند عمرَ بن عبد العزيز ، فلَمَّا تفرَّقنا نادى مناديه : الصَّلَاةُ جامعة ! فَجِئْتُ المسجدَ ، فإذا عمرُ على المنبر ، فحَمِدَ اللهُ وأثنى عليه ، ثم قال : أمَّا بعد ، فإنَّ هؤلاء - يعني خلفاء بني أمية قبله - قد كانوا أعطونا عَطَايَا ما كان ينبغي لنا أن نأخذها منهم ، وما كان ينبغي لهم أن يُعطوناها ، وإنِّي قد رأيتُ الآن أنه ليس عليَّ في ذلك دونَ الله حسيب ، وقد بدأتُ بنفسى والأقربين من أهل بيتي ، اقرأ يا مِزاحمُ . فجعل مِزاحمُ يقرأ كتابا فيه الإقطاعات بالضيايع والنواحي ، ثم يأخذ عمرُ بيده فيقصه بالجلْم^(١) ، لم يزل كذلك حتى نودى بالظهور .

وروى الفراتُ بنُ السائب ؛ قال : كان عند فاطمة بنتِ عبد الملك بن مروان جوهر جليل ، وهبها أبوها ، ولم يكن لأحد مثله ، وكانت تحت عمرَ بن عبد العزيز ، فلَمَّا وليَ الخلافةَ قال لها : اختاري ؛ إمَّا أن تردِّي جوهرَكَ وحليَّكِ إلى بيت مال المسلمين ، وإمَّا أن تأذني لي في فراقكِ ، فإني أكره أن أجتمعَ أنا وأنتِ وهوَ في بيت واحد . فقالت : بل أختارك عليه وعلى أضعافه لو كان لي ؛ وأمرتُ به فحِيلَ إلى بيت المال ، فلَمَّا هلك عمرُ وأسْتُخْلِفَ يزيد بن عبد الملك قال لفاطمة أخته : إن شئتِ رددته عليك ؛ قالت : فإني لا أشاء ذلك ، طبتُ عنه نفسا في حياة عمر ، وأرجع فيه بعد موته لا والله أبدا . فلَمَّا رأى يزيدُ ذلك قَسَمَهُ بين ولدِهِ وأهلِهِ .

وروى سهيل بن يحيى الرَّوَزِيُّ عن أبيه ، عن عبد العزيز ، عن عمرَ بن عبد العزيز ، قال : لَمَّا دُفِنَ سليمانُ صَعِدَ عمرُ على المنبر فقال : إني قد خلعتُ ما في رقبتي من بيعتكم . فصاح الناسُ صيحةً واحدةً : قد أختَرناكَ ، فنزل ودخل وأمرَ بالسُّتور فهُتِكت ،

والثياب التي كانت تُبَسِّط للخلفاء فحُمِلت إلى بيت المال ، ثم خرج ونادى مناديه : مَنْ كانت له مظلمةٌ من بعيد أو قريب من أمير المؤمنين فليَحْضُرْ ؛ فقام رجل ذِمِّي من أهلِ حَصَـ أبيضَ الرأس واللحية ، فقال : أسألك كتابَ الله ! قال : ما شأنك ؟ قال : العباسُ بن الوليد ابن عبد الملك أغتصبني ضيعةً - والعباس جالس - فقال عمر : ما تقول يا عباس ؟ قال : أقطعنيها أمير المؤمنين الوليد ، وكتب لي بها سجلاً . فقال عمر : ماتقول أنت أيها الذمِّي ؟ قال : يا أمير المؤمنين ، أسألك كتابَ الله ! فقال عمر : إياها لعمري إنَّ كتابَ الله لأحقُّ أن يُتَّبَعَ من كتاب الوليد ، أردد عليه يا عباس ضيعةً ؛ فجعل لا يدع شيئاً مما كان في أيدي أهل بيته من المظالم إلا ردّها مظلمةً مظلمةً .

وروى ميمونُ بنُ مِهْرانَ ، قال : بعث إلى عمرُ بنُ عبد العزيز وإلى مكحول وأبي قلابة فقال : ماتروُن في هذه الأموال التي أخذها أهلي من الناس ظُلماً ؟ فقال مكحول قولاً ضعيفاً كرهه عمر ، فقال : أرى أن تستأنف وتدع ماضى ، فنظر إلى عمرُ كالمستغيث بي ، فقلت : يا أمير المؤمنين ، أحضر ولدك عبد الملك لننظر ما يقول . فحضر ، فقال : ماتقول يا عبد الملك ؟ فقال : ماذا أقول ؟ ألسْتَ تعرِف مواضعها ! قال : بلى والله ، قال : فأردّها ، فإن لم تفعل كنتَ شريكاً لمن أخذها .

وروى ابنُ درستويه ، عن يعقوب بنِ سُفيان ، عن جويرية بن أسماء ، قال : كان بيد عمر بن عبد العزيز قبل الخلافة ضيعةُ المعروفة بالسهلة ، وكانت باليمامة . وكانت امرأةً عظيماً لها غلة عظيمة كثيرة ، إنما عيشه وعيش أهله منها ، فلما ولي الخلافة قال لمزاحم موله - وكان فاضلاً - : إني قد عزمت أن أردّ السهلة إلى بيت مال المسلمين ، فقال مزاحم : أتدرى كم ولدك ؟ إنهم كذا وكذا ، قال : فذرفت عيناه ، فجعل يستدمع ويمسح الدَّمْعَة بأصبعه الوسطى ، ويقول : أكلهم إلى الله ، أكلهم إلى الله ! فمضى مزاحم فدخل على عبد الملك ابن عمر ، فقال له : ألا تعلم ماقد عزم عليه أبوك ! إنّه يريد أن يردّ السهلة ، قال : فما قلت

له ؟ قال : ذكرتُ له ولده فجعل يستدمع ويقول : أكلهم إلى الله . فقال عبد الملك :
 بئس وزيرُ الدين أنت ! ثم وثب وانطلق إلى أبيه فقال للأذن : استأذن لي عليه ،
 فقال : إنه قد وضع رأسه الساعة للقائلة ، فقال : استأذن لي عليه ؛ فقال : أما ترحمونه !
 ليس له من الليل والنهار إلا هذه الساعة . قال : استأذن لي عليه لا أم لك ! فسمِع عمرُ
 كلامهما ، فقال : ائذن لعبد الملك ، فدخل فقال : على ماذا عزمت ؟ قال : أردت السَّهْلَةَ
 قال : فلا تؤخر ذلك قم الآن . قال : فجعل عمرُ يرفع يديه ويقول : الحمد لله الذي جعل
 لي من ذريتي مَنْ يعينني على أمر ديني . قال : نعم يا بني أصلي الظهر ، ثم أصدع المنبر
 فأردّها علانيةً على رموس الناس ، قال : ومن لك أن تعيش إلى الظهر ! ثم من لك أن تسلم
 نيتك إلى الظهر إن عشت إليها ! فقام عمر فصعد المنبر ، فخطب الناس ورد السهنة .

قال : وكتب عمرُ بنُ الوليد بن عبد الملك إلى عمرَ بن عبد العزيز لما أخذ بنى
 مروان بردَ المظالم كتاباً أغلظَ له فيه ، من جملته : إنك أزرّيت على كلِّ مَنْ كان قبلك
 من الخلفاء وعبتهم ، وسرتَ بغير سيرتهم بُغضاً لهم وشناً لمن بعدهم من أولادهم ، وقطعتَ
 ما أمر الله به أن يوصل ، وعمدّت إلى أموال قريش ومواريتهم فأدخلتها بيت المال جوراً
 وعدواناً ، فاتق الله يا بن عبد العزيز وراقبه ، فإنك خصصتَ أهل بيتك بالظلم والجور .
 ووالذي خصَّ محمداً صلى الله عليه وآله بما خصّه به لقد أزددتَ من الله بُدأً بولايتك هذه
 التي زعمتَ أنها عليك بلاء . فأقصر عن بعض ما صنعتَ ، وأعلم أنك بعين جبار عزيز
 وفي قبضته ، ولن يتركك على ما أنت عليه .

قالوا : فكتب عمرُ جوابه : أما بعد ، فقد قرأتُ كتابك ، وسوف أجيبك بنحو منه ،
 أما أولُ أمرِك يا بن الوليد فإنَّ أمك نبأته أمة السَّكون ، كانت تطوفُ في أسواقِ حمص ،
 وتدخلُ حوانيتها ، ثم الله أعلم بها ، اشتراها ذبيان بنُ ذبيان من قِء المسلمين ، فأهداها

لأبيك ، فحملتُ بك ، فبئس الحاملُ وبئس الحملُ ! ثم نشأتَ فكنتَ جباراً عنيداً . وتزعم أنى من الظالمين لأنى حرمتُك وأهلَ بيتك فيء الله الذى هو حقّ القراية والمساكين والأرامل ! وإنّ أظلم منى وأترك لعهد الله من أستعملك صبيّاً سفيهاً على جند المسلمين تحكّم فيهم برأيك ، ولم يكن له فى ذاك نية إلا حبّ الوالد ولدّه ، فويلٌ لك وويلٌ لأبيك ! ما أكثر خصماء كما يوم القيامة ! وإنّ أظلم منى وأترك لعهد الله من أستعمل الحجاج بن يوسف على نحسّى العرب ، يسفك الدمّ الحرام ، ويأخذ المال الحرام . وإنّ أظلم منى وأترك لعهد الله من أستعمل قرّة بن شريك ، أعرابياً جافياً على مصر ، وأذن له فى المعازيف والخمر والشرب واللهو . وإنّ أظلم منى وأترك لعهد الله من أستعمل عثمان بن حيّان على الحجاز ، فينشد الأشعار على منبر رسول الله صلى الله عليه وآله ، ومن جعل للعالية البربرية سهماً فى الخس ؛ فرويداً يابن نباتة ، ولو التقت حلقتنا البطان ^(١) وردّ النىء إلى أهله ، لتفرّغتُ لك ولأهل بيتك فوضعتكم على الحجّة البيضاء ، فطالما تركتم الحقّ ، وأخذتم فى ثنّيات الطريق ! ومن وراء هذا من الفضل ما أرجو أن أعمله ؛ بيع رقبتك ، وقسم ثمنك بين الأرامل واليتامى والمساكين ، فإنّ لكلّ فيك حقّاً ، والسلام عثينا ، ولا ينال سلامُ الله الظالمين .

وروى الأوزاعى ، قال : لما قطع عمرُ بن عبد العزيز عن أهل بيته ما كان من قبله يُجرّونه عليهم من أرزاق الخاصة ، فتكلّم فى ذلك عنبسة بن سعيد ، فقال : يا أمير المؤمنين ، إنّ لنا قرابةً ، فقال : إن يتّسع مالى لكم ، وأمّا هذا المال فحقّكم فيه كحقّ رجل بأقصى برك الغماد ^(٢) ، ولا ينفعه من أخذه إلا بعدُ مكانه . والله إننى لأرى أن الأمور

(١) التقت حلقتنا البطان : مثل يضرب للأمر العظيم .

(٢) برك الغماد : موضع بين مكة ومدينة .

لو أستحالت حتى يُصبح أهلُ الأرض يرون مثل رأيكم لنزلت بهم بائقة من عذاب الله .

ورَوَى الأوزاعيُّ أيضاً ، قال : قال عمرُ بنُ عبد العزيز يوماً وقد بلغه عن بني أمية كلامٌ أغضبه : إنَّ الله في بني أمية يوماً - أو قال : ذِبحاً - وأيمُ الله لئن كان ذلك الذِّبح - أو قال : ذلك اليوم - على يدي لأعذرنَّ الله فيهم . قال : فلما بلغهم ذلك كفوا ، وكانوا يعلمون صرامته ، وإنه إذا وقع في أمر مضى فيه .

ورَوَى إسماعيل بن أبي حكيم ، قال : قال عمرُ بنُ عبد العزيز يوماً لحاجبه : لا تُدخلنَّ عليَّ اليومَ إلَّا مرواناً . فلما اجتمعوا قال : يا بني مروان ، إنكم قد أعطيتُم حظاً وشرافاً وأموالاً ، إنِّي لأحسب شطرَ أموال هذه الأمة أو ثلثيها في أيديكم ، فسكتوا ، فقال : ألا تُجيبوني ؟ قال رجل منهم : فما بالكَ ؟ قال : إنِّي أريد أن أنتزِعها منكم ، فأردّها إلى بيت مال المسلمين . فقال رجل منهم : والله لا يكون ذلك حتى يحال بين رءوسنا وأجسادنا ، والله لا نكفر أسلافنا ، ولا نفقر أولادنا ^(١) . فقال عمر : والله لولا أن تستمعينوا عليّ بمن أطلب هذا الحقّ له لأضرعتُ خُدودكم أقوموا عني .

ورَوَى مالك بن أنس ، قال : ذكر عمرُ بنُ عبد العزيز مَنْ كان قبله من المروانيّة فعابهم ، وعنده هشامُ بنُ عبد الملك ، فقال : يا أمير المؤمنين ، إنّا والله نسكره أن تعيب آباءنا ، وتضع شرفنا ؛ فقال عمر : وأيّ عيب أعيبُ ممّا عابه القرآن !

ورَوَى نَوْفَلُ بنُ الفرات ، قال : شكّا بنو مروانَ إلى عائكة بنت مروانَ بن الحكم عمرَ ، فقالوا : إنّه يعيب أسلافنا ، ويأخذ أموالنا . فذكرت ذلك له - وكانت عظيمةً عند بني مروان - فقال لها : يا عمة ، إنَّ رسول الله صلى الله عليه وآله قُبِض وترك

الناس على نهرٍ مَوْرود ، فولى ذلك النهرَ بعده رجُلان لم يستخصّا أنفسهما وأهلَهما منه بشيء ، ثم وليه ثالثٌ فسكرى منه ساقيةً ، ثم لم تزل الناس يُسكرون منه السّواقى حتّى تركوه يابساً لا قطرة فيه ، وأيم الله لئن أبقانى الله لأسْكُرَنَّ ^(١) تلك السّواقى ، حتّى أعيد النهر إلى مجراه الأوّل ؛ قالت : فلا يُسبون إذاً عندك ! قال : ومن يسبهم ! إنّما يرفع الرجلُ مظلمته فأردّها عليه .

وروى عبدُ الله بن محمد التيمي ، قال : كان بنو أميّة يُنزِلون عائكة بنت مروان بن الحكم على أبوابِ قصورهم ، وكانت جليلةً الموضع عندهم ، فلما ولى عمرُ قال : لا يلى إنزالها أحدٌ غيرى ، فأدخلوها على دابّتها إلى باب قبّته ، فأنزّلها ، ثمّ طبّق لها وسادتين : إحداها على الأخرى ، ثمّ أنشأ يُمازحها - ولم يكن من شأنه ولا من شأنها المزاح - فقال : أما رأيت الحرس الذين على الباب ؟ فقالت : بلى ، وربّما رأيتهم عند من هو خير منك ! فلما رأى الغضب لا يتحلّل عنها ترك المزاح وسألها أن تذكر حاجتها ، فقالت : إنّ قرابتك يشكونك ، ويزعمون أنّك أخذت منهم خير غيرك ، قال : ما منعتم شيناً هو لهم ، ولا أخذت منهم حقّاً يستحقّونه ! قالت : إنّى أخاف أن يهيجوا عليك يوماً عصبياً ^(٢) ، قال : كلّ يوم أخافه - دون يوم القيامة - فلا وقانى الله شرّه . ثمّ دعا بدينار ومجّرة وجلد فألقى الدينار فى النّار ، وجعل ينفخ حتّى أحمرّ ، ثمّ تناوله بشيء فأخرجه فوضعه على الجلد ، فنشّ وفتّر ، فقال : يا عمة ، أما تأوين لابن أخيك ، من مثل هذا ! فقامت فخرجت إلى بنى مروان فقالت : تزوّجون فى آل عمر بن الخطّاب ، فإذا نزّعوا إلى الشّبه ^(٣) جزعتم ! اصبروا له .

وروى وهيب بن الورد ، قال : اجتمع بنو مروان على باب عمر بن عبد العزيز ، فقالوا لولده له : قل لأبيك يَأْذَن لنا ، فإن لم يأذن فأبلغ إليه عمّا رسّالة ، فلم يأذن لهم ، وقال :

(٢) د : « أن يهيجوا عليك غضباً يوماً » .

(١) سكر الساقية : سداها .

(٣) كذا فى د ، وفى ا ، ب « السنة » .

فليقولوا ، فقالوا : قل له : إن من كان قبلك من الخلفاء كان يعطينا ، ويعرف لنا مواضعنا ، وإن أباك قد حرّما ما في يديه . فدّخل إلى أبيه فأبلغه عنهم ، فقال : اخرج فقل لهم : إني أخاف إن عصيتُ ربّي عذاب يوم عظيم .

وروى سعيدُ بنُ عَمَّار ، عن أسماء بنت عبيد ، قال : دخل عبسة بنُ سعيد بن العاص على عمر بن عبد العزيز ، فقال : يا أمير المؤمنين ، إن من كان قبلك من الخلفاء كانوا يعطوننا عطايا منعتناها ، ولى عيال وضيعة ، فأنذني أخرج إلى ضيعتي ، وما يصلح عيالي ! فقال عمر : إن أحبكم إلينا من كفانا مؤونته . فخرج عبسة ، فلما صار إلى الباب ناداه : أبا خالد ، أبا خالد ! فرجع فقال : أكثر ذكر الموت فإن كنت في ضيق من العيش وسّعته عليك ، وإن كنت في سعةٍ من العيش ضيّقه عليك .

وروى عمرُ بنُ عليّ بن مقدّم ، قال : قال ابنُ صغيرٍ لسلیمان بن عبد الملك لمزاحم : إن لي حاجةً إني أمير المؤمنين عمر ؛ قال : فاستأذنت له ، فأدخله ، فقال : يا أمير المؤمنين ، لم أخذت قطيعتي ؟ قال : معاذ الله أن أخذ قطيعةً ثبتت في الإسلام ! قال : فهذا كتابي بها - وأخرج كتابا من كمه - فقرأه عمر وقال : لمن كانت هذه الأرض ؟ قال : كانت للمسلمين ، قال : فالمسلمون أولى بها . قال : فاردد عليّ كتابي ؛ قال : إنك لو لم تأتني به لم أسألكه ، فأما إذ جئتني به فلست أدعك تطلب به ما ليس لك بحق . فبكى ابن سليمان ، فقال لمزاحم : يا أمير المؤمنين ، ابن سليمان تصنع به هذا - قال : وذلك لأن سليمان عهد إلى عمر ، وقدمه على إخوته - فقال عمر : ونحك يا مزاحم ! إني لأجد له من اللوط^(١) ما أجد لولدي ، ولكنها نفسى أجادلُ عنها .

وروى الأوزاعي ، قال : قال هشام بن عبد الملك ، وسعيد بن خالد بن عمر بن عثمان

(١) في اللسان : وقد لاط جبه بقلبي ، أى لصق ، وفي حديث أبي البختري : « ما أزعم أن عليا أفضل من أبي بكر وعمر ؟ ولكن أجد له من اللوط مالا أجد لأحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم » .

ابن عفان لعمر بن عبد العزيز : يا أمير المؤمنين ، استأنف العملَ برأيك فيما تحتَ يدك ، وخلّ بينَ من سبقك وبين ما وُلّوه عليهم ؛ كان أو لهم ، فإنك مستكف أن تدخل في خير ذلك وشرّه . قال : أنشدُ كما الله الذي إليه تعودان ، لو أن رجلاً هلك وتركَ بنينَ أصاغِرَ وأكابرَ ، ففرَّ الأَكابرُ الأصاغِرَ بقوتهم ، فأكلوا أموالهم ، ثم بلغ الأصاغِرُ الحُلُمَ فجاءوكا بهم وبما صنعوا في أموالهم ما كنتم صانعين ؟ قالوا : كنا نردّ عليهم حقوقهم حتى يستوفوها . قال : فإنّي وجدتُ كثيراً ممن كان قبلي من الوُلاة غرّ الناسَ بسلطانهِ وقوته ، وآثر بأموالهم أتباعه وأهلَه ورَهطَه وخاصتَه ، فلمّا وليت أتوني بذلك ، فلم يسعني إلا الردّ على الضعيف من القوى ، وعلى الدنيء من الشريف . فقالوا : يوفق الله أمير المؤمنين .

الأضل :

وَلَا تَدْفَعَنَّ صَلَاحًا دَعَاكَ إِلَيْهِ عَدُوُّكَ لِلَّهِ فِيهِ رِضًا ، فَإِنَّ فِي الصُّلْحِ دَعَاً لِيَجُنُودَكَ ؛ وَرَاحَةً مِنْ هُمُومِكَ ، وَأَمْنًا لِبِلَادِكَ ، وَلَكِنْ أَلْخَذَرَ كُلَّ أَلْخَذَرٍ مِنْ عَدُوِّكَ بَعْدَ صَلَاحِهِ ، فَإِنَّ الْعَدُوَّ رُبَّمَا قَارَبَ لِيَتَغَفَّلَ . فَخُذْ بِالْحَزْمِ ، وَأَتَمِّهِمْ فِي ذَلِكَ حُسْنَ الظَّنِّ . وَإِنْ عَقَدْتَ بَيْنَكَ وَبَيْنَ عَدُوٍّ لَكَ عُقْدَةً ، أَوْ أَلْبَسْتَهُ مِنْكَ ذِمَّةً ، فَحُطَّ عَنْكَ بِالْوَفَاءِ ، وَأُرِغَ ذِمَّتُكَ بِالْأَمَانَةِ .

وَأَجْعَلْ نَفْسَكَ جَنَّةً دُونَ مَا أُعْطِيتَ ؛ فَإِنَّهُ لَيْسَ مِنْ فَرَائِضِ اللَّهِ شَيْءٌ إِلَّا النَّاسُ أَشَدُّ عَلَيْهِ أَجْتِمَاعًا مَعَ تَفَرُّقِ أَهْوَائِهِمْ ، وَتَشَتُّ آرَائِهِمْ ، مِنْ تَعْظِيمِ الْوَفَاءِ بِالْمَعْهُودِ ؛ وَقَدْ لَزِمَ ذَلِكَ الْمُشْرِكُونَ فِيمَا بَيْنَهُمْ دُونَ الْمُسْلِمِينَ ؛ لِمَا أُسْتُوْا مِنْ عَوَاقِبِ الْغَدْرِ . فَلَا تَغْدِرَنَّ بِذِمَّتِكَ ، وَلَا تَحْيِسَنَّ بِعَهْدِكَ ، وَلَا تَخْتَلِنَنَّ عَدُوَّكَ ، فَإِنَّهُ لَا يَجْتَرِئُ عَلَى اللَّهِ إِلَّا جَاهِلٌ شَقِيٌّ ، وَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ عَهْدَهُ وَذِمَّتَهُ أَمْنًا أَفْضَاهُ بَيْنَ الْعِبَادِ بِرَحْمَتِهِ ،

وَحَرِيماً يَسْكُنُونَ إِلَى مَنَعَتِهِ ، وَيَسْتَفِيضُونَ إِلَى جِوَارِهِ ، فَلَا إِذْغَالَ وَلَا مُدَالَسَةَ وَلَا خِدَاعَ فِيهِ .

وَلَا تَعْقِدُهُ عَقْداً تُجَوِّزُ فِيهِ الْعِلَلَ ، وَلَا تَعُولَنَّ عَلَى لَحْنِ الْقَوْلِ بَعْدَ التَّأْكِيدِ وَالتَّوَثُّقَةِ ، وَلَا يَدْعُونَكَ ضَيْقُ أَمْرِ لَزَمَكَ فِيهِ عَهْدُ اللَّهِ إِلَى طَلَبِ انْفِسَاخِهِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ، فَإِنَّ صَبْرَكَ عَلَى ضَيْقِ أَمْرِ تَرَجُّوْا انْفِرَاجَهُ وَفَضْلَ عَاقِبَتِهِ ، خَيْرٌ مِنْ غَدْرِ تَخَافُ تَبِعَتَهُ ، وَأَنْ تُحِيطَ بِكَ مِنَ اللَّهِ طَلِبَةٌ لَا تَسْتَقِيلُ فِيهَا دُنْيَاكَ رَلَا آخِرَتَكَ .

الْبَيْخُ :

أَمْرَهُ أَنْ يَقْبَلَ السَّلْمَ وَالصَّلْحَ إِذَا دُعِيَ إِلَيْهِ ، لِمَا فِيهِ مِنْ دَعَا الْجُنُودِ ، وَالرَّاحَةِ مِنَ الْهَمِّ ، وَالْأَمْنِ لِلْبِلَادِ ، وَلَكِنْ يَنْبَغِي أَنْ يَحْذِرَ بَعْدَ الصَّلْحِ مِنْ غَاثَةِ الْعَدُوِّ وَكَيْدِهِ ، فَإِنَّهُ رُبَّمَا قَارِبَ بِالصَّلْحِ لِيَتَغَفَّلَ ، أَيْ يَطْلُبَ غَفْلَتَكَ ، فَيَخْذُ بِالْحَزْمِ ، وَأَتَاهُمْ حُسْنُ ظَنِّكَ ، لَا تَنْقُ وَلَا تَسْكُنْ إِلَى حُسْنِ ظَنِّكَ بِالْعَدُوِّ ، وَكُنْ كَالطَّائِرِ الْحَذِيرِ .

ثُمَّ أَمْرَهُ بِالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ ؛ قَالَ : وَاجْعَلْ نَفْسَكَ جُنَّةً دُونَ مَا أُعْطِيتَ ، أَيْ وَلَوْ ذَهَبْتَ نَفْسُكَ فَلَا تَغْدِرْ .

وَقَالَ الرَّائِدِيُّ : النَّاسُ مَبْتَدَأٌ ، وَأَشَدُّ مَبْتَدَأُ ثَانٍ ، وَمِنْ تَعْظِيمِ الْوَفَاءِ خَبْرُهُ ، وَهَذَا الْمَبْتَدَأُ الثَّانِي مَعَ خَبَرِهِ خَبَرُ الْمَبْتَدَأِ الْأَوَّلِ ، وَمَحَلُّ الْجُمْلَةِ نَصْبٌ لِأَنَّهَا خَبَرُ لَيْسَ ، وَمَحَلُّ لَيْسَ مَعَ اسْمِهِ وَخَبَرُهُ رَفْعٌ ، لِأَنَّهُ خَبَرٌ ، فَإِنَّهُ وَشَيْءٌ اسْمٌ لَيْسَ ، وَمِنْ فَرَائِضِ اللَّهِ هَالٍ ، وَلَوْ تَأَخَّرَ لَكَانَ صِفَةً لَشَيْءٍ . وَالصَّوَابُ أَنَّ « شَيْءٌ » اسْمٌ لَيْسَ ، وَجَازَ ذَلِكَ ، وَإِنْ كَانَ نَكْرَةً لِاعْتِمَادِهِ عَلَى النَّفْيِ ، وَلِأَنَّ الْجَارَّ وَالْمَجْرُورَ قَبْلَهُ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ كَالصِّفَةِ ، فَتَخَصَّصَ بِذَلِكَ وَقَرَّبَ مِنَ الْمَعْرِفَةِ ، وَالنَّاسُ : مَبْتَدَأٌ ، وَأَشَدُّ : خَبَرُهُ ، وَهَذِهِ الْجُمْلَةُ الْمُرَكَّبَةُ مِنْ مَبْتَدَأٍ

وخبّر في موضع رَفَعَ لَأَنَّهَا صِفَةُ « شئ » وأما خبر المبتدأ الذي هو « شئ » فمحذوف ، وتقديره « في الوجود » كما حذف الخبر في قولنا : لا إله إلا الله ، أى في الوجود . وليس يصحّ ما قال الراوندى من أن « أشدّ » مبتدأ ثان ، و« من تعظيم الوفاء » خبره ، لأن حرف الجرّ إذا كان خبراً لمبتدأ تعلق بمحذوف ، وها هنا هو متعلق بأشدّ نفسه ، فكيف يكون خبراً عنه ! وأيضاً فإنه لا يجوز أن يكون أشدّ من تعظيم الوفاء خبراً عن الناس ، كما زعم الراوندى ، لأنّ ذلك كلامٌ غير مفيد ، ألا ترى أنّك إذا أردت أن تُخبر بهذا الكلام عن المبتدأ الذي هو « الناس » لم يَقُمْ من ذلك صورةٌ محصّلة تفيدك شيئاً ، بل يكون كلاماً مضطرباً !

ويمكن أيضاً أن يكون « من فرائض الله » في موضع رَفَعَ ، لأنه خبر المبتدأ ، وقد قدّم عليه ، ويكون موضع « الناس » وما بعده رفعٌ ، لأنه خبر المبتدأ الذي هو « شئ » ، كما قلناه أولاً ، وليس يمتنع أيضاً أن يكون : « من فرائض الله » منصوب الموضع ، لأنه حال ، ويكون موضع « الناس أشدّ » رفعاً ، لأنه خبر المبتدأ ، الذي هو « شئ » .

ثم قال له عليه السلام : وقد لزم المشركون مع شرّ كهّم الوفاء بالعهود ، وصار ذلك لهم شريعة وبينهم سنّة ، فالإسلام أولى بال لزوم والوفاء .

واستَوْبِلُوا : وجدوه وبَيْلا ، أى ثقيلًا ، استوبلتُ البلدَ ، أى استَوَخَّمته واستثقلته ، ولم يوافق مِزَاجَكَ .

ولا تَخَيِّنَنَّ بعهدك ، أى لا تَعْدِرَنَّ ، خاسَ فلانٌ بذمته ، أى غَدَرَ وَنَكَثَ .

قوله : « ولا تَخْتَلَنَّ عِدْوَك » ، أى لا تَمْكُرَنَّ به ، خَتَلته ، أى خدعته .

وقوله : « أفضاء بين عباده » ، جمعه مشتركاً بينهم ، لا يختصّ به فريق

دون فريق .

قال : « ويستفيضون إلى جواره » ، أى ينتشرون في طلب حاجاتهم ومآربهم ، ساكنين إلى جواره ، فإلى ها هنا متعلقة بمحذوف مقدّر ، كقوله تعالى : ﴿ في تسع آيات إلى فرعون ^(١) ﴾ ، أى مرسلًا . قال : « فلا إذغال » ، أى لا إفساد ، والدّغَل : الفساد . ولا مُدالسة ، أى لا خديعة ، يقال : فلان لا يوالس ولا يدالس ، أى لا يخادع ولا يخون ، وأصل الدّلس الظلمة ، والتدليس فى البَيْع : كتمان عيب السلعة عن المشتري .

ثم نهاه عن أن يعقد عقدًا يمكن فيه التأويلات والعلل وطلب الخارج . ونهاه إذا عقد العقد بينه وبين العدو أن ينقضه معوّلًا على تأويل خفيّ أو نحوى قول ، أو يقول : إنما عنيت كذا ؛ ولم أعن ظاهر اللفظة ؛ فإن العقود إنما تُعقد على ما هو ظاهر فى الاستعمال متداول فى الاصطلاح والعرف لا على ما فى الباطن .
وروى « انفساحه » بالخاء المهملة ، أى سمعته .

[فصل فيما جاء فى الحذر من كيد العدو]

قد جاء فى الحذر من كيد العدو والنهى عن التفريط فى الرأى السكون إلى ظاهر السلم أشياء كثيرة ، وكذا فى النهى عن الغدر والنهى عن طلب تأويلات العهود وفسخها بغير الحق . فرط عبد الله بن طاهر فى أيام أبيه فى أمرٍ أشرف فيه على العطب ، ونجا بعد لأى ^(٢) فكتب إليه أبوه : أئانى يا بُنى من خبر تفريطك ما كان أكبر عندي من نعيمك لو ورَدَ ، لأننى لم أرجُ قط ألاّ تموت ، وقد كنت أرجو ألاّ تفتضح بترك الحزم والتيقظ .

وروى ابن الكلبيّ أن قيسَ بن زهير لما قتل حذيفة بن بدر ومن معه بجفر الهبادة،

خرج حتى لحق بالنمر بن قاسط وقال : لا تنظر في وجهي غطفانية بعد اليوم ؛ فقال :
يا معاشر النمر ، أنا قيس بن زهير ، غريبٌ حريبٌ طريدٌ شريدٌ موتورٌ ، فأنظروا لي
امراً قد أذبها الغني وأذلها الفقر . فزوجوه بأمرأةٍ منهم ، فقال لهم : إني لا أقيم فيكم
حتى أخبركم بأخلاق ، أنا فخور غيور أنف ، ولست أخفر حتى أبتلي ، ولا أغار حتى أدرى ،
ولا آنف حتى أظلم . فرضوا أخلاقه ، فأقام فيهم حتى ولد له ، ثم أراد أن يتحول عنهم ،
فقال : يا معاشر النمر ، إن لكم حقاً على في مصاهرتي فيكم ، ومقامي بين أظهركم ،
وإني موصيكم بخصالٍ أمرُكم بها ، وأنها كم عن خصالٍ عليكم بالآثاء فإن بها تدرك
الحاجة ، وتنال الفرصة ، وتسويد من لا تعابون بتسويده ، والوفاء بالعهود فإن به
يعيش الناس ، وإعطاء ما تريدون إعطاءه قبل المسألة ، ومنع ما تريدون منعه قبل الإنعام ،
وإجارة الجار على الدهر ، وتنفيس البيوت عن منازل الأيامي ، وخلط الضيف بالعيال .
وأنها كم عن القدر ، فإنه عارُ الدهر ، وعن الرّهان فإن به تكلت مالكاً أخى ، وعن
البقي فإن به صرع زهير أبي ، وعن السرف في الدماء ؛ فإن قتلى أهل الهبأة أورثني
العار . ولا تعطوا في الفضول فتعجزوا عن الحقوق ، وأنكحوا الأيامي الأكفء فإن
لم تصيبوا بهن الأكفء خيرٌ بيوتهن القبور . وأعلموا أني أصبحت ظالماً ومظلوماً ، ظمني
بنو بدر بقتلهم مالكا ، وظلمتهم بقتلي من لا ذنب له . ثم رحل عنهم إلى غمار^(١) فتنصر
بها وعف عن المآكل حتى أكل الحنظل إلى أن مات .

الأصل :

إياك والدماء وسفكها بغير حلها ، فإنه ليس شيء أدعى لنقمة ، ولا أعظم

لِتَبْعَةٍ ، وَلَا أُخْرَى بِزَوَالِ نِعْمَةٍ ؛ وَانْقِطَاعِ مُدَّةٍ ، مِنْ سَفَكِ الدِّمَاءِ بِغَيْرِ حَقِّهَا ، وَاللَّهُ
سُبْحَانَهُ مُبْتَدِئُ بِالْحُكْمِ بَيْنَ الْعِبَادِ فِيمَا تَسَافَكُوا مِنَ الدِّمَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، فَلَا
تُقَوِّينَ سُلْطَانَكَ بِسَفَكِ دَمٍ حَرَامٍ ، فَإِنَّ ذَلِكَ مِمَّا يُضْعِفُهُ وَيُوهِنُهُ ، بَلْ يُزِيلُهُ وَيَنْقُلُهُ .
وَلَا عُذْرَ لَكَ عِنْدَ اللَّهِ وَلَا عِنْدِي فِي قَتْلِ الْعَمْدِ ، لِأَنَّ فِيهِ قَوَدَ الْبَدَنِ ، وَإِنْ ابْتَلَيْتَ
بِخَطَا ، وَأَفْرَطَ عَلَيْكَ سَوْطُكَ أَوْ سَيْفُكَ أَوْ يَدُكَ بِالْعُقُوبَةِ ، فَإِنَّ فِي الْوَكْزَةِ فَمَا
فَوْقَهَا مَقْتَلَةٌ ، نَلَا تَطْمَحَنَّ بِكَ نَخْوَةُ سُلْطَانِكَ عَنْ أَنْ تُؤَدَّى إِلَى أَوْلِيَاءِ
الْمَقْتُولِ حَقَّهُمْ .

الشَّرْحُ :

قد ذكرنا في وصية قيس بن زهير آفا النّهي عن الإسراف في الدّماء، وتلك وصيّة
مبنيّةٌ على شريعة الجاهليّة مع حميتها وهالكها على القتل والقتال ، ووصيّة أمير المؤمنين
عليه السلام مبنيّةٌ على الشريعة الإسلاميّة ، والنّهي عن القتل والعُدوان الذي لا يُسيغه
الدّين ، وقد ورد في الخبر المرفوع : « إِنَّ أَوَّلَ مَا يَقْضِي اللَّهُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَيْنَ الْعِبَادِ أَمْرُ
الدِّمَاءِ » . قال : إنّه ليس شيءٌ أدعى إلى حلول النّقم ، وزوال النّعم ، وانتقال الدّول ، من
سَفَكِ الدّم الحرام ، وإنك إن ظننتَ أَنَّكَ تُقَوِّى سُلْطَانَكَ بِذَلِكَ ، فليس الأمرُ كما ظننتَ ،
بل تُضْعِفُهُ ، بل تُعَدِّمُهُ بِالْكُلِّيَّةِ .

ثمّ عرّفه أنّ قتل العمد يوجب القَوَدَ ؛ وقال له : « قَوَدَ الْبَدَنِ » ، أى يجب عليك
هَدم صورتك كما هدمت صورة المقتول، والمراد إرهابه بهذه اللفظة فإنّها أبلغ من أن يقول له :
« فَإِنَّ فِيهِ الْقَوَدَ » .

ثم قال له : إن قتلتَ خطأ أو شبه عمدٍ كالضرب بالسّوط فعليك الدّية . وقد اختلف

الفقهاء في هذه المسألة ، فقال أبو حنيفة وأصحابه : القتل على خمسة أوجه : عمد ، وشبه عمد ، وخطأ ، وما أجرى مجرى الخطأ ، وقتل بسبب .

فالعمد : ما عمد به ضرب الإنسان بسلاح ، أو ما يجري مجرى السلاح ، كالحمد من الخشب وليطة ^(١) القصب ، والمروة ^(٢) المحددة ، والنار ؛ وموجب ذلك المأثم والقود إلا أن يعفو الأولياء ، ولا كفارة فيه .

وشبه العمد أن يتعمد الضرب بما ليس بسلاح ، ولا أجرى مجرى السلاح ، كالخجر العظيم ، والخشبة العظيمة ، وموجب ذلك المأثم والكفارة ، ولا قود فيه ، وفيه الدية مغلظة على العاقلة .

والخطأ على وجهين : خطأ في القصد ، وهو أن يرمى شخصا يظنه صيدا ، فإذا هو آدمى . وخطأ في الفعل ، وهو أن يرمى غرضا فيصيب آدميا ، وموجب النوعين جميعا الكفارة والدية على العاقلة ، ولا مأثم فيه .

وما أجرى مجرى الخطأ مثل الذائم يتقلب على رجل فيقتله ، فحكمه حكم الخطأ . وأما القتل بسبب ، فخاف البئر وواضع الحجر في غير ملسكه ، وموجبه إذا تلف فيه إنسان الدية على العاقلة ، ولا كفارة فيه .

فهذا قول أبي حنيفة ومن تابعه ؛ وقد خالفه أصحابه أبو يوسف ومحمد في شبه العمد ، وقالوا : إذا ضرب به بحجر عظيم أو خشبة غليظة فهو عمد ؛ قال : وشبه العمد أن يتعمد ضربه بما لا يقتل به غالبا ، كالعصا الصغيرة ، والسوط ؛ وبهذا القول قال الشافعي .

وكلام أمير المؤمنين عليه السلام يدل على أن المؤدب من الولاية إذا تلف تحت

(١) اللبط : قشر القصب اللازق به .

(٢) المروة : حجر أبيض براق ؛ وفي الحديث : قال له عدى بن حاتم : إذا أصاب أحدا صيدا وليس معه سكين ، أئذيخ بالمروة وشقة العصا ؟

يده لإنسان في التأديب فعليه الدية ، وقال لى قوم من فقهاء الإمامية : إِنَّ مذهبنا أن لادية عليه ، وهو خلاف ما يقتضيه كلام أمير المؤمنين عليه السلام .

الأضل :

وَإِيَّاكَ وَالْإِعْجَابَ بِنَفْسِكَ ، وَالثَّقَّةَ بِمَا يُعْجِبُكَ مِنْهَا ، وَحُبَّ الْإِطْرَاءِ ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ أَوْثَقِ فُرُصِ الشَّيْطَانِ فِي نَفْسِهِ ، لِيَمَحَقَ مَا يَكُونُ مِنْ إِحْسَانِ الْمُحْسِنِينَ .
وَإِيَّاكَ وَالْعَمَلَ عَلَى رَعِيَّتِكَ بِإِحْسَانِكَ ، أَوْ التَّزَيُّدَ فِيمَا كَانَ مِنْ فِعْلِكَ ، أَوْ أَنْ تَعْدَهُمْ فَتَتَّبِعَ مَوْعِدَكَ بِخُلْفِكَ ، فَإِنَّ الْعَمَلَ يُبْطِلُ الْإِحْسَانَ ، وَالتَّزَيُّدُ يَذْهَبُ بِنُورِ الْحَقِّ ، وَالْخُلْفُ يُوجِبُ الْمَقْتَ عِنْدَ اللَّهِ وَالنَّاسِ ، قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى : ﴿ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ .

وَإِيَّاكَ وَالْعَجَلَةَ بِالْأُمُورِ قَبْلَ أَوَانِهَا ، أَوْ التَّسَافُطَ فِيهَا عِنْدَ إِمْكَانِهَا ، أَوْ اللَّجَاجَةَ فِيهَا إِذَا تَنَكَّرَتْ ، أَوْ الْوَهْنَ عَنْهَا إِذَا اسْتَوْضَحَتْ ، فَضَعِ كُلَّ أَمْرٍ مَوْضِعَهُ ، وَأَوْقِعْ كُلَّ عَمَلٍ مَوْقِعَهُ .

وَإِيَّاكَ وَالِاسْتِنْشَارَ بِمَا النَّاسُ فِيهِ أُسْوَةٌ ، وَالتَّغَايَ عَمَّا تُعْنَى بِهِ بِمَا قَدْ وَضَحَ لِلْعُمُومِ ، فَإِنَّهُ مَا أَخُوذُ مِنْكَ لِغَيْرِكَ ، وَعَمَّا قَلِيلٍ تَنْكَشِفُ عَنْكَ أَغْطِيَةُ الْأُمُورِ ، وَيُنْتَصَفُ مِنْكَ لِلْمَظْلُومِ .

أَمْلِكْ حِمِيَّةَ أَنْفِكَ ، وَسُورَةَ حَدِّكَ ، وَسَطَوَةَ يَدِكَ ، وَغَرْبَ لِسَانِكَ ، وَأَحْتَرِسْ مِنْ كُلِّ ذَلِكَ بِكَفِّ الْبَادِرَةِ ، وَتَأْخِيرِ السَّطَوَةِ ، حَتَّى يَسْكُنَ غَضَبُكَ ، فَتَمْلِكَ الْإِخْتِيَارَ .

وَلَنْ تَحْكُمَ ذَلِكَ مِنْ نَفْسِكَ حَتَّى تُكْثِرَ هُومَكَ بِذِكْرِ الْعَمَادِ إِلَى رَبِّكَ .

وَالْوَاجِبُ عَلَيْكَ أَنْ تَتَذَكَّرَ مَا مَضَى لِمَنْ تَقَدَّمَكَ ، مِنْ حُكُومَةٍ عَادِلَةٍ ، أَوْ سُنَّةٍ فَاضِلَةٍ ، أَوْ أَثَرٍ عَنْ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، أَوْ فَرِيضَةٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ ، فَتَقْتَدِيَ بِمَا شَاهَدْتَ مِمَّا عَمِلْنَا بِهِ فِيهَا ، وَتَجْتَهِدَ لِنَفْسِكَ فِي اتِّبَاعِ مَا عَاهَدْتُ إِلَيْكَ فِي عَهْدِي هَذَا ، وَأَسْتَوْثَقْتُ بِهِ مِنَ الْحُجَّةِ لِنَفْسِي عَلَيْكَ ، لِكَيْلَا تَكُونَ لَكَ عِلَّةٌ عِنْدَ تَسْرُعِ نَفْسِكَ إِلَى هَوَاهَا .

الشرح :

قد اشتمل هذا الفصل على وصايا نحنُ شارحوها ، منها قوله عليه السلام : « إِيَّاكَ وما يُعجبك من نفسك ، والثقة بما يُعجبك منها » ؛ قد ورد في الخبر : « ثلاثٌ مُهِلِكَاتٌ : شُحٌّ مُطَاعٌ ، وَهُوَى مُتَّبَعٌ ، وَإِعْجَابُ الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ » ؛ وفي الخبر أيضا : « لا وَحْشَةَ أَشَدَّ مِنَ الْعُجْبِ » ، وفي الخبر : « النَّاسُ لَأَدَمَ ، وَأَدَمٌ مِنْ تَرَابٍ ، فَمَا لِبْنِ آدَمَ وَالْفَخْرِ وَالْعِجْبِ ! » . وفي الخبر : « الْجَارُ ثَوْبَهُ خِيَلَاءُ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » ؛ وفي الخبر - وقد رأى أبادُ جَانَةَ يَتَبَخَّرُ : « إِنَّهَا لِمِشْيَةٍ يُبْغِضُهَا اللَّهُ إِلَّا بَيْنَ الصَّفَيْنِ » .

ومنها قوله : « وَحُبُّ الْإِطْرَاءِ » ، نَظَرَ الْمَأْمُونُ مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ الثَّوَشَجَانِيُّ الْمَتَكَلِّمُ ، فَعَمِلَ بِصَدَقِهِ وَيُطْرِيهِ وَيَسْتَحْسِنُ قَوْلَهُ ، فَقَالَ الْمَأْمُونُ : يَا مُحَمَّدُ ، أَرَأَيْكَ تَنْقَادُ إِلَى مَا نَظُنُّ أَنَّهُ يَسِرُّنِي قَبْلَ وَجُوبِ الْحِجَّةِ لِي عَلَيْكَ ، وَتُطْرِيَنِي بِمَا لَسْتُ أَحِبُّ أَنْ أُطْرَى بِهِ ، وَتَسْتَخْذِي لِي فِي الْمَقَامِ الَّذِي يَنْبَغِي أَنْ تَكُونَ فِيهِ مَقَامِرًا لِي ، وَمَحْتَجًّا عَلَيَّ ، وَلَوْ شِئْتُ أَنْ أَقْسِرَ الْأُمُورَ بِفَضْلِ بَيَانٍ ، وَطُولِ لِسَانٍ ، وَأَعْتَصِبَ الْحِجَّةَ بِقُوَّةِ الْخِلَافَةِ ، وَأَبْهَةِ الرِّيَاسَةِ لَصَدَّقْتُ وَإِنْ كُنْتُ كَاذِبًا ، وَعَدَلْتُ وَإِنْ كُنْتُ جَائِرًا ، وَصَوَّبْتُ وَإِنْ كُنْتُ مُخْطِئًا ،

لكنى لا أرضى إلا بفَلْبَةِ الحِجَّةِ ، ودفع الشبهة ، وإن أنقص الملوك عقلاً ، وأسخفهم رأياً ، من رضى بقولهم : صدق الأمير .

وأثنى رجل على رجل ، فقال : الحمد لله الذى سترنى عنك . وكان بعض الصالحين يقول إذا أطراه إنسان : ليسألك^(١) الله عن حسن ظنك .

ومنها قوله : « وإياك والآن » ، قال الله تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى ﴾^(٢) . وكان يقال : المَنّ محبة للنفس ، مفسدة للصنع .

ومنها نهيه إياه عن التزيد فى فعله ، قال عليه السلام : إنه يذهب بنور الحق ، وذلك لأنه محض الكذب ، مثل أن يسدى ثلاثة أجزاء من الجليل ، فيدعى فى المجالس والمحافل أنه أسدى عشرة ، وإذا خالط الحق الكذب أذهب نوره .

ومنها نهيه إياه عن خلف الوعد ، قد مدح الله نبياً من الأنبياء وهو إسماعيل بن إبراهيم عليه السلام بصدق الوعد . وكان يقال : وعد الكريم نقد وتمجيل ، ووعد اللئيم مظل وتمطيل . وكتب بعض الكتاب : وحق لمن أزهَرَ بقول ، أن يُشعر بفعل . وقال أبو مقاتل الضرير : قلت لأعرابي : قد أكثر الناس فى المواعيد ؛ فما قولك فيها ؟ فقال : بشئ ! الوعد مشغلة للقلب الفارغ ، متعبة للبدن الخافض ، خيره غائب ، وشره حاضر . وفى الحديث المرفوع : « عِدَّةُ الْمُؤْمِنِ كَأَخْذِ الْيَدِ » ، فأما أمير المؤمنين عليه السلام فقال : « إنه يوجب المَوت » ، واستشهد عليه بالآية . والموت : البُغض .

ومنها نهيه عن العجلة ؛ وكان يقال : أصاب مثبّت أو كاد ، وأخطأ عجَل أو كاد . وفى المثل : « رَبَّ عَجَلَةٍ تَهَبُ رَيْثًا » ، وذمها الله تعالى فقال : ﴿ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ﴾^(٣) .

ومنها نهيه عن التساقط في الشيء الممكن عند حضوره ، وهذا عبارة عن النهي عن الحرص والجلشع ، قال الشنفرى :

وإن مُدَّتْ الأيدي إلى الزادِ لم أكن بأعجلهم إذ أجشعُ القومِ أُعجلُ
ومنها نهيه عن اللجاجة في الحاجة إذا تعذرت ؛ كان يقال : من لاجَّ الله فقد جعله خصما ، ومن كان الله خصمه فهو مخصوم ، قال الفرزدق :

دعهم سماوية تجرى على قدرٍ لا تُفسدُها برأيٍ منك معكوسٍ
ومنها نهيه له عن الوهن فيها إذا استوضحت أى وضحت وأنكشفت ، ويروى :
« واستوضحت » فعلٌ مالم يسم فاعله ، والوهن فيها إهمالها وتركُ أتمهاز الفرصة فيها ،
قال الشاعر :

فإذا أمكنت فبادرْ إليها حذرا من تعذر الإمكان
ومنها نهيه عن الاستثثار ، وهذا هو الخلق النبوى ، غنم رسولُ الله صلى الله عليه وآله غنائمَ خير ، وكانت ميلُ الأرض نعمة ، فلما ركب راحلته وسار تبعه الناس يطلبون الغنائم وقسمها ، وهو ساكت لا يكلمهم ، وقد أكثروا عليه إلحاحا وسؤالا ، فرَّ بشجرة فخطفت^(١) رداءه ، فالتفت فقال : ردوا على ردائي ، فلو ملكت بعدد رمل تهامة مغمما لقسمته بينكم عن آخره ثم لا تجدوننى بخيلا ولا جبانا ، ونزل وقسم ذلك المال عن آخره عليهم كله ، لم يأخذ لنفسه منه وبرة .

ومنها نهيه له عن التغابي ، وصورة ذلك أن الأمير يؤمى إليه أن فلانا من خاصته يفعل كذا ويفعل كذا من الأمور المنكرة ويرتكبها سرا ، فيتغابى عنه ويتغافل ، نهاه عليه السلام عن ذلك وقال : إنك مأخوذٌ منك لغيرك ، أى معائب ، تقول : اللهم خذلى من فلان بحقى ، أى اللهم انتقم لى منه .

ومنها نهيه إياه عن الغضب ، وعن الحكم بما تقتضيه قوته الغضبية حتى يسكن غضبه ، قد جاء في الخبر المرفوع : « لا يقضى القاضى وهو غضبان » ، فإذا كان قد نهى أن يقضى القاضى وهو غضبان على غير صاحب الخصومة ، فبالأولى أن ينهى الأمير عن أن يسطو على إنسان وهو غضبان عليه .

وكان لكسرى أنوشروان صاحب قد رتبته ونصبه لهذا المعنى يقف على رأس الملك يوم جلوسه ، فإذا غضب على إنسان وأمر به قرع سلسلة تاجه بقضيب فى يده وقال له : إنما أنت بشر ، فأرحم من فى الأرض يرحمك من فى السماء .

الأصل :

ومن هذا العهد وهو آفره :

وَأَنَا أَدَّاءُ اللَّهِ بِسَمْعِ رَحْمَتِهِ ، وَعَظِيمُ قُدْرَتِهِ عَلَى إِعْطَاءِ كُلِّ رَغْبَةٍ ، أَن يُوَفَّقَنِي وَإِيَّاكَ لِمَا فِيهِ رِضَا ، مِنْ الْإِقَامَةِ عَلَى الْعُذْرِ الْوَاضِحِ إِلَيْهِ وَإِلَى خَلْقِهِ ، مِنْ حُسْنِ الثَّنَاءِ فِي الْعِبَادِ ، وَجَمِيلِ الْأَثَرِ فِي الْبِلَادِ ، وَتَمَامِ النِّعْمَةِ ، وَتَضَعِيفِ الْكِرَامَةِ ؛ وَأَنْ يَخْتِمَ لِي وَلَكَ بِالسَّعَادَةِ وَالشَّهَادَةِ ؛ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ^(١) ، وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ[عَلَيْ^(٢)] آلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ .

الشنخ :

رُوى : « كل رغبة » ، والرغبة ما يُرغب فيه ؛ فأما الرغبة فصدر رغب فى كذا ، كأنه قال : القادر على إعطاء كل سؤال ، أى إعطاء كل سائل ما سأل .

ومبنى قوله : « من الإقامة على العذر » ، أى أسأل الله أن يوفقني للإقامة على الاجتهاد ، وبذل الوسع في الطاعة ، وذلك [لأنه^(١)] إذا بذل جهده فقد أعذر ، ثم فسر اجتهاده في ذلك في رضا الخلق ، ولم يفسر اجتهاده في رضا الخالق ، لأنه معلوم ؛ فقال : هو حسنُ الثناء في العباد ، وجميل الأثر في البلاد .

فإن قلت : فقوله « وتمام النعمة » على ماذا تعطفه ؟

قلت : هو معطوفٌ على « ما » من قوله « لما فيه » ، كأنه قال : أسأل الله توفيقى لذا ولتمام النعمة ، أى ولتمام نعمته على ، وتضاعف كرامته لدى ، وتوفيقه لهما هو توفيقه للأعمال الصالحة التي يستوجبها بها .

[فصل في ذكر بعض وصايا العرب]

وينبغي أن يذكر في هذا الموضع وصايا من كلام قوم من رؤساء العرب أوصوا بها أولادهم ورهطهم ، فيها آدابٌ حسان ، وكلام فصيح ، وهى مناسبة لعهد أمير المؤمنين عليه السلام هذا ، ووصاياه المودعة فيه ، وإن كان كلامُ أمير المؤمنين عليه السلام أجَلّ وأعلى من أن يناسبه كلام ، لأنه قبس من نور الكلام الإلهي ، وفرع من دوحة المنطق النبوي .

روى ابن الكلبي قال : لما^(٢) حضرت الوفاة أوس بن حارثة أخا الخزرج ، لم يكن له ولدٌ غير مالك بن الأوس ، وكان لأخيه الخزرج خمسة ، قيل له : كفا نأمرك بأن تزوج في شبابك فلم تفعل حتى حضر الموت ، ولا ولدك إلا مالك ! فقال : لم يهلك هالكٌ ترك مثل مالك ، وإن كان الخزرجُ ذا عدد ، وليس لمالك ولد ، فلعل الذي استخرج

العَذَقُ من الجَرِيْمَةِ ^(١) ، والنارَ من الوثِيْمَةِ ^(٢) أن يجعل للمالكِ نَسْلاً ، ورجلاً بُسْلاً ^(٣) ، وكلّنا إلى الموت . يامالك ، المنيّة ، ولا الدنيّة ، والعقاب قبل العقاب ، والتجلّد لا التبدّل ، وأعلم أن القبر خيرٌ من الفقر ، ومَنْ لم يُعطِ قاعداً حُرْمَ قائماً ، وشرّ الشرب الاُشتفاف وشرّ الطعم الاُقتفاف ^(٤) ، وذهاب البَصَر ، خيرٌ من كثير من النَّظر ، ومن كرم الكريم الدّفع عن الحريم ، ومن قلّ ذلّ ، وخيرُ الغنيّ القناعة ، وشرّ الفقر الخُضوعُ .
الدهر صرّفان : صرّف رخاء ، وصرّف بلاء ؛ واليوم يومان : يوم لك ويومٌ عليك ، فإذا كان لك فلا تَبَطّر ، وإذا كان عليك فأصطبر ، وكلاهما سينحسر ^(٥) وكيف بالسلامة ، لمن ليست له إقامة ، وحيّاك ربّك .

وأوصى ^(٦) الحارثُ بنُ كعب بنيه فقال : يا بنيّ ، قد أنت على مائة وستون سنةً ما صاحتُ يميني يمينَ غادر ، ولا قنعتُ لنفسِي بخلةٍ فاجر ، ولا صبوتُ بابنة عمّ ولا كنةً ^(٧) ، ولا بحتُ لصديق بسرّ ، ولا طرحتُ عن مؤمسةٍ قناعاً ، ولا بقيّ على دين عيسى بنِ مريمَ - وقد رويّ على دينِ شعيب - من العرب غيبري وغير تميم بن مرّة بن أسد ابن خزيمة ، فموتوا على شريعتي ، وأحفظوا ^(٨) [على] وصيتي ، وإلهكم فاتقوا ، يَكفكم ما أهتمكم ، ويصلح لكم حالكم ، وإيتاكم ومعصيته ، فيحلّ بكم الدّمار ، ويوحش منكم الدّيار . كونوا جميعاً ، ولا تفرّقوا فتكونوا شيعاً ، وبُزّوا قبل أن تُبزّوا ^(٩) ، فموت

(١) الجريمة : النواة ، والعَذَق : النخلة . (٢) الوثيمة : الصخرة .

(٣) بسل : جم باسل ؛ وهو الشجاع . (٤) الاشتفاف : الامتصاص . والاقتفاف : الأخذ بمجلة

(٥) يعني ينكشف .

(٦) الوصايا ١٢٣ ، ونسب هذه الوصية إلى مالك بن المنذر البجلي . قل : « وقد كان أصاب دماً في قومه ؛ فخرج هارباً بأهله حتى أتى بهم بنى هلال ، فلما احتضر أوصى بنيه ، وأمرهم أن يعطوا قومه النصف من حديثه الذي أحدثه فيهم .

(٧) الكنة : امرأة الابن أو الأخ . (٨) تكلمة من د . (٩) بزّه : سلبه .

في عزّ ، خيرٌ من حياة في ذلٍّ وعجز ، وكل ما هو كائن كائن ، وكلّ جمع إلى تباین ، والدهر صرّفان : صرّف بلاء ، وصرّف رخاء ، واليوم يومان : يومٌ حَبْرَة ^(١) ، ويوم عَبْرَة ، والناس رجлан : رجلٌ لك ، ورجلٌ عليك . زوجوا النساء الا كفاء ، وإلا فانتظروا بهنّ القضاء ، وليكن أطيب طيبهنّ الماء ، وإياكم والورهاء ، فإنّها أدوأ الداء ، وإنّ ولدها إلى أفن ^(٢) يكون . لراحة لقاطع القراية . وإذا اختلف القوم أمكنوا عدوهم ، وآفة العدد اختلاف السكامة ، والتفضل بالحسنة بقي السيئة ، والمكافأة بالسيئة دخول فيها ، وعمل السوء يُزيل النعماء ، وقطيعة الرحم تُورث الهم ، وانتهاك الحرمة يُزيل النعمة ، وعقوق الوالدين يُعقب النكد ، ويخرب البلد ، ويمحق العدد ، والإسراف في النصيحة ، هو الفضيحة ، والحقد منع الرّقد ، ولزوم الخطيئة يُعقب البلية ، وسوء الدّعة ^(٣) يقطع أسباب المنفعة ، والضغائن ، تدعو إلى التباين ؛ يابني إنّى قد أكلتُ مع أقوام وشربتُ ، فذهبوا وغبرتُ ، وكأني بهم قد لحقتُ ، ثم قال :

أكلتُ شبّابى فأفنيتهُ وأبليتُ بدّ دهورٍ دهوراً
ثلاثة أهليين صاحبتهُم فبادوا وأصبحتُ شيخاً كبيراً
قليل الطعام عسير القيا لم قد ترك الدهرُ خطوى قصيراً
أبيتُ أراعى نجومَ السماء أقلبُ أمرى بطونا ظهوراً

وصّى أكنمُ بنُ صَيْفَى بنيه ورهطه فقال : يابني تميم ، لا يفوتنكم وُعْطى ، إن فاتكم الدهر بنفسى ، إنّ بين حيزوى وصدرى لكلاماً لا أجدرُ له مواقعَ إلا ^(٤) أسماءكم ولا مقارَ إلا قلوبكم ، فتلقوه بأسماع مُضغية ، وقلوب واعية ، تحمدوا مغبّته . الهوى

(٢) الأفن : الفساد .

(٤) في د « غير » .

(١) الحبرة : السرور .

(٣) الوصايا : « الرعة » .

يَقْظَانِ ، والعقل راقِد ، والشَّهَوَاتُ مطلقَة ، والحزْمُ معقول ، والنفسُ مهملة ، والرويةُ مقيّدة ، ومن جِهَةِ التَّوَانِي وترك الروية يتلف الحزْمُ ، ولن يَعدَمَ المُشَاوَرُ مُرْشِدًا ، والمستبدُّ برأيه موقوف على مداحيض الزَّلَلِ ، ومن سَمِعَ سَمِعَ به ، ومصارعُ الرجال تحت بُروقِ الطمع ، ولو اعتُبرتْ مواقعُ الحن ما وُجدتْ إلّا في مَقَاتِلِ السِّكرام ، وعلى الاعتبار طريق الرِّشَاد ، وَمَنْ سَلَكَ الْجَدَدَ ^(١) أَمِنَ العِثَارَ ، ولن يَعدَمَ الحِسودُ أن يُتعب قلبه ، ويُسْغَلِ فِكره ، وبُورث غَيْظُه ، ولا تَجَاوِزُ مَضِرَّتُه نفسه . يا بني تميم ، الصبرُ على جرعِ الحِلْمِ أَعَذَّبَ من جِناثِمْ النَّدَامَةِ ، ومن جَعَلَ عِرْضُه دون ماله استهدَفَ للذَّمِّ ، وكَلَّمَ اللِّسَانَ أَنْكَى من كَلَمِ السَّنَانِ ، والكلمةُ مرهونةٌ ما لم تَنجُمْ من الفم فإذا نَجَمَتْ مَرَجَتْ ، فهي أَسَدٌ مُحَرَّبٌ ، أو نارٌ تَلْهَبُ ، ورأى الناصح اللبيب دليلًا لا يجوز ، ونفاذُ الرأى في الحرب ، أَجْدَى من الطَّعْنِ والضرب .

وأوصى يزيدُ بنُ المهلب ابنه مخلدا حين استخلفه على جُرْجَانٍ ، فقال له : يا بُنَيَّ ، قد استخلفْتُكَ على هذه البلاد ، فانظر هذا الحَيَّ من اليمين فكُنْ لهم كما قال الشاعر :

إِذَا كُنْتَ مَرْتَادَ الرِّجَالِ لِنَفْعِهِمْ فَرِشْ وَأَصْطَنِعْ عِنْدَ الَّذِينَ بِهِمْ تَرْمِي

وانظر هذا الحَيَّ من ربيعة فإنهم شيعتك وأنصارك ، فاقض حقوقهم ، وانظر هذا الحَيَّ من تميم فأطهرهم ^(٢) ولا تَزُوهَ لهم ، ولا تُدْنِهم فيطمعوا ، ولا تُقْصِهم فيقطعوا ، وانظر هذا الحَيَّ من قيس فإنهم أكفاه قومك في الجاهلية ، ومناصِفُهم المآثِر في الإسلام ، ورضاهم منك البُشْر . يا بُنَيَّ ، إِنْ لَأَبِيكَ صَنَائِعُ فَلَا تَفْسِدْهَا ، فَإِنَّهُ كُنِيَ بِالْمَرْءِ نَقْصًا أَنْ يَهْدِمَ مَا بَنَى أَبُوهُ ، وَإِيَّاكَ وَالِدَمَاءُ فَإِنَّهُ لَا تَقِيَّةَ مَعَهَا ، وَإِيَّاكَ وَشَتَمَ الْأَعْرَاضِ فَإِنَّ الْحَرَّ

لا يرضيه عن عرضه عوض ، وإيّاك وضرب الأَبْشار فإنه عارٌ باقٍ ، ووثرٌ مطلوب ، واستعمل على النّجدة والفضل دون الهوى ، ولا تعزل إلّا عن عَجْز أو خيانة . ولا يمنعك من اصطناع الرّجل أن يكون غيرك قد سبقك إليه ، فإنّك إنّما تصطنع الرجالَ لفضّلها . وليكن صنيعُك عند مَنْ يكافئك عنه العشائر . احمل الناسَ على أحسن أدبك يكفؤوك أنفسهم . وإذا كتبت كتاباً فأكثر النظر فيه ، وليكن رسولُك فيما بيني وبينك مَنْ يفقه عني وعنك ؛ فإنّ كتابَ الرجل موضعُ عقله ، ورسوله موضعُ سيره . وأستودعُك الله ، فلا بدّ للمودّع أن يسكت ، وللمشيّع أن يرجع . وما عفت من المنطق وقلّ من الخطيئة أحبُّ إلى أيّيك .

وأوصى قيس بنُ عاصم المِنقرى بنيه ، فقال : يا بني ، خذوا عني فلا أحدٌ أنصحُ لكم مني . إذا دفتنوني فانصرفوا إلى رحالكم فسودّوا أ كبرّكم ، فإنّ القوم إذا سودّوا أ كبرّهم خلفوا أباهم ، وإذا سودّوا أصغرهم أزرى ذلك بهم في أكفائهم . وإيّاكم ومعصية الله وقطيعة الرحم ، وتمسكوا بطاعة أمرائكم فإنهم من رفعوا ارتفع ، ومن وَضَعُوا اتَّضَع . وعليكم بهذا المال فأصلحوه ، فإنه مَنبّهة للكريم ، وجَنّة لعِرَض اللّئيم . وإيّاكم والمسألة فإنها آخر كسب الرجل ، وإن أحدًا لم يسأل إلّا ترك الكسب ، وإيّاكم والنيّاحة ، فإنّي سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وآله ينهى عنها ، وادفنوني في ثيابي التي كنتُ أصليّ فيها وأصوم ، ولا يعلم بكر بن وائل بمدفني فقد كانت بيني وبينهم مشاحنات في الجاهليّة والإسلام ، وأخاف أن يُدخلوا عليكم بي عارا . وخذوا عني ثلاثَ خِصال : إيّاكم وكلّ عِرْقٍ لئيم أن تُتلاّسوه فإنه إن يسرُّركم اليوم يسوِّكم غداً ، واكظّموا الغيظ ، واحذروا بنيّ أعداء آبائكم فإنهم على منهاج آبائهم ، ثم قال :

أحيا الضغائنَ آباءَ لنا سلفوا فلنَّ تبيدَ وللاَّ آباءُ أبناء

قال ابن الكلبي : فيحكى الناسُ هذا البيت سابقا للزبير ، وما هو إلا لقيس ابن عاصم .

وأصى عمرو بن كلثوم التَّغْلَبِيَّ ^(١) [بنيهِ] ^(٢) فقال : يَا بَنِيَّ إِنِّي قَدْ بَلَغْتَ مِنَ الْعَمْرِ مَا لَمْ يَبْلُغْ أَحَدٌ مِنْ آبَائِي وَأَجْدَادِي ، وَلَا بَدَّ مِنْ أَمْرِ مُقْتَبِلٍ ، وَأَنْ يَنْزِلَ بِي مَا نَزَلَ بِالْآبَاءِ وَالْأَجْدَادِ وَالْأُمَهَاتِ وَالْأَوْلَادِ ، فَاحْفَظُوا عَنِّي مَا أَوْصِيكُمْ بِهِ . إِنِّي وَاللَّهِ مَا عَيَّرْتُ رَجُلًا قَطُّ أَمْرًا إِلَّا عَيَّرْتَنِي مِثْلَهُ ؛ إِنْ حَقَّ خُفْيٌ ، وَإِنْ بَاطَلَ فَبَاطِلٌ ، وَمَنْ سَبَّ سُبَّ ، فَكُفُّوا عَنِ الشَّتَمِ فَإِنَّهُ أَسْلَمَ لِأَعْرَاضِكُمْ . وَصَلُوا أَرْحَامَكُمْ تَعْمُرُوا دَارَكُمْ ^(٣) ، وَأَكْرَمُوا جَارَكُمْ بِحَسَنِ ثَنَائِكُمْ ، وَزَوَّجُوا بَنَاتِ الْعَمِّ بَنِي الْعَمِّ فَإِنْ تَعَدَّيْتُمْ بِهِنَّ إِلَى الْغُرَبَاءِ فَلَا تَأْلُوا بِهِنَّ [عَنْ ^(٤)] الْإِكْفَاءِ . وَأَبْعَدُوا بِيُوتَ النِّسَاءِ مِنْ بِيُوتِ الرِّجَالِ ، فَإِنَّهُ أَغْضَى لِلْبَصَرِ ، وَأَعْفَى لِلذِّكْرِ ؛ وَمَتَى كَانَتْ الْمَعَايِنَةُ وَاللِّقَاءُ ، فَفِي ذَلِكَ دَاءٌ مِنَ الْأَدْوَاءِ ، وَلَا خَيْرَ فِيمَنْ لَا يَفَارُ لَغَيْرِهِ كَمَا يَفَارُ لِنَفْسِهِ ، وَقَلَّ مَنْ اتَّهَكَ حَرَمَةً لَغَيْرِهِ إِلَّا اتَّهَكَتْ حَرَمَتُهُ . وَامْنَعُوا الْقَرِيبَ مِنْ ظُلْمِ الْغَرِيبِ ، فَإِنَّكَ تُدِلُّ عَلَى قَرِيبِكَ ، وَلَا يَحْمِلُ بِكَ ذُلَّ غَرِيبِكَ ، وَإِذَا تَنَازَعْتُمْ فِي الدِّمَاءِ فَلَا يَكُنْ حَقَّكُمْ الْكِفَاءُ ، فَرَبَّ رَجُلٍ خَيْرٌ مِنْ أَلْفٍ ، وَوَدَّ خَيْرٌ مِنْ خَلْفٍ ، وَإِذَا حُدِّثْتُمْ فَعَوَّاءُ ، وَإِذَا حُدِّثْتُمْ فَأَوْجَزُوا ، فَإِنَّ مَعَ الْإِكْثَارِ يَكُونُ الْإِهْذَارُ ، وَمَوْتُ عَاجِلٍ خَيْرٌ مِنْ ضَنْئٍ أَجَلٍ ، وَمَا بِكَيْتُ مِنْ زَمَانٍ إِلَّا دَهَانِي بَعْدَهُ زَمَانٌ ، وَرَبِّمَا شَجَانِي ^(٥) مَنْ لَمْ يَكُنْ أَمْرُهُ

(٢) تكملة من د .

(٤) من د .

(١) ب : « التغلبي » تحريف .

(٣) في د « دياركم » .

(٥) شجاني : أحزني

عَنَانِي ، وما عَجِبْتُ مِنْ أَحْدُوْثِهِ إِلَّا رَأَيْتُ بَعْدَهَا أَعْجُوبَةً . وَعَلِمُوا أَنَّ أَشْجَعَ الْقَوْمِ الْعَطُوفُ ، وَخَيْرُ الْمَوْتِ تَحْتَ ظِلَالِ السِّیُوفِ ، وَلَا خَيْرَ فَيَمَنْ لَا رُوبَةَ لَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ ، وَلَا فَيَمَنْ إِذَا عُوْتُبَ لَمْ يُعْتَبَ ، وَمَنِ النَّاسُ مِنْ لَا يَرْجِي خَيْرَهُ ، وَلَا يَخَافُ شَرَّهُ ، فَيَكُوْهُ (١) خَيْرَ مَنْ دَرَّهُ ، وَعَقُوقَهُ خَيْرٌ مِنْ بَرِّهِ وَلَا تُبْرَحُوا فِي حَبْسِكُمْ فَإِنْ مِنْ أُبْرَحَ فِي حَبِّ آلَ ذَلِكَ إِلَى قَبِيحٍ بَغْضٍ ، وَكَمْ قَدْ زَارَنِي إِنْسَانٌ وَزُرْتُهُ ، فَأَنْقَلَبَ الدَّهْرُ بِنَا فَقَبْرَتُهُ . وَعَلِمُوا أَنَّ الْحَلِيمَ سَلِيمٌ ، وَأَنَّ السَّفِيْهَةَ كُلِّمٌ ، إِنِّي لَمْ أَمُتْ وَلَكِنْ هَرِمْتُ ، وَدَخَلْتَنِي ذِلَّةٌ فَسَكَّتْ ، وَضَعَفَ قَلْبِي ، فَأَهْتَرْتُ (٢) ، سَلِمَكُمْ رَبِّكُمْ وَحَيًّا كَمْ .

وَمِنْ كِتَابِ أَرْدَشِيرَ بْنِ بَابَكٍ إِلَى بَنِيهِ وَالْمُلُوكِ مِنْ بَعْدِهِ : رَشَادُ الْوَالِي خَيْرٌ لِلرَّعِيَّةِ مِنْ خَضْبِ الزَّمَانِ ، الْمَلِكُ وَالِدَيْنِ تَوْءَمَانِ لَا قَوَامَ لِأَحَدِهِمَا إِلَّا بِصَاحِبِهِ ، فَالِدَيْنِ أَسُّ الْمُلْكِ وَعِمَادُهُ ، ثُمَّ صَارَ الْمَلِكُ حَارِسَ الدِّينِ ، فَلَا بَدَّ لِلْمُلْكِ مِنْ أَسِّهِ ، وَلَا بَدَّ لِلدِّينِ مِنْ حَارِسِهِ ، فَأَمَّا مَا لَا حَارِسَ لَهُ فَضَائِعٌ ، وَمَا لَا أَسَّ لَهُ فَمُهْدُومٌ ، إِنْ رَأْسَ مَا أَغَافَ عَلَيْكُمْ مَبَادِرَةُ السَّفَلَةِ إِيَّاكُمْ إِلَى دِرَاسَةِ الدِّينِ وَتَأْوِيلِهِ وَالتَّفَقُّهِ فِيهِ ، فَتَحْمِلُكُمْ الثِّقَةُ بِقُوَّةِ الْمَلِكِ عَلَى التَّهَانِ بِهِمْ ، فَتَحْدُثُ فِي الدِّينِ رِيَاسَاتٌ مُنْتَشِرَاتٌ سِرًّا فَيَمَنْ قَدْ وَتَرْتُمْ وَجَفَوْتُمْ ، وَحَرَمْتُمْ وَأَخْفَمْتُمْ ، وَصَغَّرْتُمْ مِنْ سِفْلَةِ النَّاسِ وَالرَّعِيَّةِ وَحَشَوُ الْعَامَّةِ ، ثُمَّ لَا تَنْشَبُ تِلْكَ الرِّيَاسَاتُ أَنْ تَحْدُثَ خُرْقًا فِي الْمُلْكِ وَوَهْنًا فِي الدَّوْلَةِ . وَعَلِمُوا أَنَّ سُلْطَانَكُمْ إِنَّمَا هُوَ عَلَى أَجْسَادِ الرَّعِيَّةِ لَا عَلَى قُلُوبِهَا ، وَإِنْ غَلَبْتُمْ النَّاسَ عَلَى مَافِي أَيْدِيهِمْ فَلَنْ تَغْلِبُوهُمْ عَلَى مَافِي عُقُولِهِمْ وَأَرَائِهِمْ وَمَكَايِدِهِمْ . وَعَلِمُوا أَنَّ الْعَاقِلَ الْحَرُومَ سَأَلَ عَلَيْكُمْ لِسَانَهُ ، وَهُوَ أَقْطَعُ سَيْفِيهِ ، وَإِنْ أَشَدَّ مَا يَضُرُّ بِكُمْ مِنْ لِسَانِهِ مَا صَرَفَ الْحِيلَةَ فِيهِ إِلَى الدِّينِ فَكَانَ لِلدُّنْيَا يَحْتِجُ (٣) ، وَلِلدِّينِ فَيَا يَظْهَرُ يَتَعَصَّبُ ، فَيَكُونُ

(١) بِكَأْتِ النَّاقَةِ بِكَوْءٍ أ : قُلْ لِبَنِيهَا .

(٢) الْهَرْتُ : ذَهَابَ الْعَقْلُ .

(٣) ١ : « يَجْنَحُ » .

للدين بكاؤه ، وإليه دعاؤه ، ثم هو أُوحد للتابعين والمصدقين والمناصحين والمؤازرين ، لأنَّ تعصّب^(١) الناس موكل بالملك ، ورحمتهم ومحبتهم موكلّة بالضعفاء المغلوبين ، فاحذروا هذا المعنى كل الحذر .

واعلموا أنّه ليس ينبغي للملِك أن يعرف للعباد والنسّاك بأن يكونوا أوّلَى بالدين منه ، ولا أحدبَ عليه ولا أغضبَ له . [ولا ينبغي له]^(٢) أن يخلي النسّاك والعباد من الأمر والنهي في نُسكهم ودينهم ، فإنّ خروج النسّاك وغيرهم من الأمر والنهي عيبٌ على الملوك وعلى المملكة ، وثُلْمة يئنة الضّرر على الملك وعلى مَنْ بعده .

وأعلموا أنّه قد مضى قبلنا من أسلافنا ملوك كان الملِك منهم يتعهّد الحماية بالتفتيش والجماعة بالتفضيل ، والفراغ بالإشغال ، كتعهّده جسده بقصّ فضول الشعر والظفر وغسل الدّرن والغمر^(٣) ومداواة ما ظهر من الأدواء وما بطن ، وقد كان من أولئك الملوك من صحّة ملكه أحبّ إليه من صحّة جسده ، فتتابع تلك الأملاك بذلك كأنّهم ملك واحد ، وكان أرواحهم روحٌ واحدة ، يمكن أوّلهم لآخرهم ، ويصدّق آخرهم أوّلهم ، يجتمع أبناء أسلافهم ، ومواريت آرائهم ، وثمرات عقولهم عند الباقي منهم بعدهم ، وكانّهم جلوسٌ معه يحدّثونه ويشاورونه ، حتّى كأنّ على رأس دارا بن دارا ما كان من غلبة الإسكندر الرّومي على ما غلب عليه من مُلكه . وكان إفساده أمرنا ، وتفرّقه جماعتنا ، وتخريبه عمران مملكتنا أبلغ له فيما أراد من سفك دماننا ، فلمّا أذن الله عزّ وجلّ في جمع مملكتنا ، وإعادة أمرنا ، كان من بعثه إيانا ما كان . وبالاعتبار يُتقى العثار ، والتجارب الماضية دستورٌ يرجع إليه من الحوادث الآتية .

وأعلموا أنّ طباع الملوك على غير طباع الرعيّة والسوقة ، فإنّ الملِك يُطيف به العزّ ، والأمن والسرور والقُدرة على ما يريد ، والألفة والجُرأة والعبث والبَطَر ، وكلّما ازداد

في العُمر تنفّسا ، وفي الملك سلامةً أزداد من هذه الطبائع والأخلاق حتّى يُسلمه ذلك إلى سُكر السلطان الذي هو أشدّ من سكر الشراب ، فينسى النكبات والعثرات ، والغير والدوائر ، وفُحش تسلط الأيام ، ولُؤم غلبة الدهر ، فيرسل يده بالفعل ، ولسانه بالقول . وعند حُسن الظنّ بالأيّام تحدثُ الغير ، وتزول النعم ؛ وقد كان من أسلافنا وقُدّماء مُلوِكنا مَنْ يذكّره عِزّه الذلّ ، وأمّنه الخوف ، وسروره الكآبة ، وقدرته المعجزة ، وذلك هو الرجل السّكامل قد جمع بهجة الملوك ، وفكرة الشّوكة ، ولا كمال إلّا في جمها .

وأعلموا أنّكم ستبلون على الملك بالأزواج والأولاد والقُرباء والوزراء والأخدان ، والأنصار والأعوان والمتقرّبين والثّماء والمُضحّكين ، وكلّ هؤلاء — إلّا قليلا — أن يأخذ لنفسه أحبّ إليه من أن يعطى منها عمله ، وإِنّما عمله سوق ليومه ، وذخيرة لَعده ، فنصيحتُهُ للملوك فضلُ نصيحتِهِ لنفسه ، وغاية الصّلاح عنده صلاحُ نفسه ، وغاية الفساد عنده فسادُها ؛ يقيم للسلطان سوق المودّة ما أقام له سوق الأرباح والمنافع ، إذا استوحش الملك من ثقائه أطبقتُ عليه ظلم الجهالة . أخوف ما يكون العامّة [آمن ما يكون الوزراء ، وآمن ما يكون العامّة ^(١)] أخوف ما يكون الوزراء .

واعلموا أنّ كثيرا من وزراء الملوك من يُحاول استبقاء دولته وأيّامه بإيقاع الأضراب ، واخبط في أطراف مملكة الملك ، ليجتاح الملك إلى رأيه وتديبره ؛ فإذا عرفتم هذا من وزير من وزرائكم فأعزلوه فإنّه يُدخل الوهن والنقص على الملك والرعية لصلاح حال نفسه ، ولا تقوم نفسه بهذه النفوس كلّها .

وأعلموا أنّ بدء ذهاب الدّولة ينشأ من قبيل إهمال الرعية بغير أشغال معروفة ، ولا أعمال معلومة ، فإذا نشأ الفراغ تولّد منه النّظر في الأمور ، والفكر في الفروع والأصول . فإذا نظروا في ذلك نظروا فيه بطبائع مختلفة ، فتختلف بهم المذاهب ، ويتولّد من اختلاف مذاهبهم تعاديبهم وتضاعنهم ، وهم مع اختلافهم هذا متفقون ومجتمعون على بغض الملوك ، فكلّ صِنف منهم إنّما يجري إلى فجّيمة الملك بملكه ، ولكنهم لا يجدون سلّما إلى

ذلك أوثق من الدين والناموس ، ثمّ يتولّد من تعاديهم أنّ الملك لا يستطيع جمعهم على هوّى واحد ، فإن انفرد باختصاص بعضهم صارَ عدوّ بقيّتهم ، وفي طباع العامة استنقالُ الولاية وملاّلتهم ، والنّفاسة^(١) عليهم ، والحسد لهم ، وفي الرعيّة الحروم والمضروب والمقام عليه الحدود ، ويتولّد من كثرتهم مع عداوتهم أن يجبُن الملك عن الإقدام عليهم ، فإنّ في إقدام الملك على الرعيّة كلّها كافّة تعريضاً بمملكته . ويتولّد من جُبْن الملك عن الرعيّة استعجالهم عليه ، وهم أقوى عدوّ له وأخلقه بالظفر ، لأنّه حاضر مع الملك في دار ملكه ، فمن أفضى إليه الملكُ بعدى فلا يكوننّ بإصلاح جسده أشدّ اهتماماً منه بهذه الحال ، ولا تكوننّ لشيء من الأشياء أكره وأنكرُ لرأسٍ صارَ ذنباً ، وذنبٌ صارَ رأساً ، ويدمشفولة صارت فارغةً ، أو غنيّ صارَ فقيراً ، أو عامل مصروف ، أو أمير معزول .

واعلموا أنّ سياسة الملك وحراسته ألا يكون ابن السكاتب إلّا كاتباً ، وابن الجندى إلّا جنديّاً ، وابن التاجر إلّا تاجراً ، وهكذا في جميع الطبقات ، فإنّه يتولّد من تنقل الناس عن حالاتهم أن يلتبس كلّ امرئ منهم فوق مرتبته ، فإذا أنتقل أو شكّ أن يرى شيئاً أرفع مما انتقل إليه ، فيحسّد أو ينافس ، وفي ذلك من الضرر المتولّد مالا خفاء به ، فإنّ عجز ملكٍ منكم عن إصلاح رعيّته كما أوصيّناه فلا يكون للقميص القمل أسرع خلاصاً منه إمّا لبس من قميص ذلك الملك .

واعلموا أنّه ليس ملكٌ إلّا وهو كثير الذّكر لمن يلي الأمر بعده ، ومن فساد أمر الملك نشرُ ذكروه ولاية العهد ، فإنّ في ذلك ضروباً من الضرر ، وأنّ ذلك دخولُ عداوة بين الملك وولىّ عهده ، لأنّه تطمح عينه إلى الملك ، وبصيرته أحبابٌ وأخذان يمتنونه ذلك ، ويستبطنون موت الملك . ثمّ إنّ الملك يستوحش منه ، وتنساق الأمور إلى هلاك أحدهما ، ولكن لينظر الوالى منكم لله تعالى ثمّ لنفسه ثمّ للرعيّة وليّنخب وليّاً للعهد من

(١) النّفاسة : كراهة الخير لهم .

بعده ، ولا يعلمه ذلك ، ولا أحد من الخلق قريباً كان منه أو بعيداً ، ثم يكتب اسمه في أربع صحائف ، ويختمها بخاتمه ، ويضعها عند أربعة نفرٍ من أعيان أهل المملكة ، ثم لا يكون منه في سرّه وعلايته أمرٌ يستدلّ به على وليّ عهده من هؤلاء في إدناء وتقريب يعرف به ، ولا في إقصاء وإعراضٍ يُستَراب له . وليتق ذلك في اللحظة والكلمة ، فإذا هلك الملك جُمعت تلك الصحائفُ إلى النسخة التي تكون في خزانة الملك ، فتفصّ جميعاً ، ثم ينوّه حينئذٍ بأسم ذلك الرجل ، فيلقى الملك إذا لقيه بخدّاة عهده بحال السّوق ، ويلبسه إذا لبسه ببصر السوق وسمّعها ، فإنّ في معرفته بحاله قبل إفضاء الملك إليه سُكراً تُحدّثه عنده ولايةُ العهد ، ثم يلقاه الملك فيزيده سُكراً إلى سكره ، فيعمى ويصمّ ، هذا مع ما لا بدّ أن يلقاه أيام ولاية العهد من حيل العتاة ، وبغى الكذّابين ، وترقية النّاميين ، وإيغار صدره ، وإفسادِ قلبه على كثير من رعيّته ، وخواصّ دولته ، وليس ذلك بمحمود ولا صالح .

واعلموا أنّه ليس للملك أن يخلف ، لأنّه لا يقدر أحدٌ على استكراهه ، وليس له أن يفضّ لأنّه قادر ، والغضب لقاح الشرّ والندامة ، وليس له أن يعبث ويلعب ، لأنّ اللعب والعبث من عمل الفراغ ، وليس له أن يفرّغ لأنّ الفراغ من أمرِ السّوق ، وليس للملك أن يحسد أحداً إلّا على حُسن التدبير ، وليس له أن يخافَ لأنّه لا يدّ فوق يده .

وأعلموا أنّكم لن تقدروا على أن تختموا أفواه الناس من الطّعن والإزراء عليكم ، ولا قدرة لكم على أن تجعلوا القبيح من أفعالكم حسناً ؛ فأجتهدوا في أن تحسّن أفعالكم كلّها ، وألا تجعلوا للعامّة إلى الطّعن عليكم سبيلاً .

وأعلموا أنّ لباس الملك ومطعمه ومشرّبه مقاربٌ للباس السّوق ومطعمهم ، وليس

فضل الملك على الشُّوقَةِ إِلَّا بِقُدْرَتِهِ عَلَى اقْتِنَاءِ الْحَمَامِدِ وَأُسْتِفَادَةِ الْمَكَارِمِ ، فَإِنَّ الْمَلِكَ إِذَا شَاءَ أَحْسَنَ ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ الشُّوقَةُ .

وَاعْلَمُوا أَنَّ لِكُلِّ مَلِكٍ بَطَانَةً ، وَلِكُلِّ رَجُلٍ مِنْ بَطَانَتِهِ بَطَانَةٌ ، ثُمَّ إِنَّ لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْ بَطَانَةِ الْبَطَانَةِ بَطَانَةٌ ، حَتَّى يَجْتَمَعَ مِنْ ذَلِكَ أَهْلُ الْمَمْلَكَةِ ، فَإِذَا أَقَامَ الْمَلِكُ بَطَانَتَهُ عَلَى حَالِ الصَّوَابِ فِيهِمْ أَقَامَ كُلُّ أَمْرٍ مِنْهُمْ بَطَانَتَهُ عَلَى مِثْلِ ذَلِكَ حَتَّى يَجْتَمَعَ عَلَى الصَّلَاحِ عَامَّةُ الرِّعْيَةِ .

احْذَرُوا بَابًا وَاحِدًا طَالَمَا أَمِنْتُهُ فَضَرَّنِي ، وَحَذِرْتُهُ فَفَنَعَنِي . احْذَرُوا إِفْشَاءَ السِّرِّ بِحُضْرَةِ الصَّغَارِ مِنْ أَهْلِيكُمْ وَخَدَمِكُمْ ، فَإِنَّهُ لَيْسَ يَصْغُرُ وَاحِدٌ مِنْهُمْ عَنْ سَخْلِ ذَلِكَ السِّرِّ كَامِلًا ؛ لَا يَتْرَكَ مِنْهُ شَيْئًا حَتَّى يَضَعَهُ حَيْثُ تَكْرَهُونَ إِمَّا سَقَطًا أَوْ غَشًّا .

وَاعْلَمُوا أَنَّ فِي الرِّعْيَةِ صِنْفًا أَتَوَا الْمَلِكُ مِنْ قَبْلِ النَّصَاحِ لَهُ ، وَاتَّمَسُوا إِصْلَاحَ مَنَازِلِهِمْ بِإِفْسَادِ مَنَازِلِ النَّاسِ ، فَأُولَئِكَ أَعْدَاءُ النَّاسِ وَأَعْدَاءُ الْمُلُوكِ ، وَمَنْ عَادَى الْمُلُوكَ وَالنَّاسَ كُلَّهُمْ فَقَدْ عَادَى نَفْسَهُ .

وَاعْلَمُوا أَنَّ الدَّهْرَ حَامِلٌ لَكُمْ عَلَى طَبَقَاتٍ ؛ فَمِنْهَا حَالُ السَّخَاءِ حَتَّى يَدْنُو أَحَدُكُمْ مِنَ السَّرَفِ ، وَمِنْهَا حَالُ التَّبْذِيرِ حَتَّى يَدْنُو مِنَ الْبُخْلِ ، وَمِنْهَا حَالُ الْأَنَاقَةِ حَتَّى يَدْنُو مِنَ الْبَلَادَةِ ، وَمِنْهَا حَالُ اتِّهَازِ الْفُرْصَةِ حَتَّى يَدْنُو مِنَ الْخِفَةِ ، وَمِنْهَا حَالُ الطَّلَاقَةِ فِي اللِّسَانِ حَتَّى يَدْنُو مِنَ الْهَذَرِ ، وَمِنْهَا حَالُ الْأَخْذِ بِحِكْمَةٍ ^(١) الصَّمْتِ حَتَّى يَدْنُو مِنَ الْعِيِّ ، فَالْمَلِكُ مِنْكُمْ جَدِيرٌ أَنْ يَبْلُغَ مِنْ كُلِّ طَبَقَةٍ فِي مُحَاسِنِهَا حَدَّهَا ، فَإِذَا وَقَفَ عَلَيْهِ أَلْجَمَ نَفْسَهُ عَمَّا وَرَاءَهَا .

وَاعْلَمُوا أَنَّ ابْنَ الْمَلِكِ وَأَخَاهُ وَأَبْنَ عَمَةٍ يَقُولُ : كَدْتُ أَنْ أَكُونَ مَلِكًا ، وَبِالْحَرِيِّ إِلَّا أَمُوتَ حَتَّى أَكُونَ مَلِكًا ، فَإِذَا قَالَ ذَلِكَ قَالَ مَا لَا يَسِرُّ الْمَلِكُ ، وَإِنْ كَتَمَهُ فَالْدَّاءُ

(١) الْحِكْمَةُ فِي الْأَصْلِ : اللَّجَامُ ؛ وَالْكَلَامُ عَلَى الْاسْتِعَارَةِ .

فى كلِّ مكتموم ، وإذا تمَّتْ ذاك جعل الفساد سُلماً إلى الصلاح ، ولم يكن الفساد سُلماً إلى صلاح قطّ . وقد رسمتُ لكم فى ذلك مثلاً ، اجعلوا الملك لا ينبغى إلّا لأبناء الملوك من بنات عمومهم ، ولا يصلح من أولاد بنات العمّ إلّا كامل غير سخيّف العقل ، ولا عازبُ الرأى ، ولا ناقص الجوارح ، ولا مطعونٌ عليه فى الدّين ، فإنّكم إذا فعلتم ذلك قلّ طلاب الملك ، وإذا قلّ طلابه أسترّاح كلّ امرئٍ إلى ما يلىه ، ونزع إلى حدٍّ يلىه ، وعرف حاله ، ورضى معيشته ، واستطاب زمانه .

فقد ذكرنا وصايا قوم من العرب ، ووصايا أكثر ملوكِ الفُرس وأعظمهم حكمةً لتُضمَّ إلى وصايا أمير المؤمنين فىحصل منها وصايا الدّين والدنيا ، فإنّ وصايا أمير المؤمنين عليه السلام ، الدّينُ عليها أغلب ، ووصايا هؤلاء الدّنيا عليها أغلب ، فإذا أخذ من أخذ التوفيق بيده بمجموع ذلك فقد سعد ، ولا سعيد إلّا من أسعده الله .

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى طلحة والزبير مع عمران بن الحصين الخزاعي ، وذكر
هذا الكتاب أبو جعفر الأسطفي في كتاب المقامات :

أَمَّا بَعْدُ ، فَقَدْ عَلِمْتُمَا - وَإِنْ كُنْتُمَا - أَنِّي لَمْ أُرِدِ النَّاسَ حَتَّى أَرَادُونِي ، وَلَمْ
أَبَايَهُمْ حَتَّى بَايَعُونِي ؛ وَإِنَّكُمَا مِمَّنْ أَرَادَنِي وَبَايَعَنِي ، وَإِنَّ الْعَامَّةَ لَمْ تُبَايَعْنِي لِسُلْطَانٍ
غَالِبٍ ، وَلَا لِحَرِصٍ حَاضِرٍ ، فَإِنْ كُنْتُمَا بَايَعْتُمَانِي طَائِعِينَ فَأَرْجِعَا وَتَوْبَا إِلَى اللَّهِ مِنْ
قَرِيبٍ ، وَإِنْ كُنْتُمَا بَايَعْتُمَانِي كَارِهَيْنِ فَقَدْ جَعَلْتُمَا لِي عَلَيْكُمَا السَّبِيلَ بِإِظْهَارِكُمَا الطَّاعَةَ
وإِسْرَارِكُمَا الْمَعْصِيَةَ .

وَأَمْرِي مَا كُنْتُمَا بِأَحَقَّ الْمُهَاجِرِينَ بِالتَّقِيَّةِ وَالْكِفَانِ ، وَإِنْ دَفَعَكُمَا هَذَا
الْأَمْرَ قَبْلَ أَنْ تَدْخُلَا فِيهِ كَانَ أَوْسَعَ عَلَيْكُمَا مِنْ خُرُوجِكُمَا مِنْهُ بَعْدَ
إِقْرَارِكُمَا بِهِ .

وَقَدْ زَعَمْتُمَا أَنِّي قَتَلْتُ عُثْمَانَ ، فَبَيَّنِّي وَبَيَّنَّكُمَا مَنْ تَخَلَّفَ عَنِّي وَعَنْكُمَا مِنْ أَهْلِ
الْمَدِينَةِ ، ثُمَّ يُلْزَمُ كُلُّ أَمْرِي بِقَدْرِ مَا أُحْتَمَلُ .

فَارْجِعَا أَيُّهَا الشَّيْخَانِ عَنْ رَأْيِكُمَا ؛ فَإِنَّ الْإِنَّاءَ أَكْبَرُ أَمْرِكُمَا الْعَارَ ، مِنْ قَبْلِ أَنْ
يَجْتَمَعَ الْعَارُ وَالنَّارُ . والسلام .

الشَّيْخُ :

[عمران بن الحصين]

هو عمران بنُ الحُصَيْن بن عبيد بن خَلَف بن عبد بن نهم بن سالم بن غاضرة بن سلول بن حُبَشِيَّة بن سلول بن كعب بن عمرو الخزاعيّ . يكنى أبا بُجَيْد بأبنه بجيد بن عمران . أسلمَ هو وأبو هريرة عامَ خَيْبَر ، وكان من فضلاء الصَّحابة وفقهائهم ، يقول أهلُ البصرة عنه : إنَّه كان يرى الحَفَظَةَ ، وكانت تكلمه حتَّى اكَتَوَى .

وقال محمد بن سِيرِين : أفضلُ من نزلَ البصرةَ من أصحاب رسول الله صَلَّى الله عليه وآله عمرانُ بنُ الحُصَيْن ، وأبو بَكْرَةَ . واستقضاه عبد الله بن عامر بن كُرَيْز على البصرة فَعَمِلَ له أَيَّامًا ، ثمَّ أَسْتَعْفَاه فأعفاه ، ومات بالبصرة سنة اثنتين وخمسين في أَيَّام معاوية

[أبو جعفر الإسكافي]

وأما أبو جعفر الإسكافيّ -وهو شيخنا محمد بن عبد الله الإسكافيّ - عدّه قاضي القضاة في الطَّبَقَة السابعة من طبقات المُعْتَزِلَة مع عباد بن سُلَيْمَانَ الصَّيْمَرِيّ ، ومع زُرْقَانَ ، ومع عيسى بن المهيم الصوفيّ ، وجعل أوّل الطَّبَقَة ثُمَامَةَ بن أَثْرَسَ أبا معن ، ثمَّ أبا عثمانَ الجاحظ ، ثمَّ أبا موسى عيسى بن صُبَيْح الرردار ، ثمَّ أبا عمران يونس بن عمران ، ثمَّ محمد بن شبيب ، ثمَّ محمد بن إسماعيل بن العسكريّ ، ثمَّ عبد الكريم بن رَوْح العسكريّ ، ثمَّ أبا يعقوب يوسف بن عبد الله الشَّحَام ، ثمَّ أبا الحسين الصالحى .

ثم الجعفران : جعفر بن جرير وجعفر بن ميسر ، ثم أبا عمران بن النقاش ،
ثم أبا سعيد أحمد بن سعيد الأسدي ، ثم عباد بن سليمان ، ثم أبا جعفر
الإسكافي هذا . وقال : كان أبو جعفر فاضلا عالما ، وصنف سبعين كتابا
في علم الكلام .

وهو الذي نقض كتاب " العثمانية " ، على أبي عثمان الجاحظ في حياته ، ودخل
الجاحظ الوراقين ببغداد ، فقال : من هذا الغلام السوادى الذى بلغنى أنه تعرض لنقض
كتابى ! وأبو جعفر جالس ، فأخفى منه حتى لم يره .
وكان أبو جعفر يقول بالتفضيل على قاعدة معتزلة بغداد ، ويبالغ في ذلك ، وكان علوى
الرأى ، محققا منصفًا ، قليل العصبية .

* * *

ثم نعود إلى شرح ألفاظ الفصل ومعانيه :
قوله عليه السلام : « لم أرد الناس » ، أى لم أرد الولاية عليهم حتى أرادوا
هم منى ذلك .

قال : « ولم أبايعهم حتى بايعونى » ، أى لم أمدد يدي إليهم مدّ الطلب والحرص
على الأمر ، ولم أمددها إلا بعد أن خاطبوني بالإمرة والخلافة ، وقالوا بأستهم : قد بايعناك ،
فحينئذ مددت يدي إليهم .

قال : ولم يبايعنى العامة والمسلمون لسلطان غصبهم وقهرهم على ذلك ، ولا لحرص
حاضر ، أى مال موجود فرقة عليهم .

ثم قسم عليهما الكلام ، فقال : إن كنتم بايعتمنى طوعا عن رضا فقد وجب عليكما
الرجوع ، لأنه لا وجه لانتقاض تلك البيعة ، وإن كنتم بايعتمنى مكرهين عليهما فالإكراه

له صورةٌ ، وهى أن يجرّد السيف ويمدّ العنق ، ولم يكن قد وقع ذلك ، ولا يمكنكما أن تدعياه ، وإن كنتما بايعتمانى لا عن رضا ولا مكرهين بل كارهين ، وبين المكره والكاره فرقٌ بين ، فالأمر الشرعيّ إنما تُبنى على الظاهر ، وقد جعلنا لى على أنفسكما السبيل بإظهاركما الطاعة ، والدخول فيما دخل فيه الناس ، ولا اعتبار بما أسررتما من كراهية ذلك . على أنه لو كان عندى ما يكرهه المسلمون لكان المهاجرون فى كراهية ذلك سواء ؛ فما الذى جعلكما أحقّ المهاجرين كلّهم بالكتمان والتقية .

ثم قال : وقد كان امتناعكما عن البيعة فى مبدأ الأمر أجمل من دخولكما فيها ثم نكنها .

قال : وقد زعمتما أنّ الشبهة التى دخلت عليكم فى أمرى أنى قتلتُ عثمان ، وقد جعلتُ الحكم بينى وبينكما من تخلف عني وعنكما من أهل المدينة ، أى الجماعة التى لم تنصُر عليّا ولا طلحة ، كـ محمد بن مسلمة ، وأسامة بن زيد ، وعبد الله بن عمر ، وغيرهم ، يعنى أنهم غيرُ متّهمين عليه ، ولا على طلحة والزبير ، فإذا حكموا لزم كلّ امرئ منا بقدر ما تقتضيه الشهادات . ولا شبهة أنهم لو حكموا وشهدوا بصورة الحال لحكموا ببراءة على عليه السلام من دم عثمان ، وبأن طلحة كان هو الجناة والتفصيل فى أمره وحصره وقتله ، وكان الزبير مساعداً له على ذلك ، وإن لم يكن مكاشفاً مكاشفة طلحة .

ثم نهاهما عن الإصرار على الخطيئة ، وقال لهما : إنكما إنما تخافان العار فى رجوعكما وانصرفكما عن الحرب ، فإن لم ترجعا اجتمع عليكم العار والنار ؛ أما العار فلا نكما تهزمان وتقرّان عند اللقاء فتعيّران بذلك ، وأيضاً سيكشف للناس أنكما كنتما على باطل فتعيّران بذلك ، وأما النار فإليها مصيرُ العصاة إذا ماتوا على غير توبة واحتمال العار ، وحده أهونُ من احتماله واحتمال النارِ معه .

الأفضل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية :

أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ جَعَلَ الدُّنْيَا لِمَا بَعْدَهَا ، وَابْتَلَى فِيهَا أَهْلَهَا ، لِيَعْلَمَ
أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ، وَاسْمًا لِلدُّنْيَا خُلِقْنَا ، وَلَا بِالسَّعْيِ فِيهَا أُمِرْنَا ، وَإِنَّمَا وَضَعْنَا فِيهَا
لِنُبْتَلَى بِهَا ، وَقَدْ ابْتَلَانِي اللَّهُ بِكَ وَابْتَلَاكَ بِي ، ، فَجَعَلَ أَحَدَنَا خِجَّةً عَلَى الْآخَرِ ،
فَعَدَوْتَ عَلَى طَلَبِ الدُّنْيَا بِتَأْوِيلِ الْقُرْآنِ ، وَطَلَبْتَنِي بِمَا لَا تَجْنِي يَدِي وَلَا لِسَانِي ،
وَعَصَبْتَهُ أَنْتَ وَأَهْلُ الشَّامِ بِي ، وَأَلَبَّ عَالِمُكُمْ جَاهِلَكُمْ ، وَقَائِمُكُمْ قَاعِدَكُمْ .

فَاتَّقِ اللَّهَ فِي نَفْسِكَ ، وَنَازِعِ الشَّيْطَانَ قِيَادَكَ ، وَاصْرِفْ إِلَى الْآخِرَةِ وَجْهَكَ ،
فَهِيَ طَرِيقُنَا وَطَرِيقُكَ ، وَاحْذَرْ أَنْ يُصِيبَكَ اللَّهُ مِنْهُ بِعَاجِلِ قَارِعَةٍ تَمَسُّ الْأَصْلَ ،
وَتَقْطَعُ الدَّابِرَ ، فَإِنِّي أُولَى لَكَ بِاللَّهِ أَلِيَّةً غَيْرَ فَاجِرَةٍ ، لِنَنْ جَمَعْتَنِي وَإِبَّاكَ جَوَامِعُ
الْأَفْدَارِ لَا أَرَأَى بِيَاحَتِكَ ؟ ﴿ حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴾ .

الشرح :

قال عليه السلام : « إن الله قد جعل الدنيا لما بعدها » ، أى جعلها طريقاً إلى الآخرة .
ومن الكلمات الحكيمية : الدنيا قنطرة فاعبروها ولا تعمروها ، وابتلى فيها أهلها
أى اختبرهم ليعلم أيهم أحسنُ عملاً ، وهذا من ألفاظ القرآن العزيز ، والمراد ليعلم خلقه ، أو

ليعلم ملائكته ورُسُلُه ، فحذف المضاف ، وقد سبق ذكر شيء يناسب ذلك فيما تقدّم ، قال : « ولسنا للدنيا خُلِقْنَا » ، أى لم نخلق للدنيا فقط .

قال : « ولا بالسعى فيها أمرنا » ، أى لم نؤمر بالسعى فيها لها ، بل أمرنا بالسعى فيها لغيرها .

ثمّ ذكر أنّ كلّ واحد منه ومن معاوية مُبتلىّ بصاحبه ، وذلك كابتلاء آدم بإبليس وإبليس بآدم .

قال : « فغدوت على طلب الدنيا بتأويل القرآن » ، أى تعدّيت وظلمت ، و « على » هاهنا متعلّقة بمحذوف دلّ عليه الكلام ، تقديره مثابرا على طلب الدنيا ، أو مصرا على طلب الدنيا ، وتأويل القرآن ما كان معاوية يموّه به على أهل الشام فيقول لهم : أنا وليّ عثمان ، وقد قال الله تعالى : ﴿ وَمَنْ قَتَلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ سُلْطَانًا ^(١) ﴾ .

ثمّ يعدّهم الظفر والدولة على أهل العراق بقوله تعالى : ﴿ فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ^(١) ﴾ .

قوله : « وعصبتك أنت وأهل الشام » ، أى ألزمتني كما تلزم العصاة الرأس ، « وآب عالمكم جاهلكم » ؛ أى حرّض . والقيادة : حبل تقاد به الدابة .

قوله : واحذر أن يصيبك الله منه بعاجل قارعة ، الضمير في « منه » راجع إلى الله تعالى ، و « من » لا ابتداء الغاية .

وقال الراوندى : منه ، أى من البُهْتان الذى أُنْتِبه ، أى من أجله ، و« من »
للتعليل ، وهذا بعيد وخلاف الظاهر .

قوله : « تمسّ الأصل » ، أى تقطعه ، ومنه ماء ممسوس أى يقطع الغلّة . ويقطّع الدابر
أى العقب والنسل .

والآليّة : اليمين . وباحة الدار : وَسَطُهَا ، وكذلك ساحتُها ، ورُوى بناحيته .

قوله : « بعاجل قارعة ، وجوامع الأقدار » ، من باب إضافة الصفة إلى الموصوف^(١)
للتأكيّد ، كقوله تعالى ﴿ وإِنَّه لَحَقُّ الْيَقِينِ ﴾^(٢) .

الأضل :

ومن كلام له عليه السلام وصى به شريح بن هاني لما جهده على مفرمة

إلى السام :

أَبَقِ اللَّهَ فِي كُلِّ مَسَاءٍ وَصَبَاحٍ ، وَخَفْ عَلَى نَفْسِكَ الدُّنْيَا الْغُرُورَ ، وَلَا تَأْمَنْهَا عَلَى حَالٍ .

وَاعْلَمْ أَنَّكَ إِنْ لَمْ تَرُدَّ عَلَى نَفْسِكَ عَنْ كَثِيرٍ مِمَّا تُحِبُّ مَخَافَةَ مَسْكُورِهِ ، سَمَتَ بِكَ الْأَهْوَاءُ إِلَى كَثِيرٍ مِنَ الضَّرَرِ ، فَكُنْ لِنَفْسِكَ مَانِعًا رَادِعًا ، وَلِزَوْتِكَ ^(١) عِنْدَ الْحَفِظَةِ وَاقِعًا قَامِعًا .

[شريح بن هاني]

الشريح :

هو شريح بن هاني بن يزيد بن نهيك بن دريد بن سُفيان بن الضباب ، وهو سامة ابن الحارث بن ربيعة بن الحارث بن كعب المذحجي . كان هاني يُكنى في الجاهلية أبا الحكم ، لأنه كان يحكم بينهم ، فكناه رسول الله صلى الله عليه وآله بأبي شريح ، إذ وفد عليه . وأبوه شريح هذا من جلة أصحاب علي عليه السلام ، شهد معه المشاهد كلها ، وعاش حتى قُتِلَ بسجستان في زمن الحجاج ، وشريح جاهلي إسلامي ، يكنى أبا المقدم ،

(١) في د « ولزواتك » ؛ وهي أظهر .

ذَكَرَ ذَلِكَ كُلَّهُ أَبُو عَمَرَ بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي كِتَابِ الْأُسْتَيْعَابِ ^(١) .

قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : وَخَفَ عَلَى نَفْسِكَ الْغُرُورَ ، يَعْنِي الشَّيْطَانَ ، فَأَمَّا الْغُرُورُ بِالضَّمِّ
فَمَصْدَرٌ . وَالرَّادَعُ : السَّكَافُ الْمَانِعُ . وَالنَّزَوَاتُ : الْوَثَبَاتُ . وَالْحَفِيفَةُ : الْغَضَبُ . وَالْوَاقِمُ :
فَاعِلٌ ، مِنْ وَقَمَتْهُ أَيْ رَدَدَتْهُ أَقْبَحَ الرَّدِّ وَقَهَرَتْهُ . يَقُولُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِنْ لَمْ تَرُدَّعْ نَفْسَكَ
عَنْ كَثِيرٍ مِنْ شَهَوَاتِكَ أَفْضَتْ بِكَ إِلَى كَثِيرٍ مِنَ الضَّرَرِ ، وَمِثْلُ هَذَا قَوْلُ الشَّاعِرِ :
فَإِنَّكَ إِنْ أُعْطِيتَ بِطَنَكَ سُؤْأَهَا وَفَرَجَكَ نَالَا مُنْتَهَى الذَّنْمِ أَجْمَعًا ^(٢)

(١) الاستيعاب ٦٠٧

(٢) البيت لحاتم ، وهو من شواهد المغني ٢٣١

الأفضل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى أهل الكوفة عند مسيره من المدينة إلى البصرة :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنِّي خَرَجْتُ عَنْ حَيِّي هَذَا إِمَّا ظَالِمًا وَإِمَّا مَظْلُومًا ، وَإِمَّا بَاطِلًا وَإِمَّا مَبْغِيًّا عَلَيْهِ ، وَأَنَا أَذْكُرُ اللَّهَ مَنْ بَلَغَهُ كِتَابِي هَذَا لَمَّا نَفَرَ إِلَيَّ ، فَإِنْ كُنْتُ مُحْسِنًا أَعَانَنِي ، وَإِنْ كُنْتُ مُسِيئًا اسْتَعْتَبَنِي .

الشرح :

ما أحسنَ هذا التقسيم وما أبلغه في عطف القلوب عليه ، وأسماة النفوس إليه ! قال : لا يخلو حالي في خروجي من أحد أمرين : إمّا أن أكون ظالماً أو مظلوماً ، وبدأ بالظالم هُضمًا لنفسه^(١) ، ولئلا يقول عدوه : بدأ بدعوى كونه مظلوماً ، فأعطى عدوه من نفسه ما أراد .

قال : فليَنفِرِ المسلمون إلىَّ فإنَّ وجدوني مظلوماً أعانوني ، وإن وجدوني ظالماً نهَوْنِي عن ظلمي لأعتبَ وأنبِ إلى الحقِّ . وهذا كلام حسن ، ومراده عليه السلام يحصل على كلا الوجهين ، لأنّه إمّا أراد أن يستنفرهم ، وهذان الوجهان يقتضيان نفيهم إليه على كلِّ حال ، والحق : المنزل ، ولما هاهنا بمعنى إلّا ، كقوله تعالى : ﴿ إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ﴾^(٢) في قراءة من قرأها بالتشديد .

الأفضل :

ومن كتاب له عليه السلام كتبه إلى أهل الرضا مزار يفص فيه ما جرى بينه وبين أهل

صفين :

وَكَانَ بَدْءُ أَمْرِنَا أَنَّا التَّقِيْنَا وَالْقَوْمُ مِنْ أَهْلِ السَّامِ ، وَالظَّاهِرُ أَنَّ رَبَّنَا وَاحِدٌ ،
وَنَبِيَّنَا وَاحِدٌ ، وَدَعَوَتَنَا فِي الْإِسْلَامِ وَاحِدَةٌ ، وَلَا نَسْتَزِيدُهُمْ فِي الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَالتَّصَدِيقِ
بِرَسُولِهِ وَلَا يَسْتَزِيدُونَنَا ، وَالْأَمْرُ وَاحِدٌ إِلَّا مَا اخْتَلَفْنَا فِيهِ مِنْ دِمِ عُثْمَانَ ، وَنَحْنُ مِنْهُ
بِرَالٍ ، فَقُلْنَا : تَعَالَوْا نُدَاوِي مَا لَا يُدْرِكُ الْيَوْمَ بِإِطْفَاءِ النَّارِ ، وَتَسْكِينِ الْعَامَّةِ ،
حَتَّى يَشُدَّ الْأَمْرُ وَيَسْتَجْمَعَ ، فَنَقْوَى عَلَى وَضْعِ الْحَقِّ فِي مَوَاضِعِهِ ، فَقَالُوا : بَلْ نُدَاوِيهِ
بِالْمُسْكَابَرَةِ ، فَأَبَوْا حَتَّى جَنَحَتِ الْحَرْبُ وَرَكَدَتْ ، وَوَقَدَتْ نِيرَانَهَا وَحِمَشَتْ^(١) .

فَلَمَّا ضَرَسْنَا وَإِيَّاهُمْ ، وَوَضَعَتْ نَحَالِبَهَا فِينَا وَفِيهِمْ ، أَجَابُوا عِنْدَ ذَلِكَ إِلَى الَّذِي
دَعَوْنَاهُمْ إِلَيْهِ ، فَأَجَبْنَاهُمْ إِلَى مَا دَعَوْا وَسَارَعْنَاهُمْ إِلَى مَا طَلَبُوا ، حَتَّى اسْتَبَانَتْ
عَلَيْهِمُ الْحُجَّةُ ؛ وَانْقَطَعَتْ مِنْهُمْ الْمَعْذِرَةُ ، فَمَنْ تَمَّ عَلَى ذَلِكَ مِنْهُمْ فَهُوَ الَّذِي أَنْقَذَهُ اللَّهُ
مِنَ الْهَلَكََةِ ، وَمَنْ لَجَّ وَتَمَادَى فَهُوَ الرَّائِسُ الَّذِي رَانَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ ، وَصَارَتْ دَائِرَةُ
السَّوءِ عَلَى رَأْسِهِ .

الشَّرْحُ :

رُوى : « التَّقِيْنَا والقوم » بالواو ، كما قال :

❖ قُلْتُ إِذْ أَقْبَلْتُ وَزَهْرٌ تَهَادَى ❖

ومن لم يروها بالواو فقد أَسْتَرَحَ من التَّكَلَّفِ .

قوله : « والظاهر أن ربَّنَا واحد » ، كَلَامٌ من لم يَحْكَمْ لأهل صِفَيْنِ من جانب معاوية حُكْمًا قاطعًا بالإسلام ، بل قال : ظاهرُهُم الإسلام ، ولا خَلْفٌ بيننا وبينهم فيه ، بل الخَلْفُ في دَمِ عُثْمَانَ .

قال عليه السلام : قلنا لهم : تعالوا فلنُطْفِئَ هذه النائرة الآن بوضع الحرب إلى أن تتمَّ قاعدتي في الخلافة وتزول هذه الشوائبُ التي تُكَدِّرُ على الأمر ، ويكونَ للنَّاسِ جماعةٌ ترجع إليها ، وبعد ذلك أتمكَّن من قَتْلَةِ عُثْمَانَ بأعيانِهِم فاقْتَصَّ منهم ، فأَبَوْا إِلَّا المَكابِرَةَ والمغالبة والحرب .

قوله : « حَتَّى جَنَحَتْ الحربُ وَرَكَدَتْ » ، جَنَحَتْ : أَقْبَلْتُ ، ومنه : قد جَنَحَ الليلُ ، أَى أَقْبَلَ ، وَرَكَدَتْ : دامت وثَبَّتَتْ .

قوله : « وَوَقَدْتُ نِيرَانَهَا » ، أَى التَّهَيَّتْ .

قوله : « وَحَشَشْتُ » ، أَى أَسْتَعْرَتْ وَشَبَّتْ . وَرُوى : « وَأَسْتَحْشَمْتُ ^(١) » وهو أَصَحُّ ؛ ومن رواها « حَمَسْتُ » بالسين المهملة أراد أَشْتَدَّتْ وَصَلَبَتْ .

قوله : « فَلَمَّا ضَرَسْتُنَا وَإِيَّاهُمْ » ، أَى عَضَّتُنَا بِأَضراسِها ، ويقال : ضَرَسَهُم الدهرُ أَى أَشْتَدَّ عَلَيْهِم .

(١) في د « واستجرت » : ولأعني عليه يستقيم أيضا .

قال : لَمَّا أَشْتَدَّتْ الحرب علينا وعليهم ، وَأَكَلَتْ مَنَّا ومنهم ، عادوا إلى ما كنّا سألناهم أبتداءً ، وَضَرَعُوا إِلَيْنَا فِي رَفْعِ الحرب ، وَرَفَعُوا المصاحفَ يسألون النزولَ على حُكْمِهَا ، وَإِعْمَادَ السَّيْفِ ، فَأَجَبْنَاهُمْ إِلَى ذَلِكَ .

قوله : « وَسَارَعْنَاهُمْ إِلَى مَا طَلَبُوا » كلمةٌ فصِيحةٌ ، وهى تَعْدِيَةُ الفعلِ اللَّازِمِ ، كَأَنَّهَا لَمَّا كَانَتْ فِي مَعْنَى الْمُسَابَقَةِ ، وَالْمُسَابَقَةُ مُتَعَدِيَةٌ عَدَى الْمُسَارَعَةَ .

قوله : « حَتَّى اسْتَبَانَتْ » ، يقول : اسْتَمَرَّرْنَا عَلَى كِفِّ الحرب ، وَوَضَعِهَا إِجَابَةً لِسُؤَالِهِمْ إِلَى أَنْ اسْتَبَانَتْ عَلَيْهِمْ حِجَّتُنَا ، وَبَطَلَتْ مَعَاذِيرُهُمْ وَشُبُهَتُهُمْ فِي الحربِ وَشَقَّ العَصَا ، فَنَ تَمَّ مِنْهُمْ عَلَى ذَلِكَ ، أَى عَلَى أَتْقِيَادِهِ إِلَى الْحَقِّ بَعْدَ ظُهُورِهِ لَهُ ، فَذَلِكَ الَّذِى خَلَّصَهُ اللَّهُ مِنَ الْهَلَاكِ وَعَذَابِ الْآخِرَةِ ، وَمَنْ لَجَّ مِنْهُمْ عَلَى ذَلِكَ وَتَمَادَى فِي ضَلَالِهِ فَهُوَ الرَّاكِسُ ؛ قَالَ قَوْمُ : الرَّاكِسُ هُنَا بِمَعْنَى الْمَرْكُوسِ ، فَهُوَ مَقْلُوبٌ ، فَاعِلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ فَهَوَّ فِي عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ ﴾ ^(١) ، أَى مَرْضِيَّةٍ ، وَعِنْدَى أَنْ اللَّفْظَةَ عَلَى بَابِهَا ، بِمَعْنَى أَنْ مَنْ لَجَّ فَقَدْ رَكَسَ نَفْسَهُ ، فَهُوَ الرَّاكِسُ ، وَهُوَ الْمَرْكُوسُ ، يُقَالُ : رَكَسَهُ وَأَرَكَسَهُ بِمَعْنَى ، وَالْكِتَابُ الْعَزِيزُ جَاءَ بِالْهَمْزِ فَقَالَ : ﴿ وَاللَّهُ أَرَكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا ﴾ ^(٢) ، أَى رَدَّهُمْ إِلَى كُفْرِهِمْ ^(٣) ؛ وَيَقُولُ : ارْتَكَسَ فُلَانٌ فِي أَمْرٍ كَانَ نَجَا مِنْهُ ، وَرَانَ عَلَى قَلْبِهِ ، أَى رَانَ هُوَ عَلَى قَلْبِهِ ، كَمَا قُلْنَا فِي الرَّاكِسِ ؛ وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْفَاعِلُ - وَهُوَ اللَّهُ - مُحذُوفًا ، لِأَنَّ الْفَاعِلَ لَا يُحْذَفُ ، بَلْ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْفَاعِلُ كَالْمُحْذُوفِ وَلَيْسَ بِمُحْذُوفٍ ، وَيَكُونُ الْمَصْدَرُ وَهُوَ الرَّيْنُ ، وَدَلَّ الْفِعْلُ عَلَيْهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوْا الْآيَاتِ ﴾ ^(٤) أَى بَدَأَ لَهُمُ الْبَدَاءَ . وَرَانَ بِمَعْنَى غَلَبَ وَغَطَّى ؛ وَرَوَى « فَهُوَ الرَّاكِسُ الَّذِى رَيْنَ عَلَى قَلْبِهِ » .

قال : وصارت دائرةُ السَّوءِ على رأسِهِ ، من ألفاظ القرآن العزيز ، قال الله تعالى : ﴿ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوءِ ﴾ ^(١) والدوائر : الدُّوَل .
قال :

* وإنَّ على الباغي تدورُ الدوائر *
والدائرة أيضا : الهزيمة ، يقال : على مَنْ الدائرةُ منهما ، والدوائر
أيضا الدَّوَاهِي .

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى الأسود بن قطبة صاحب جند ملوانه :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ أَوَّلِي إِذَا اخْتَلَفَ هَوَاهُ مِنْعَهُ ذَلِكَ كَثِيرًا مِنَ الْعَدْلِ ، فَلْيَكُنْ
أَمْرُ النَّاسِ عِنْدَكَ فِي الْحَقِّ سَوَاءً ، فَإِنَّهُ لَيْسَ فِي أَلْجُورِ عِوَضٌ مِنَ الْعَدْلِ ، فَاجْتَنِبْ
مَا تُنْكِرُ أَمثَالَهُ ، وَابْتَدِلْ نَفْسَكَ فِيمَا أَفْتَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكَ ، رَاجِيًا ثَوَابَهُ ، وَمُتَخَوِّفًا
عِقَابَهُ .

وَأَعْلَمْ أَنَّ الدُّنْيَا دَارُ بَلِيَّةٍ لَمْ يَفْرُغْ صَاحِبُهَا فِيهَا قَطُّ سَاعَةً إِلَّا كَانَتْ فَرِغَتُهُ عَلَيْهِ
حَسْرَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَإِنَّهُ لَنْ يَغْنِيَكَ عَنِ الْحَقِّ شَيْءٌ أَبَدًا ، وَمِنْ الْحَقِّ عَلَيْكَ حِفْظُ
نَفْسِكَ ، وَالْإِحْسَابُ عَلَى الرَّعِيَّةِ بِجُهِدِكَ ، فَإِنَّ الَّذِي يَصِلُ إِلَيْكَ مِنْ ذَلِكَ أَفْضَلُ مِنْ
الَّذِي يَصِلُ بِكَ ؛ وَالسَّلَامُ .

الشَّيْخُ :

[الأسود بن قطبة]

لم أقف إلى الآن على نَسَبِ الْأَسْوَدِ بْنِ قُطْبَةَ ، وَقُرَأْتُ فِي كَثِيرٍ مِنَ النُّسخ أَنَّهُ حَارِثِي
مِنْ بَنِي الْحَارِثِ بْنِ كَعْبٍ ؛ وَلَمْ أُنْجِزْ ذَلِكَ ، وَالَّذِي يَغْلِبُ عَلَيَّ ظَنِّي أَنَّهُ الْأَسْوَدُ بْنُ زَيْدِ
ابْنِ قُطْبَةَ بْنِ غَنَمِ الْأَنْصَارِيِّ مِنْ بَنِي عُبَيْدِ بْنِ عَدِيِّ . ذَكَرَهُ أَبُو عَمْرٍو بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي كِتَابِ
"الْأَسْتِيعَابِ" ، وَقَالَ : إِنَّ مُوسَى بْنَ عُقْبَةَ عَدَّاهُ فِيمَنْ شَهِدَ بِذَرَاهُ (١) .

(١) الاستيعاب ١ : ٩٠ (طبعة نهضة مصر) .

قوله عليه السلام : إذا اختلف هَوَى الوالى منعه كثيرا من الحق قولُ صِدْق ، لأنه متى لم يكن الخصمان عند الوالى سواءً فى الحق جَارَ وظَلَم .

ثم قال له : فإنه ليس فى الجورِ عوضٌ من العَدْل ؛ وهذا أيضا حق ، وفى العدل كلِّ العِوض من الجور .

ثم أمره بأجتنب ما يَنْكَر مثله من غيره ، وقد تقدّم نحوُ هذا .

وقوله : « إلا كانت فرغته » كلمةٌ فصِيحة ، وهى المرة الواحدة من الفراغ ، وقد رُوِيَ عن النبىِّ صلى الله عليه وآله : « إنَّ الله يُبْغِضُ الصَّحِيحَ الفارغ لا فى شُغْل الدنيا ولا فى شُغْل الآخرة » ، ومرادُ أمير المؤمنين عليه السلام هاهنا الفراغُ من عمل الآخرة خاصة .

قوله : « فإنَّ الذى يصل إليك من ذلك أفضلُ من الذى يصل بك » ، معناه فإنَّ الذى يصل إليك من ثواب الأحتساب على الرعية ، وحفظ نفسك من مظالمهم والخيف عليهم ، أفضلُ من الذى يصل بك من حراسةِ دِمَائِهِمْ ^(١) وأعراضهم وأموالهم ؛ ولا شبهة فى ذلك ، لأنَّ إحدى المنفعتين دائمة ، والأخرى منقطعة ، والنفع الدائمُ أفضلُ من المنقطع .

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى العمال الذين يطأ عملهم الجيوسه^(١) :

مِنْ عَبْدِ اللَّهِ عَلِيٍّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى مَنْ مَرَّ بِهِ الْجَيْشُ مِنْ جُبَاةِ الْخُرَاجِ وَعُمَالِ
الْبِلَادِ .

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنِّي قَدْ سَيَّرْتُ جُنُودًا هِيَ مَارَّةٌ بِكُمْ إِنِ شَاءَ اللَّهُ ، وَقَدْ أَوْصَيْتُهُمْ
بِمَا يَحِبُّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ كَفِّ الْأَذَى ، وَصَرْفِ الشَّدَى ، وَأَنَا أَبْرَأُ إِلَيْكُمْ وَإِلَى ذِمَّتِكُمْ
مِنْ مَمَرَةِ الْجَيْشِ ، إِلَّا مِنْ جَوْعَةِ الْمُضْطَرِّ لَا يَجِدُ عَنْهَا مَذْهَبًا إِلَى شِبَعِهِ^(٢) ،
فَنَكَلُوا مَنْ تَنَاوَلَ مِنْهُمْ ظُلْمًا عَنْ ظُلْمِهِمْ ، وَكَفُّوا أَيْدِي سُفْهَائِكُمْ عَنْ مُضَادَّتِهِمْ ،
وَالْتَعَرَّضَ لَهُمْ فِيمَا اسْتَنْشَيْنَاهُ مِنْهُمْ ، وَأَنَا بَيْنَ أَظْهَرِ الْجَيْشِ ، فَأَرْفَعُوا إِلَى مَظَالِمِكُمْ ،
وَمَا عَرَاكُمْ مِمَّا يَغْلِبُكُمْ مِنْ أَمْرِهِمْ وَلَا يُطِيقُونَ دَفْعَهُ إِلَّا بِاللَّهِ^(٣) وَبِي ، أُغِيرُهُ
بِعَمُونَةِ اللَّهِ . إِنِ شَاءَ اللَّهُ .

الشرح :

رَوَى «عن مضارتهم» بالراء المشددة . وجبأه الخراج : الذين يجمعونه ، جبيت الماء في
الحوض ، أي جمعته . والشدَى : الضرب والشر ، تقول : لقد أشدّيت وآذيت . وإلى ذمتكم ، أي
إلى اليهود والنصارى الذين بينكم^(٤) ، قال عليه السلام : «من آذى ذميًّا فكأنما^(٥) آذاني» ،

(٢) مخطوطة النهج : « إلا إلى شبعه » .

(٤) د « بذمتكم » .

(١) د « عملهم الجيش » .

(٣) د « بإذن الله » .

(٥) د « فقد » .

وقال : إنما بذلوا الجزية لتكون دماؤهم كدمائنا ، وأموالهم كأموالنا ، ويسمى هؤلاء ذمة ، أى أهل ذمة ، بحذف المضاف . والمعرة : المصرة ، قال : الجيش ممنوع من أذى من يمر به من المسلمين وأهل الذمة إلا من سدّ جوعة المضطر منهم خاصة ، لأن المضطرّ تباح له الميتة فضلا عن غيرها .

ثم قال : فاكلوا من تناول ، ورؤى « بمن تناول » بالباء ، أى عاقبوه . و« عن » فى قوله : « عن ظلمهم » ، يتعلق بفاكلوا ، لأنها فى معنى « اردعوا » ؛ لأن النكال يؤجّب الردع .

ثم أمرهم أن يكفّوا أيدي أحدائهم وسفهايهم عن منازعة الجيش ومصادمته ، والتعرض لمنعه عما استثناه ، وهو سدّ الجوعة عند الأضرار ، فإن ذلك لا يجوز فى الشرع ، وأيضا فإنه يفضى إلى فتنة وهرج .

ثم قال : « وأنا بين أظهر الجيش » ، أى أنا قريب منكم ، وسائر على إثر الجيش ، فأرفعوا إلى مظالمكم وما عراكم منهم على وجه الغلبة والقهر ، فإنى مغير ذلك ومنتصف لكم منهم .

الأفضل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى كميل بن زياد النخعي وهو عامد على هبت ينكر عليه
تركه دفع من يجازيه من جيش العدو طابا للغارة :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ تَضْيِيعَ الْمَرْءِ مَا وَلَّى ، وَتَكْلُفُهُ مَا كُفِيَ ، لَعَجْزُ حَاضِرٍ ، وَرَأْيُ
مُتَبَرِّ . وَإِنَّ تَعَاطِيكَ الْغَارَةَ عَلَى أَهْلِ قَرْقِيسِيَا ، وَتَعْطِيلَكَ مَسَالِحَكَ الَّتِي وَلَيْنَاكَ -
لَيْسَ لَهَا مَنْ يَمْنَعُهَا ، وَلَا يَرُدُّ الْجَيْشَ عَنْهَا - لَرَأْيٌ شَعَاعٌ ، فَقَدْ صِرْتَ جِسْرًا لِمَنْ
أَرَادَ الْغَارَةَ مِنْ أَعْدَائِكَ عَلَى أَوْلِيَائِكَ ، غَيْرَ شَدِيدِ الْمَنْكِبِ ، وَلَا مَهِيبِ الْجَانِبِ ،
وَلَا سَادٍّ تُفَرَّةً ، وَلَا كَاسِرٍ لِعُدُوِّ شَوْكَةً ، وَلَا مُغْنٍ عَنْ أَهْلِ مِصْرِهِ ^(١) ، وَلَا مُجْزٍ
عَنْ أَمِيرِهِ .

* * *

الشرح :

[كميل بن زياد ونسبه]

هو كميل بن زياد بن سهيل بن هيثم بن سعد بن مالك بن الحارث بن صهبان بن
سعد بن مالك بن النخع بن عمرو بن وعلة بن خالد بن مالك بن أدد . كان من أصحاب علي
عليه السلام وشيعته وخاصته ، وقتله الحجاج على المذهب فيمن قتل من الشيعة . وكان
كميل بن زياد عامل علي عليه السلام على هبت ، وكان ضعيفا يمر عليه سرايا معاوية
تنهب أطراف العراق ولا يردّها ، ويحاول أن يجبر ما عنده من الضعف بأن يُغير على

أطراف أعمال معاوية مثل قرقيسيا وما يجرى مجراها من القرى التى على الفرات ،
فأنكر عليه السلام ذلك من فعله ، وقال : إن من العجز الحاضر أن يهمل الوالى ماؤليه ،
ويتكلف ما ليس من تكليفه .

والمُتَبَّر : الهالك ؛ قال تعالى : ﴿ إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَبَّرٌ مَا هُمْ فِيهِ ﴾ ^(١) .
والمسالح : جمع مَسَلَحَة ، وهى المواضع التى يقام فيها طائفة من الجند لحمايتها .
ورأى شعاع بالفتح ، أى متفرق .
ثم قال له : « قد صرت جسرا » ، أى يعبر عليك العدو كما يعبر الناس على الجسور ،
وكما أن الجسر لا يمنع من يعبر به ويمرّ عليه فكذلك أنت .
والثُّفْرَة : الثُّلْمَة . ومُجْزٍ : كافٍ ومُغْنٍ ؛ والأصل « مُجْزَى » بالهمز فحذف .

الأفضل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى أهل مصر مع مالك الأستر رحمه الله طاهراً

إصارتها :

أَمَّا بَعْدُ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ بَعَثَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ نَذِيرًا لِلْعَالَمِينَ ،
وَمُهَيِّمِنًا عَلَى الْمُرْسَلِينَ ؛ فَلَمَّا مَضَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ تَنَازَعَ الْمُسْلِمُونَ الْأَمْرَ مِنْ
بَعْدِهِ ؛ فَوَاللَّهِ مَا كَانَ يُبْلَغُ فِي رُوعِي ، وَلَا يَخْطُرُ بِيَالِي أَنَّ الْعَرَبَ تُزْعِجُ هَذَا الْأَمْرَ
مِنْ بَعْدِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَنْ أَهْلِ بَيْتِهِ ، وَلَا أَنَّهُمْ مُنَحَّوهُ عَنِّي مِنْ بَعْدِهِ ،
فَمَا رَاعَنِي إِلَّا انْدِيَالُ النَّاسِ عَلَى فُلَانٍ يُبَايِعُونَهُ ، فَأَمْسَكْتُ بِيَدِي حَتَّى رَأَيْتُ
رَاجِعَةَ النَّاسِ قَدْ رَجَعَتْ عَنِ الْإِسْلَامِ ، يَدْعُونَ إِلَى مَحْيِ دِينِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَآلِهِ ، فَخَشِيتُ إِنْ لَمْ أَنْصُرِ الْإِسْلَامَ وَأَهْلَهُ أَنْ أَرَى فِيهِ ثُلَمًا أَوْ هَدَمًا ، تَكُونُ
الْمُصِيبَةُ بِهِ عَلَى أَعْظَمَ مِنْ قَوْتٍ وَلَا بَتِّكُمْ ، الَّتِي إِنَّمَا هِيَ مَتَاعُ أَيَّامٍ قَلِيلٍ ،
يَزُولُ مِنْهَا مَا كَانَ كَمَا يَزُولُ السَّرَابُ ، وَكَمَا يَتَقَشَّعُ السَّحَابُ ، فَهَضْتُ فِي تِلْكَ
الْأَحْدَاثِ حَتَّى زَاخَ الْبَاطِلُ وَزَهَقَ ، وَاطْمَأَنَّ الدِّينُ وَتَهَنَّنَ .

الْبَيْخ :

المُهَيِّمِينَ : الشاهد ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا ﴾ ، أَيْ
تَشْهَدُ بِإِيمَانِ مَنْ آمَنَ وَكُفْرِ مَنْ كَفَرَ . وَقِيلَ : تَشْهَدُ بِصَحَّةِ نُبُوَّةِ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلَكَ .

وقوله : « على المرسلين » ، يؤكد صحة هذا التفسير الثانى ، وأصل اللفظة من « آمن غيره من الخوف » ، لأنّ الشاهد يؤمن غيره من الخوف بشهادته ، ثمّ تصرّفوا فيها فأبدلوا إحدَى همزتى « مؤامن » ياء فصار « مؤيّمين » ، ثمّ قلبوا الهمزة هاء كأرقت وهرقت فصار « مهيّمين » .

والرّوع : الخلد ؛ وفى الحديث : « إنّ رُوح القدس نفث فى رُوعى » قال : ما يخطر لى ببال أنّ العرب تعدّل بالأمر بعد وفاة محمد صلى الله عليه وآله عن بنى هاشم ، ثمّ من بنى هاشم عني ؛ لأنّه كان المتيقّن بحكم الحال الحاضرة . وهذا الكلام يدلّ على بطلان دعوى الإمامية النصّ وخصوصا الجلىّ .

قال : « فما راغنى إلا اثيال الناس » ، تقول للشئ يفجؤك بغتةً : ما راغنى إلاّ كذا ، والرّوع بالفتح : الفرع ، كأنه يقول : ما أفزعنى شئ بعد ذلك السكون الذى كان عندى ، وتلك الثقة التى اطمأننتُ إليها إلاّ وقوع ما وقع من اثيال الناس - أى انصباهم من كلّ وجه كما ينثال التراب - على أبى بكر ، وهكذا لفظ الكتاب الذى كتبه للأشتر ، وإنما الناس يكتبونه الآن « إلى فلان » تذكّما من ذكر الاسم كما يكتبون فى أوّل الشّقشقيّة : « أما والله لقد تمّصّها فلان » ، واللفظ « أما والله لقد تمّصّها ابن أبى قحافة » .

قوله : « فأمسكتُ يدي » ، أى امتنعتُ عن بيعته ، حتى رأيت راجعة الناس ، يعنى أهل الرّدة كسميلة ، وسجاح وطليحة بن خويلد ومانع الزكاة ؛ وإن كان مانعوا الزكاة قد اختلف فى أنهم أهل رّدة أم لا .

ومحقّ الدّين : إبطاله . وزهق : خرّج وزال .

تنهنّه : سكن ، وأصله الكفّ ، تقول : نهنت السبع فتنهته ، أى كفّ

عن حركته وإقدامه ، فكانَ الدّينَ كان متحرّكاً مضطرباً فسكن وكفّ عن ذلك الاضطراب .

رَوَى أبو جعفر محمد بن جرير الطبري في التاريخ الكبير أن رسول الله صلى الله عليه وآله لما مات اجتمعت أسدٌ وغطفانُ وطَيّئٌ على طليحة بن خويلد إلا ما كان من خواصّ أقوامٍ في الطوائف الثلاث ، فاجتمعت أسدٌ بسميراء ، وغطفانُ بجنوب طيبة ^(١) وطَيّئٌ في حدود أرضهم ، واجتمعت ثعلبة بن أسد ومن يليهم من قيس بالأبرق ^(٢) من الرّبذة ، وتناشب ^(٣) إليهم ناسٌ من بني كنانة ، ولم تحملهم البلاد ، فافترقوا فرقتين : أقامت إحداها بالأبرق ، وسارت الأخرى إلى ذى القصة ، وبعثوا وفوداً إلى أبي بكر يسألونه أن يقارهم على إقامة الصلاة ومنع الزكاة ، فعزم الله لأبي بكر على الحق ، فقال : لو منعوني عَمَلاً ^(٤) لجاهدْتُهُمْ عليه . ورجع الوفودُ إلى قومهم فأخبروهم بقلة من أهل المدينة ، فأطعموهم فيها وعلم أبو بكر والمسانون بذلك ، وقال لهم أبو بكر : أيّها المسلمون ، إنّ الأرض كافرة ، وقد رأى وفدُهم منكم قلةً ، وإنكم لا تدرّون أليلاً تؤنّون أم نهارة ، وأدناهم منكم على بريد ، وقد كان القوم يأملون أن نقبل منهم ونؤادِعَهم ، وقد أينا عليهم ، ونبذنا إليهم ، فأعدّوا واستعدّوا ، فخرج علىّ عليه السلام بنفسه ، وكان على نقب من أنقاب المدينة ، وخرج الزبير وطلحة وعبد الله بن مسعود وغيرهم فكانوا على الأنقاب الثلاثة ، فلم يلبثوا إلّا قليلاً حتى طرق القومُ المدينة غارة مع الليل ، وخلفوا بعضهم بذى حُسى

(١) في الأصول : « طيبة » والصواب ما أثبتته من تاريخ الطبري

(٢) في الأصول : « الأزرق » ، والصواب ما أثبتته من الطبري

(٣) تناشَبُوا إليهم : انضموا .

(٤) أراد بالمقال الحبل الذي يعقل به البعير الذي كان يؤخذ في ابل الصدقة . وانظر نهاية ابن الأثير

ليكونوا ردة لهم ، فوافوا الأتقاب وعليها المسلمون ، فأرسلوا إلى أبي بكر بالخبر ، فأرسل إليهم أن الزموا مكانكم ، ففعلوا ، وخرج أبو بكر في جمع من أهل المدينة على النواضح ، فانتشر العدو بين أيديهم ، واتبعهم المسلمون على النواضح حتى بلغوا ذا حُسى ، فخرج عليهم الكمين بأنحاء^(١) قد نفخوها ، وجعلوا فيها الحبال ثم دَهَدَها بأرجلهم في وجوه الإبل ، فتَدَهَدَ^(٢) كلَّ نَحْيٍ منها في طَوَّله^(٣) فنفرت إبل المسلمين ، وهم عليها — ولا تنفر الإبل من شيء نفارها من الأنحاء — فعاجت بهم لا يملكونها حتى دخلت بهم المدينة ، ولم يصرع منهم أحد ولم يُصَب ، فبات المسلمون تلك الليلة يَهَيَّئون ، ثم خرجوا على تعبئة ، فما طلع الفجر إلا وهم والقوم على صعيد واحد ، فلم يسمِعوا المسلمين حِثًّا ولا هَمًّا حتى وضعوا فيهم السيف ، فاقتتلوا أعجاز ليلتهم ، فما ذَرَّ قرنُ الشمس إلا وقد وَاوَّ الأُدبار وغلَّبهم على عامة ظهرهم ، ورجعوا إلى المدينة ظافرين^(٤) .

قلت : هذا هو الحديث الذي أشار عليه السلام إلى أنه نهض فيه أيام أبي بكر . وكأنه جوابٌ عن قول قائل : إنه عمل لأبي بكر ، وجاهد بين يدي أبي بكر ، فبين عليه السلام عذره في ذلك ، وقال : إنه لم يكن كما ظنَّه القائل ، ولكنه من باب دَفْعِ الضرر عن النفس وعن الدين ، فإنه واجبٌ سواء كان للناس إمام أو لم يكن .

[ذكر ما طعن به الشيعة في إمامة أبي بكر والجواب عنها]

وينبغي حيث جرى ذكرُ أبي بكر في كلام أمير المؤمنين عليه السلام أن نذكر ما أورده قاضي القضاة في " المغنى " ، من المطاعن التي طعن بها فيه وجوابُ قاضي القضاة

(١) الأنحاء : جمع نحى ، وهو الزق . (٢) دَهَدَها : دفعوها . (٣) (٧) الطول : الحبل يشد به (٨) تاريخ الطبري ٣ : ٢٤٤ (طبعة المعارف) مع تصرف واختصار

عنها ، واعتراض المرتضى في ” الشافي “ على قاضي القضاة ، ونذكر ما عندنا في ذلك ، ثم نذكر مطاعن أخرى لم يذكرها قاضي القضاة .

[الطعن الأول]

قال قاضي القضاة بعد أن ذكر ما طعن به فيه في أمر فذلك ، وقد سبق القول فيه .
ومما طعن به عليه قولهم : كيف يصلح للإمامة من يُخبر عن نفسه أن له شيطانا يعتريه
ومن يحذر الناس نفسه ، ومن يقول : « أقيلوني » بعد دخوله في الإمامة ، مع أنه لا يحل للإمام
أن يقول : أقيلوني البيعة .

أجاب قاضي القضاة فقال : إن شيخنا أبا علي قال : لو كان ذلك نقصا فيه لكان قول
الله في آدم وحواء : ﴿ فَوَسَّوْا لَهُمَا الشَّيْطَانُ ^(١) ﴾ ، وقوله : ﴿ فَازْلَمْهُمَا الشَّيْطَانُ ^(٢) ﴾ ،
وقوله : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي
أُمْنِيَّتِهِ ^(٣) ﴾ ، يوجب النقص في الأنبياء . وإذا لم يجب ذلك فكذلك ما وصف به أبو بكر
نفسه ، وإنما أراد أنه عند الغضب يُشْفِق من المعصية ويحذر منها ، ويخاف أن يكون
الشيطان يعتريه في تلك الحال فيؤسوس إليه ، وذلك منه على طريق الزجر لنفسه عن
المعاصي ، وقد روى عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه ترك مخاصمة الناس في حقوقه إشفاقا
من المعصية ، وكان يوتئ ذلك عقيلا ، فلما أسنَّ عقيل كان يوليها عبد الله بن جعفر . فأما
ما روى في إقالة البيعة فهو خبر ضعيف ، وإن صح فالمراد به التنبيه على أنه لا يبالي لأمر
يرجع إليه أن يُقيله الناس البيعة ، وإنما يضرّون بذلك أنفسهم ؛ وكأنه نبه بذلك

على أنه غير مكره لهم ، وأنه قد خلاهم وما يريدون إلا أن يعرض ما يوجب خلافه .
وقد روى أن أمير المؤمنين عليه السلام أقال عبد الله بن عمر البية حين استقاله ، والمراد بذلك أنه تركه وما يختار .

اعترض المرتضى رضى الله عنه فقال : أما قول أبي بكر : « وَلَيْتُكُمْ وَلَسْتُ بِخَيْرِكُمْ ، فَإِنْ أَسْتَقَمْتُ فَاتَّبِعُونِي ، وَإِنْ أَعْوَجَجْتُ فَقَوِّمُونِي ، فَإِنَّ لِي شَيْطَانًا يَعْتَرِينِي عِنْدَ غَضَبِي ، فَإِذَا رَأَيْتُمُونِي مَغْضَبًا فَأَجْتَنِبُونِي لَا أَوْثَرُ فِي أَشْعَارِكُمْ وَأَبْشَارِكُمْ » فإنه يدل على أنه لا يصلح للإمامة من وجهين : أحدهما أن هذا صفة من ليس بمعصوم ، ولا يأمن الغلط على نفسه من يحتاج إلى تقويم رعيته له إذا وقع في المعصية ، وقد بينا أن الإمام لابد أن يكون معصوما موقفا مسددا ، والوجه الآخر أن هذه صفة من لا يملك نفسه ، ولا يضبط غضبه ، ومن هو في نهاية الطيش والحدة وأنخرق والعجلة . ولا خلاف أن الإمام يجب أن يكون منزها عن هذه الأوصاف ، غير حاصل عايبها ، وليس يشبه قول أبي بكر ما تلاه من الآيات كلها ، لأن أبا بكر خبر عن نفسه بطاعة الشيطان عند الغضب ، وأن عادته بذلك جارية ، وليس هذا بمنزلة من يؤسوس إليه الشيطان ولا يطيعه ، ويزين له القبيح فلا يأتيه ، وليس وسوسة الشيطان بعيب على المؤسوس له إذا لم يستزل ذلك عن الصواب ، بل هو زيادة في التكليف ، ووجه يتضاعف معه الثواب ؛ وقوله تعالى : ﴿ أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ ﴾ قيل : معناه في تلاوته ؛ وقيل : في فكرته ، على سبيل الخاطر ، وأى الأمرين كان فلا عار في ذلك على النبي صلى الله عليه وآله ولا نقص ، وإنما العار والنقص على من يطع الشيطان ويتبع ما يدعو إليه . وليس لأحد أن يقول : هذا إن سلم لكم في جميع الآيات لم يسلم في قوله تعالى : ﴿ فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ ﴾ لأنه قد خبر عن تأثير غوايته ووسوسته بما كان منهما من الفعل . وذلك أن المعنى الصحيح في هذه الآية أن آدم وحواء كانا مندوبين إلى اجتناب الشجرة وترك التناول منها ، ولم يكن ذلك عليهما واجبا لازما ،

لأنّ الأنبياء لا يُخَيَّلُونَ بالواجب ، فوسوس لهما الشيطان حتّى تَنَآوَلَا من الشجرة ، فتركا مندوبا إليه ، وحرّما بذلك أنفسهما الثواب ، وسماه إزالالا لأنّه حطّ لهما عن درجة الثواب وفعل الأفضل ؛ وقوله تعالى في موضع آخر : ﴿ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴾ ^(١) لا ينافي هذا المعنى ، لأنّ المعصية قد يُسمّى بها من أخلّ بالواجب والندب معا . قوله : « فغوى » أى غاب من حيث لم يستحقّ الثواب على ما ندب إليه . على أن صاحب الكتاب يقول : إنّ هذه المعصية من آدم كانت صغيرة لا يستحقّ بها عقاباً ولا ذمّا ، فعلى مذهبه أيضا تكون المفارقة بينه وبين أبى بكر ظاهرة ، لأنّ أبى بكر خبر عن نفسه أن الشيطان يعتريه حتّى يؤثّر فى الأشعار والأبشار ، ويأتى ما يستحقّ به التقويم ، فإين هذا من ذنب صغير لا ذمّ ولا عقاب عليه ، وهو يجرى من وجهه من الوجوه تجرى المباح ، لأنّه لا يؤثّر فى أحوال فاعله وحطّ رتبته ؛ وليس يجوز أن يكون ذلك منه على سبيل انخسائية والإشفاق على ما ظنّ ، لأنّ مفهوم خطابه يقتضى خلاف ذلك ، ألا ترى أنّه قال : « إنّ لى شيطانا يعترينى » ، وهذا قول من قد عرّف عادته ، ولو كان على سبيل الإشفاق وانخوف تخرّج عن هذا المخرّج ، ولكان يقول : فإنّى لا آمن من كذا وإنى لمشفق منه . فأما ترك أمير المؤمنين عليه السلام مخصّمة الناس فى حقوقه فكانّه إنّما كان تنزّها وتكرّما ؛ وأى نسبة بين ذلك وبين من صرّح وشهد على نفسه بما لا يليق بالأئمة ! وأمّا خبر استقالة البيعة وتضعيف صاحب الكتاب له فهو أبدا يضعف ما لا يؤافقه من غير حجة يعتمدها فى تضعيفه . وقوله : إنّ ما أستاذل على التحقيق ، وإنّما نبّه على أنّه لا يبالى بخروج الأمر عنه ، وأنّه غير مُكرّره لهم عليه ؛ فبعيد من الصواب لأنّ ظاهر قوله « أفيولنى » أمرٌ بالإفالة ، وأقلّ أحواله أن يكون عرضا لها وبذلا ، وكلا الأمرين قبيح . ولو أراد ما ظنّه لكان له

فى غير هذا القول مندوحة ، ولكن يقول : إني ما أكرهتكم ولا حلتكم على مبايعتى ، وما كنت أبالي ألا يكون هذا الأمر فى ولا إلى ، وإن مفارقتك لتسرتنى لولا ما ألزمني الدخول فيه من التمسك به ، ومتى عدلنا عن ظواهر الكلام بلا دليل جر ذلك علينا مالا قبل لنا به . وأما أمير المؤمنين عليه السلام فإنه لم يقل ابن عمر البينة بعد دخوله فيها وإنما استعفاء من أن يلزمه البينة ابتداءً فأعفاه قلة فكر فيه ، وعلماً بأن إمامته لا تثبت بمبايعة من يبايعه عليها ، فأين هذا من استقالة بيعة قد تقدمت وأستقرت^(١) !

قلت : أما قول أبي بكر : « وليتكم ولست بخيركم » فقد صدق عند كثير من أصحابنا ؛ لأن خيرهم على بن أبي طالب عليه السلام ، ومن لا يقول بذلك يقول بما قاله الحسن البصري : والله إنه ليعلم أنه خيرهم ، ولكن المؤمن يهضم نفسه . ولم يطمع المرتضى فيه بهذه اللفظة لنطيل القول فيها . وأما قول المرتضى عنه إنه قال : « فإن لي شيطاناً يعتريني عند غضبي » ، فالمشهور فى الرواية : « فإن لي شيطاناً يعتريني »^(٢) ، قال المفسرون : أراد بالشيطان الغضب وسماه شيطاناً على طريق الاستعارة ، وكذا ذكره شيخنا أبو الحسين فى "الفرار" . قال معاوية لإنسان غضب فى حضرته فتكلم بما لا يتكلم بمثله فى حضرة الخلفاء : اربع على ظلمك^(٣) أيها الإنسان ، فإنما الغضب شيطان ، وإننا لم نقل إلا خيراً . وقد ذكر أبو جعفر محمد بن جرير الطبرى فى "كتاب التاريخ الكبير" خطبتي أبي بكر عقيب بيعته بالسقيفة ، ونحن نذكرها نقلاً من كتابه ، أما الخطبة الأولى فهى :

(٢) أى من غير ذكر لفظ « عند الغضب » .

(١) الشافى ٤١٥ ، ٤١٦
(١) اربع على نفسك ؛ أى توقف

أما بعد ، أيها الناس ، فإني وليتكم ولستُ بَخِيرِكُمْ ، فإن أَحَسَنْتُ فَأَعِينُونِي ، وإنْ أَسَأْتُ فَقَوِّمُونِي ، لأنَّ الصِّدْقَ أمانة ، والكذبَ خيانة ، الضَّعِيفُ مِنْكُمْ قَوِيٌّ عِنْدِي حَتَّى أُرِيحَ عَلَيْهِ حَتْمَهُ ، والقَوِيُّ مِنْكُمْ ضَعِيفٌ عِنْدِي حَتَّى آخِذَ الْحَقِّ مِنْهُ ، لا يَدْعُ قَوْمُ الْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا ضَرْبَهُمُ اللَّهُ بِالذِّلَّةِ ، ولا تَشِيعُ الْفَاحِشَةُ فِي قَوْمٍ إِلَّا غَمَّهْمُ اللَّهُ بِالْبَلَاءِ . أَطِيعُونِي مَا أَطَعْتُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، فَإِذَا عَصَيْتُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَلَا طَاعَةَ لِي عَلَيْكُمْ . قَوْمُوا إِلَى صَلَاتِكُمْ رَحِمَكُمُ اللَّهُ .

وأما الخطبة الثانية فهي : أيها الناس إنما أنا مثلكم ، وإني لا أدرى لعلكم ستكلفوني ما كان رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله يُطِيقُهُ^(١) . إن الله أَصْطَفَى مُحَمَّدًا صَلَّى الله عليه وآله عَلَى الْعَالَمِينَ ، وَعَصَمَهُ مِنَ الْآفَاتِ ، وَإِنَّمَا أَنَا مُتَّبِعٌ وَلَسْتُ بِمُتَّبَعٍ ، فَإِنْ اسْتَقَمْتُ فَاتَّبِعُونِي ، وَإِنْ زُغْتُ فَقَوِّمُونِي ، وَإِنْ رَسُلَ اللَّهُ صَلَّى الله عليه وسلم قُبِضَ وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَطْلُبُهُ بِمَظْلَمَةٍ ضَرْبَةِ سَوْطٍ فَمَا دُونَهَا . أَلَا وَإِنْ لِي شَيْطَانًا يَعْتَرِينِي ، فَإِذَا غَضِبْتُ فَأَجْتَنِبُونِي لَا أَوْثَرَ فِي أَشْعَارِكُمْ وَأَبْشَارِكُمْ . أَلَا وَإِنَّكُمْ تَغْدُونَ وَتَرُوحُونَ فِي أَجَلٍ قَدْ غُيِّبَ عَنْكُمْ عِلْمُهُ ، فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَلَّا يَمْضِيَ هَذَا الْأَجَلُ إِلَّا وَأَنْتُمْ فِي عَمَلٍ صَالِحٍ فَافْعَلُوا ، وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا ذَلِكَ إِلَّا بِاللَّهِ . فَسَابِقُوا فِي مَهَلٍ آجَالِكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُسَلِّمَ آجَالُكُمْ إِلَى انْقِطَاعِ الْأَعْمَالِ ، فَإِنْ قَوْمًا نَسُوا آجَالَهُمْ ، وَجَعَلُوا أَعْمَالَهُمْ لغيرهم ، فَأَنْهَاكُمْ أَنْ تَكُونُوا أَمْثَالَهُمْ . الْجَدَّةُ الْجَدَّةُ ! الْوَحَا الْوَحَا ! فَإِنْ وَرَاءَكُمْ طَالِبًا حَثِيثًا ، أَجَلٌ^(٢) مَرَّةً سَرِيعًا ، احْذَرُوا الْمَوْتَ ، وَاعْتَبَرُوا بِالْآبَاءِ وَالْأَبْنَاءِ وَالْإِخْوَانِ ، وَلَا تَغْفِطُوا الْأَحْيَاءَ إِلَّا بِمَا يُغْفِطُ بِهِ الْأَمْوَاتُ^(٣) .

إن الله لا يقبل من الأعمال إلا ما يُراد به وجهه ، فأريدوا وجهَ الله بأعمالكم ، واعلموا

(١) الطبري : « يطيق »

(٢) الطبري : « أجلا »

(٣) إلى هنا في الطبري نهاية الخطبة ؛ وما بعدها من خطبة أخرى

أَنْ مَا أَخْلَصْتُمْ لِلَّهِ مِنْ أَعْمَالِكُمْ فَلطَاعَةٍ أُتَيْتُمُوهَا ، وَحَظٌّ ظَفَرْتُمْ بِهِ ، وَضَرَائِبَ أُدِيتُمُوهَا ،
 وَسَلَفٍ قَدْ مَتَمُّوهُ مِنْ أَيَّامٍ فَانِيَةٍ ، لِأُخْرَى بَاقِيَةٍ ، لِحِينٍ فَقَرَكُمْ وَحَاجَتِكُمْ . فَاعْتَبَرُوا عِبَادَ اللَّهِ
 بِمَنْ مَاتَ مِنْكُمْ ، وَتَفَكَّرُوا فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ؛ أَيْنَ كَانُوا أَمْسَ وَأَيْنَ هُمْ الْيَوْمَ ! أَيْنَ الْجَبَّارُونَ
 أَيْنَ الَّذِينَ كَانُوا لَهُمْ ذِكْرُ الْقِتَالِ وَالْغَلَبَةِ فِي مَوَاطِنِ الْحَرْبِ ! قَدْ تَضَعَضَعَ بِهِمُ الدَّهْرُ ،
 وَصَارُوا رَمِيماً قَدْ تَرَكْتَ عَلَيْهِمُ الْقِسَالَاتِ الْخَيْثَاتِ ، وَإِنَّمَا الْخَيْثَاتُ لِلْخَيْثِينَ وَالْخَيْثُونَ
 لِلْخَيْثَاتِ . وَأَيْنَ الْمُلُوكُ الَّذِينَ أَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا ! قَدْ بَعُدُوا بِسَيِّئِ ذِكْرِهِمْ ، وَبَقِيَ
 ذِكْرُهُمْ وَصَارُوا كَلَامَ شَيْءٍ . أَلَا إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَبْقَى عَلَيْهِمُ التَّبْعَاتِ ، وَقَطَعَ عَنْهُمْ الشَّهَوَاتِ
 وَمَضَاوِ الْأَعْمَالِ أَعْمَالُهُمْ ، وَالْدُنْيَا دُنْيَا غَيْرِهِمْ ، وَبَقِينَا خَلْقًا مِنْ بَعْدِهِمْ ، فَإِنْ نَحْنُ اعْتَبَرْنَا
 بِهِمْ نَجَوْنَا ، وَإِنْ اغْتَرَرْنَا كَفَا مِثْلُهُمْ . أَيْنَ الْوُضَاءُ ^(١) الْحَسَنَةُ وَجُوهُهُمْ ، الْمَعْجُونَ بِشَبَابِهِمْ !
 صَارُوا تُرَاباً ، وَصَارُوا فَرَطُوا فِيهِ حَسْرَةً عَلَيْهِمْ ، أَيْنَ الَّذِينَ بَنُوا الْمَدَائِنَ وَحَصَّنُوهَا بِالْحَوَائِطِ ،
 وَجَعَلُوا فِيهَا الْعَجَائِبَ ، وَتَرَكَوْهَا لِمَنْ خَلَفَهُمْ ! فَتِلْكَ مَسَاكِنُهُمْ خَالِيَةٌ ، وَهُمْ فِي ظُلْمِ
 الْقُبُورِ ، ﴿ هَلْ تَحْسِبُهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزاً ﴾ ^(٢) . أَيْنَ مَنْ تَعْرِفُونَ مِنْ
 آبَائِكُمْ وَإِخْوَانِكُمْ ! قَدْ انْتَهَتْ بِهِمْ آجَالُهُمْ فَوَرَدُوا عَلَى مَا قَدِمُوا عَلَيْهِ ، وَأَقَامُوا
 لِلشَّقْوَةِ وَالسَّعَادَةِ . أَلَا إِنَّ اللَّهَ لَا شَرِيكَ لَهُ ، لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَحَدٍ مِنْ خَلْقِهِ سَبَبٌ
 يُعْطِيهِ بِهِ خَيْرًا ، وَلَا يَصْرِفُ عَنْهُ بِهِ شَرًّا إِلَّا بِطَاعَتِهِ وَاتِّبَاعِ أَمْرِهِ ، وَأَعْلَوْا أَنْكُمْ عِبَادٌ
 مَدِينُونَ ، وَأَنْ مَا عِنْدَهُ لَا يَدْرِكُ إِلَّا بِتَقْوَاهُ وَعِبَادَتِهِ . أَلَا وَإِنَّهُ لَا خَيْرَ بِخَيْرِ بَعْدَهُ النَّارِ
 وَلَا شَرَّ بِشَرِّ بَعْدَهُ الْجَنَّةُ ^(٣) .

فهذه خطبتا أبي بكر يومَ السَّقِيفَةِ ، وَالْيَوْمَ الَّذِي يَلِيهِ ، إِنَّمَا قَالَ : « إِنَّ لِي شَيْطَانًا
 يَعْتَرِينِي » ، وَأَرَادَ بِالشَّيْطَانِ الْغَضَبَ ، وَلَمْ يُرَدَّ أَنْ لَهُ شَيْطَانًا مِنْ مَرَدَةِ الْجَنِّ يَعْتَرِيهِ إِذَا

غضب فالزيادة فيما ذكره المرتضى في قوله : « إِنَّ لِي شَيْطَانًا يَعْتَرِينِي عِنْدَ غَضَبِي » ، تحريف لا محالة ، ولو كان له شيطان من الجنّ يعتاده وينوبه لكانَ في عِدَادِ المصروعين من المجانين ، وما ادّعى أحدٌ على أبي بكر هذا لا مِن أوليائه ولا مِن أعدائه ؛ وإِنَّمَا ذكرنا خطبته على طولها والمراد منها كلمةٌ واحدة ؛ لِمَا فيها من الفصاحة والموعظة على عادتنا في الاعتناء بإيداع هذا الكتاب ما كان ذاهباً هذا المذهب ، وسالكاً هذا السبيل .

فأما قول المرتضى : « فهذه صفة من ليسَ بِمَعْصُومٍ » ، فالأمرُ كذلك ، والعصمةُ عندنا ليستْ شَرْطاً في الإمامة ولو لم يدلّ على عدم اشتراطها ؛ إلاّ إِنَّه قال على المنبر بحضور الصحابة هذا القول ، وأقرّوه على الإمامة لكفى في عدم كون العصمة شرطاً ، لأنّه قد حَصَلَ الإجماع على عدم اشتراط ذلك ، إذ لو كان شرطاً لأنكر منكرُ إمامته ، كما لو قال : إِنِّي لَا أَصْبِرُ عَنْ شُرْبِ الخَمْرِ وعن الزَّنى .

فأما قوله : « هذه صفة طائش لا يملك نفسه » ، فلعمري إنّ أبا بكر كان حديداً ، وقد ذكره عمرُ بذلك ، وذكره غيره من الصّحابة بالحِدّة والسرعة ؛ ولكن لا بحيث أن تبطل به أهليته للإمامة لأنّ الذي يُبطل الإمامة من ذلك ما يخرج الإنسان عن العقل ، وأمّا ما هو دونَ ذلك فلا . وليس قوله : « فَأَجْتَنِبُونِي لَا أُؤْثِرُ فِي أَشْعَارِكُمْ وَأُبَشِّرُكُمْ » محمول على ظاهره ، وإِنَّمَا أراد به المبالغة في وصف القوّة الغضبيّة عنده ، وإلاّ فما سمعنا ولا نقل ناقلٌ من الشيعة ولا من غير الشيعة أنّ أبا بكر في أيام رسول الله صلى الله عليه وآله ولا في الجاهليّة ولا في أيام خلافته أحتدّ على إنسان فقام إليه فضربه بيده ومزّق شعره .

فأما ما حكاه قاضي القضاة عن الشيخ أبي عليّ من تشبيهه هذه اللفظة بما ورد في القرآن ؛ فهو على تقدير أن يكون أبو بكر عنى الشيطان حقيقة . وما أعترض به المرتضى ثانيةً عليه غيرُ لازم ، لأنّ الله تعالى قال : ﴿ فَوَسَّوْا لَهُمُ الشَّيْطَانَ ﴾ ، وتعقب ذلك قبولها

وسوسته، وأكلهما من الشجرة، فكيف يقول المرتضى: ليس قول أبي بكر بمنزلة مَنْ وَسَّسَ له الشيطان فلم يُطِعْهُ ! وكذلك قوله تعالى في قصة موسى لما قَتَلَ القبطى: ﴿ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ ﴾، وكذلك قوله: ﴿ فَازْلَمْهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا ﴾، وقوله: ﴿ أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ ﴾، وما ذهب إليه المرتضى من التأويلات مبنية على مذهبه في العصمة الكلية، وهو مذهب يحتاج في نُصْرَتِهِ إلى تكاليف شديدة وتعتسف عظيم في تأويل الآيات؛ على أنه إذا سُلِّمَ أَنَّ الشيطان أَلْقَى في تلاوة الرسول صلى الله عليه وآله ما ليس من القرآن حتَّى ظَنَّهُ السامعون كلاماً من كلام الرسول، فقد نقض دلالة التنفير المقتضية عنده في العصمة، لأنَّه لا تنفير عنده أبلغ من تمكين الله الشيطان أن يَخْلُطَ كلامه بكلامه، ورسوله يؤدِّيه إلى المكلفين حتَّى يعتمد السامعون كلَّهم أَنَّ الكلامين كلامٌ واحد.

وأما قوله: إن آدمَ كان مندوباً إلى ألا يأكل من الشجرة لا محرَّم عليه أكلها، ولفظة «عَصَى» إنما المراد بها خالف المندوب^(١)، ولفظة «غَوَى»؛ إنما المراد «خاب» من حيث لم يستحق الثواب على أعماد ما نُدِبَ إليه؛ فقولٌ يدفعه ظاهر الآية، لأن الصيغة صيغة النهى، وهى قوله: ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾، والنهى عند المرتضى يقتضى التحريم لا محالة، وليس كالأمر الذى قد يراد به النَّدْب، وقد يراد به الوُجُوب.

وأما قول شيخنا أبي على: إن كلام أبي بكر خرج مخرج الإشفاق والحدِّر من المعصية عند الغضب فجيد.

وأعترض المرتضى عليه بأنه ليس ظاهر اللفظ ذاك غير لازم، لأنَّ هذه عادة العرب، يعبرون عن الأمر بما هو منه بسبب وسبيل، كقولهم: لا تَدْنُ من الأسدَ فياً كُلِّك، فليس أنهم قطعوا على الأكل عند الدنو، وإنما المراد الحدِّر والخوف والتوقع للأكل عند الدنو.

وأما الكلام في قوله : « أقبلوني » ، فلو صحَّ الخبرُ لم يكن فيه مطعن عليه ، لأنه إنما أراد في اليوم الثاني اختبارَ حالهم في البيعة التي وقعت في اليوم الأول ليعلم وليَّه من عدوِّه منهم ؛ وقد روى جميعُ أصحاب السَّير أنَّ أميرَ المؤمنين خطب في اليوم الثاني من بيعته فقال : أيُّها النَّاسُ ؛ إنَّكم بايعتموني على السمع والطاعة ، وأنا أعرض اليوم عليكم ما دعوتوني إليه أمس ، فإنَّ أجبتُم تعدتُ لكم ، وإلاَّ فلا أجد على أحد . وليس بجديد قولُ المرتضى : إنه لو كان يريدُ العرضَ والبذلَ لكان قد قال كذا وكذا ، فإنَّ هذه مُضايقة منه شديدةٌ للألفاظ ، ولو شرعنا في مثل هذا لفسد أكثرُ ما يتكلم به النَّاسُ . على أنَّنا لو سلمنا أنه استقالهم البيعةَ حقيقةً ، فلم قال المرتضى : إنَّ ذلك لا يجوز ؟ أليس يجوز للقاضي أن يستقيل من القضاء بعد توليته^(١) إيَّاه ، ودخوله فيه ؟ فكذلك يجوز للإمام أن يستقيل من الإمامة إذا أنس من نفسه ضَعْفًا عنها ، أو أنس من رعيته نبوةً عنه ، أو أحسَّ بفساد ينشأ في الأرض من جهة ولايته على النَّاس ؛ ومَن يذهب إلى أن الإمامة تكون بالاختيار كيف يمنع من جواز استقالة الإمام وطلبه إلى الأمة أن يختاروا غيره لعذر يعلِّله من حال نفسه ؟ وإنما يمنع من ذلك المرتضى وأصحابه القائلون بأنَّ الإمامة بالنصِّ ، وإنَّ الإمام محرَّم عليه ألاَّ يقوم بالإمامة ، لأنه مأمور بالقيام بها لتعيينه خاصةً دون كلِّ أحدٍ من المكلفين . وأصحاب الاختيار يقولون : إذا لم يكن زيد إماماً كان عمرو إماماً عوضه ، لأنهم لا يعتبرون الشروط التي يعتبرها الإمامية من العِصمة ، وأنه أفضل أهل عصره وأكثرهم ثواباً وأعلمهم وأشجعهم ، وغير ذلك من الشروط التي تقتضي تفرّده وتوحيده بالأمر ، على أنه إذا جاز عندهم أن يترك الإمام الإمامة في الظاهر كما فعَّله الحسن ، وكما فعَّله غيره من الأئمة بعد الحسين عليه السلام للتَّقية ، جاز للإمام

(١) كذا في ١ ، د ، و في ب : « توليه » .

على مذهب أصحاب الاختيار أن يترك الإمامة ظاهراً وباطناً لعذر يعلمه من حال نفسه أو حال رعيته .

الطعن الثاني

قال قاضي القضاة بعد أن ذكر قول عمر : « كانتبيعة أبي بكر فلتة » - وقد تقدم منا القول في ذلك في أوّل هذا الكتاب : ومما طعنوا به على ^(١) أبي بكر أنه قال عند موته : ليتني كنت سألت رسول الله صلى الله عليه وآله عن ثلاثة ، فذكر في أحدها : ليتني كنت سألته : هل للأنصار في هذا الأمر حق ؟ ، قالوا : وذلك يدلّ على شكّه في صحة بيعته ، وربما قالوا : قد روى أنه قال في مرضه : ليتني كنت تركت بيت فاطمة لم أكشفه ، وليتني في ظلّة بنى ساعدة كنت : ضربت على [يد] ^(٢) أحد الرّجلين ، فكان هو الأمير ، وكنت الوزير . قالوا : وذلك يدلّ على ما روى من إقدامه على بيت فاطمة عليها السلام عند اجتماع عليّ عليه السلام والزّبير وغيرها فيه ، ويدلّ على أنه كان يرى الفضل لغيره لا لنفسه .

قال قاضي القضاة : والجواب أن قوله : « ليتني » لا يدلّ على الشكّ فيما تمناه ، وقول إبراهيم عليه السلام : ﴿ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِنْ لَّيُطَمِّنَنَّ قَلْبِي ^(٣) ﴾ أقوى من ذلك في الشبهة . ثمّ حمل تمنّيه على أنه أراد سماع شيء مفصّل ، أو أراد : ليتني سألته عند الموت ، لقرب العهد ، لأنّ ما قرّب عهده لا ينسى ويكون أردع للأنصار على ما حاولوه . ثم قال : على أنه ليس في ظاهره أنه تمّنى أن

(٢) تكملة من كتاب الشافعي

(١) ب : « في » .

(١) سورة البقرة ٦٢

يسأل : هل لم حق في الإمامة أم لا ؟ لأن الإمامة قد يتعلق بها حقوقٌ سواها . ثم دفع الرواية المتعلقة ببیت فاطمة عليها السلام وقال : فأما تمنّيه أن يبايع غيره ؛ فلو ثبت لم يكن دَمًا لأن من اشتدّ التكليف عليه فهو يتمنى خلافه^(١) .

اعترض المرتضى رحمه الله هذا الكلام فقال : ليس يجوز أن يقول أبو بكر : « ليتني كنتُ سألتُ عن كذا » . إلا مع الشكّ والشبهة ، لأن مع العلم واليقين^(٢) لا يجوز مثلُ هذا القول ، هكذا يقتضى الظاهر ، فأما قولُ إبراهيم عليه السلام ، فإنما سَأَغ أن يُعدّل عن ظاهره ، لأن الشكّ لا يجوز على الأنبياء ، ويجوز على غيرهم ؛ على أنه عليه السلام قد نفى عن نفسه الشكّ بقوله : ﴿ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي ﴾ ، وقد قيل : إن مُرَوِّدَ قال له : إذا كنت تزعمُ أن لك ربًّا يُحيي الموتى فاسأله أن يُحيي لنا ميتًا إن كان على ذلك قادرًا ، فإن لم تفعل ذلك قتلتُك ، فأراد بقوله : ﴿ وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي ﴾ ، أى لَأَمِّنَ تَوَعَّدَ عدوك لي بالقتل . وقد يجوز أن يكون طلب ذلك لقومه وقد سأله أن يرغب إلى الله تعالى فيه فقال : ليطمئنّ قلبي إلى إجابتك لي ، وإلى إزاحة عِلَّة قومى ، ولم يرد : ليطمئنّ قلبي إلى أنك تقدر على أن تُحيي الموتى ؛ لأن قلبه قد كان بذلك مطمئنًا ؛ وأى شيء يريد أبو بكر من التفضيل أكثر من قوله : « إن هذا الأمر لا يصلح إلا لهذا الحى من قريش » ! وأى فرق بين ما يقال عند الموت وبين ما يقال قبله إذا كان محفوظًا معلومًا ، لم تُرفع كلمة ولم تُنسخ !

وبعد ، فظاهرُ الكلام لا يقتضى^(٣) هذا التخصيص ، ونحن مع الإطلاق والظاهر . وأى حقّ يجوز أن يكون للأنصار في الإمامة غير أن يتولّاها رجل منهم حتى يجوز أن يكون الحقّ الذى تمّنى أن يسأل عنه غير الإمامة ! وهل هذا إلا تَمَسُّفٌ وتَسَكُّفٌ !

وأى شبهة تبقى بعد قول أبي بكر : ليتنى كنتُ سألتُه : هل للأُنصار في هذا الأمر حقٌّ فكنّا لا تنازعه أهله ؟ ومعلومٌ أنَّ التنازع لم يقع بينهم إلّا في الإمامة نفسها ، لا في حقِّ آخر من حقوقها .

فأما قوله : إنّا قد بينّا أنه لم يكن منه في بيت فاطمة ما يُوجب أن يتمنى أنه لم يفعله ؛ فقد بينّا فساد ما ظنّه فيما تقدم .

فأما قوله : إنَّ من اشتدَّ التكليفُ عليه قد يتمنى خلافه ؛ فليس بصحيح ؛ لأنَّ ولاية أبي بكر إذا كانت هي التي اقتضاها الدين ، والنظر للمسلمين في تلك الحال وما عداها كان مفسدة ، ومؤدّيّا إلى الفتنة ، فالتمّنى لخلافها لا يكون إلّا قبيحا ^(١) .

قلت : أما قول قاضي القضاة : إنَّ هذا التمّنى لا يقتضى الشكَّ في أن الإمامة لا تكونُ إلّا في قریش ، كما أن قول إبراهيم : ﴿ وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي ﴾ ، لا يقتضى الشكَّ في أنه تعالى قادرٌ على ذلك جيّد .

فأما قول المرتضى . إنما ساعَ أن يعدّل عن الظاهر في حقِّ إبراهيم لأنه نبيٌّ معصوم لا يجوز عليه الشك ؛ فيقال له : وكذلك ينبغي أن يعدّل عن ظاهر كلام أبي بكر ، لأنه رجلٌ مُسلم عاقل ، فحسنُ الظنِّ به يقتضى صيانة أفعاله وأقواله عن التناقض . قوله : إنَّ إبراهيم قد نفى عن نفسه الشك بقوله : « بلى ولكن ليطمئن قلبي » قلنا : إنَّ أبا بكر قد نفى عن نفسه الشكَّ بدفع الأنصار عن الإمامة وإثباتها في قریش خاصة ، فإن كانت لفظة « بلى » دافعةً لشكِّ إبراهيم الذي يقتضيه قوله : ﴿ وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي ﴾ ، ففعل أبي بكر وقوله يومَ السقيفة

يُدْفَعُ الشَّكَّ الَّذِي يَقْتَضِيهِ قَوْلُهُ : « لَيْتَنِي سَأَلْتُهُ » ، وَلَا فَرْقَ فِي دَفْعِ الشَّكِّ بَيْنَ أَنْ يَتَقَدَّمَ
الدَّافِعُ أَوْ يَتَأَخَّرَ أَوْ يُقَارَنَ .

ثمَّ يُقَالُ لِلْمُرْتَضَى : أَلَسْتَ فِي هَذَا الْكِتَابِ - وَهُوَ « الشَّافِي » - بَيَّنْتَ ^(١) أَنَّ قِصَّةَ
السَّقِيفَةِ لَمْ يَجْرِ فِيهَا ذِكْرُ نَصٍّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِأَنَّ الْأُئِمَّةَ مِنْ قُرَيْشٍ ،
وَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ هُنَاكَ إِلَّا احْتِجَاجُ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ بِأَنَّ قُرَيْشًا أَهْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَعَشِيرَتُهُ ، وَأَنَّ الْعَرَبَ لَا تُطِيعُ غَيْرَ قُرَيْشٍ ؛ وَذَكَرْتَ عَنِ الزَّهْرِيِّ وَغَيْرِهِ أَنَّ الْقَوْلَ
الصَّادِرَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ : إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ لَا يَصْلَحُ إِلَّا لِهَذَا الْحَيِّ مِنْ قُرَيْشٍ ، لَيْسَ نَصًّا مَرْوًيًا
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَإِنَّمَا هُوَ قَوْلُ قَالِهِ أَبُو بَكْرٍ مِنْ تَلَقُّاءِ نَفْسِهِ ، وَرَوَيْتُ
فِي ذَلِكَ الرِّوَايَاتِ ، وَنَقَلْتُ مِنَ الْكُتُبِ مِنْ تَارِيخِ الطَّبْرِيِّ وَغَيْرِهِ صُورَةَ الْكَلَامِ
وَالْجِدَالَ الدَّائِرَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْأَنْصَارِ ؛ فَإِذَا كَانَ هَذَا قَوْلُكَ فَلِمَ تَنْكُرُ عَلَى أَبِي بَكْرٍ قَوْلَهُ : لَيْتَنِي
كَنتُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ : هَلْ لِلْأَنْصَارِ فِي هَذَا الْأَمْرِ حَقٌّ ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَسْمَعْ
النَّصَّ وَلَا رَوَاهُ وَلَا رَوَى لَهُ ؛ وَإِنَّمَا دَفَعَ الْأَنْصَارَ بَنُوعَ مِنَ الْجِدَالِ ؛ فَلَا جَرَمَ بَقِيَ فِي نَفْسِهِ
شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ ، وَقَالَ عِنْدَ مَوْتِهِ : لَيْتَنِي كَنتُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ .
وَلَيْسَ ذَلِكَ مِمَّا يَقْتَضِي شَكَّهُ فِي بَيِّنَتِهِ كَمَا زَعَمَ الطَّاعِنُ ، لِأَنَّهُ إِنَّمَا يَشْكُ فِي بَيِّنَتِهِ لَوْ كَانَ قَالَ
قَائِلٌ أَوْ ذَاهِبٌ ذَاهِبٌ إِلَى أَنَّ الْإِمَامَةَ لَيْسَتْ إِلَّا فِي الْأَنْصَارِ ، وَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ ذَلِكَ ، بَلِ
النِّزَاعُ كَانَ فِي : هَلِ الْإِمَامَةُ مَقْصُورَةٌ عَلَى قُرَيْشٍ خَاصَّةً ، أَمْ هِيَ فَوْضَى بَيْنَ النَّاسِ
كُلِّهِمْ ؟ وَإِذَا كَانَتْ الْحَالُ هَذِهِ لَمْ يَكُنْ شَاكًّا فِي إِمَامَتِهِ وَبَيِّنَتِهِ بِقَوْلِهِ : « لَيْتَنِي
سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : هَلْ لِلْأَنْصَارِ فِي هَذَا حَقٌّ ؟ » لِأَنَّ بَيِّنَتَهُ عَلَى كِلَا
التَّقْدِيرَيْنِ تَكُونُ صَحِيحَةً .

فأما قولُ قاضى القضاة : لعله أراد حقاً للأنصار غير الإمامة نفسها ؛ فليس بجيد ،
والذى اعترضه به المرتضى جيد ، فإن الكلام لا يدلّ إلا على الإمامة نفسها ، ولفظة
المنازعة تؤكد ذلك .

وأما حديث المهجوم على بيت فاطمة عليها السلام فقد تقدّم الكلام فيه ، والظاهرُ
عندى صحة ما يرويه المرتضى والشيعة ، ولكن لا كلّ ما يزعمونه ، بل كان بعض ذلك ،
وحقّاً لأبى بكر أن يندم ويتأسّف على ذلك ، وهذا يدلّ على قوة دينه وخوفه من الله
تعالى ، فهو بأن يكون منقبةً^(١) له أولى من كونه طعنًا عليه .

فأما قولُ قاضى القضاة : إن من أشتدّ التكليفُ عليه فقد يتمنى خلافه واعتراضُ
المرتضى عليه ، فكلام قاضى القضاة أصحّ وأصوب ، لأنّ أبا بكر - وإن كانت ولايته
مصلحةً وولايةً غيره مفسدة - فإنّه ما يتمنى أن يكون الإمامُ غيره ، مع استلزام ذلك
للمفسدة ، بل تمنّى أن يلى الأمرَ غيره وتكون المصلحة بحالها ، ألا ترى أنّ خصالَ
الكفّارة فى اليمين كلّ واحدة منها مصلحة ، وما عداها لا يقوم مقامها فى المصلحة ،
وأحدها يقوم مقام الأخرى فى المصلحة ، فأبو بكر تمنّى أن يلى الأمرَ عمر أو أبو عبيدة
بشرط أن تكون المصلحة الدينيّة التى تحصل من بيعته حاصلةً من بيعة كلّ واحدٍ
من الآخرين .

الطعن الثالث

قالوا : إنّه ولى عمرَ الخلافة ، ولم يولّه رسولُ الله صلى الله عليه وآله شيئاً

(١) منقبة ؛ أى مفعرة .

من أعماله البتة إلا ما وُلّاه يومَ خيبر ، فرجع منهزماً وولّاه الصدقة ، فلما شكاه العباس عزّله .

أجاب قاضي القضاة بأنّ تركه عليه السلام أن يولّيه لا يدلّ على أنه لا يصلح لذلك ، وتوليته إياه لا يدلّ على صلاحيته للإمامة ، فإنه صلى الله عليه وآله قد وليّ خالد بن الوليد وعمر بن العاص ، ولم يدلّ ذلك على صلاحيتهما للإمامة ، وكذلك تركه أن يوليّ لا يدلّ على أنه غير صالح ، بل المعتبر بالصفات التي تصلح للإمامة ، فإذا كملت صلح لذلك ، وليّ من قبل أو لم يولّ ، وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وآله ترك أن يوليّ أمير المؤمنين عليه السلام أموراً كثيرة ولم يجب إلا من يصلح لها ، وثبت أن أمير المؤمنين عليه السلام لم يولّ الحسين عليه السلام أبناً ، ولم يمنع ذلك من أن يصلح للإمامة . وحكى عن أبي حنيفة أن ذلك إنما كان يصحّ أن يتعلق به لو ظفروا بتقصير من عمر فيما تولّاه ، فأما وأحواله معروفة في قيامه بالأمر حين يعجز غيره ، فكيف يصحّ ما قالوه ! وبعد فهلا دلّ ما روى من قوله : وإن تولّوا عمر تجدوه قوياً في أمر الله ، قوياً في بدنه على جواز ذلك ! وإن ترك النبي صلى الله عليه وآله توليته لأنّ هذا القول أقوى من الفعل^(١) .

اعترض المرتضى رحمه الله فقال : قد علمنا بالعادة أنّ من ترشّح الكبار الأمور لابدّ من أن يدرّج إليها بصغارها ، لأنّ من يريد بعض الملوك تأهيله للأمر من بعده ، لابدّ من أن ينّبه عليه بكلّ قول وفعل يدلّ على ترشيحه لهذه المنزلة ، ويستكفيه من أمور ولاياته^(٢) ما يعلم عنده أو يغلب على ظنه صلاحه لما يريد له . وإن من يرى الملك مع حضوره وأمتداد الزمان وتطاوله لا يستكفيه شيئاً من الولايات ، ومتى ولّاه عزّله ؛ وإنما يوليّ غيره ويستكفي سواء ، لابدّ أن يغلب في الظنّ أنه ليس بأهل للولاية ، وإنّ جوزنا أنّه لم يولّه لأسباب كثيرة سوى أنّه لا يصلح للولاية ، إلا أن مع هذا التجويز لابدّ أن

يَغْلِبُ عَلَى الظَّنِّ بِمَا ذَكَرْنَاهُ . فَأَمَّا خَالِدٌ وَعَمْرُو فَإِنَّمَا لَمْ يَصْلُحَا لِلْإِمَامَةِ لِقَدِّ شُرُوطِ الْإِمَامَةِ فِيهِمَا ، وَإِنْ كَانَا يَصْلُحَانِ لِمَا وَلِيَاهُ مِنَ الْإِمَارَةِ ، فَتَرَكَ الْوَلَايَةَ مَعَ أَمْتِدَادِ الزَّمَانِ وَتَطَاوُلِ الْأَيَّامِ ، وَجَمِيعِ الشُّرُوطِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا تَقْتَضِي غَلْبَةَ الظَّنِّ لِقَدِّ الصَّلَاحِ ، وَالْوَلَايَةَ لَشَيْءٍ ^(١) لَا تَدُلُّ عَلَى الصَّلَاحِ لغيرِهِ إِذَا كَانَتْ الشَّرَائِطُ فِي الْقِيَامِ بِذَلِكَ الْغَيْرِ مَعْلُومًا فَقْدُهَا . وَقَدْ نَجِدُ الْمَلِكَ يُؤَلِّي بِمَعْضِ أُمُورِهِ مَنْ لَا يَصْلُحُ لِلْمُلْكِ بَعْدَهُ لظُهُورِ فَقْدِ الشَّرَائِطِ فِيهِ ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بِحَضْرَتِهِ مَنْ يُرَشِّحُهُ لِلْمُلْكِ بَعْدَهُ ثُمَّ لَا يُؤَلِّيهِ عَلَى تَطَاوُلِ الزَّمَانِ شَيْئًا مِنَ الْوَلَايَاتِ . فَبَانَ الْفَرْقُ بَيْنَ الْوَلَايَةِ وَتَرْكِهَا فِيمَا ذَكَرْنَاهُ .

فَأَمَّا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَإِنْ لَمْ يَقُولْ جَمِيعَ أُمُورِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فِي حَيَاتِهِ ، فَقَدْ تَوَلَّى أَكْثَرَهَا وَأَعْظَمَهَا وَخَلَفَهُ فِي الْمَدِينَةِ ، وَكَانَ الْأَمِيرَ عَلَى الْجَيْشِ الْمَبْعُوثِ إِلَى خَيْبَرَ ، وَجَرَى الْفَتْحُ عَلَى يَدَيْهِ بَعْدَ أَنْهَزَامِ مَنْ أَنْهَزَمَ مِنْهَا ، وَكَانَ الْمُؤَدَّى عَنْهُ سُورَةُ بَرَاءَةِ بَعْدَ عَزْلٍ مِنْ عَزَلِ عَنْهَا وَارْتِجَاعِهَا مِنْهُ ؛ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ عَظِيمِ الْوَلَايَاتِ وَالْمَقَامَاتِ بِمَا يَطُولُ شَرْحُهُ ، وَلَوْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يُؤَلِّ عَلَيْهِ وَالْيَا قَطَّ لِسُكْفِي .

فَأَمَّا اعْتِرَاضُهُ بِأَنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يُؤَلِّ الْحُسَيْنَ فَبَعِيدٌ عَنِ الصَّوَابِ ، لِأَنَّ أَيَّامَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ تَطُلْ فَيَتِمَّكَنْ فِيهَا مِنْ مَرَادَاتِهِ ، وَكَانَتْ عَلَى قِصَرِهَا مُنْقَسِمَةً بَيْنَ قِتَالِ الْأَعْدَاءِ ، لِأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا بُويعَ لَمْ يَلْبَثْ أَنْ خَرَجَ عَلَيْهِ أَهْلُ الْبَصْرَةِ فَاحْتِاجَ إِلَى قِتَالِهِمْ ، ثُمَّ انْكَفَأَ مِنْ قِتَالِهِمْ إِلَى قِتَالِ أَهْلِ الشَّامِ ، وَتَعَقَّبَ ذَلِكَ قِتَالُ أَهْلِ النَّهْرَوَانِ ، وَلَمْ تَسْتَقِرَّ بِهِ الدَّارُ وَلَا أَمْتَدَّ بِهِ الزَّمَانُ ، وَهَذَا بِخِلَافِ أَيَّامِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ الَّتِي تَطَاوَلَتْ وَامْتَدَّتْ ، عَلَى أَنَّهُ قَدْ نَصَّ عَلَيْهِ بِالْإِمَامَةِ بَعْدَ أَخِيهِ الْحَسَنِ ، وَإِنَّمَا تُطْلَبُ الْوَلَايَاتُ لَغَلْبَةِ الظَّنِّ بِالصَّلَاحِ لِلْإِمَامَةِ .

فَإِذَا كَانَ هُنَاكَ وَجْهٌ يَقْتَضِي الْعِلْمَ بِالصَّلَاحِ لَهَا كَانَ أَوَّلَى مِنْ طَرِيقِ الظَّنِّ ؛ عَلَى أَنَّهُ

لا خلاف بين المسلمين أن الحسين عليه السلام كان يصلح للإمامة وإن لم يؤله أبوه الولايات ، وفي مثل ذلك خلاف من حال عمر ، فأفترق الأمران . فأمّا قوله : إنه لم يعثر على عمر بتقصير في الولاية ، فمن سلم بذلك أو ليس يعلم أن مخالفته تعدّ تقصيرا كثيرا ، ولو لم يكن إلا ما اتفق عليه من خطئه في الأحكام ورجوعه من قول إلى غيره ، وأستفتائه الناس في الصغير والكبير ، وقوله : كلّ الناس أفتة من عمر ، لكان فيه كفاية . وليس كلّ النهوض بالإمامة يرجع إلى حسن التدبير والسياسة الدنياوية ورمّ الأعمال والأسطهار في جباية الأموال وتمصير الأمصار ووضع الأعشار بل حظّ الإمامة من العلم بالأحكام والفُتيا بالحلال والحرام ، والناسخ والمنسوخ ، والمحكم والنشابه أقوى ، فمن قصر في هذا لم ينفعه أن يكون كاملا في ذلك .

فأمّا قوله : فهلا دلّ ما روى من قوله عليه السلام : فإن « ولئيم عمر وجدتموه قويا في أمر الله قويا في بدنه » ، فهذا لو ثبت لدلّ ، وقد تقدّم القول^(١) عليه . وأقوى ما يبطّله عدول أبي بكر عن ذكره ، والاحتجاج به لما أزداد النصّ على عمر ، فعُتِبَ على ذلك وقيل له : مات قول ربك إذا ولّيت علينا فظا غليظا ! فلو كان صحيحا لكان يحتجّ به ويقول : ولّيت عليكم من شهد النبي صلى الله عليه وآله بأنه قوی في أمر الله ، قوی في بدنه . وقد قيل في الطعن على صحة هذا الخبر : إن ظاهره يقتضي تفضيل عمر على أبي بكر ، والإجماع بخلاف ذلك ، لأنّ القوّة في الجسم فضل ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ ﴾^(٢) .

وبعد ، فكيف يعارض ما اعتمدناه من عدوله عليه السلام عن ولايته - وهو أمرٌ معلومٌ - بهذا الخبر المردود المدفوع ! قلت : أمّا ما أدعاه من عادة الملوك ، فالأمر بخلافه ، فإنّا قد وقفنا على سير الأكامير وملوك الروم وغيرهم فما سمعنا أن أحدا منهم رشّح ولده

لملك بعده بأستعماله على طَرَف من الأطراف ، ولا جيش من الجيوش ، وإنما كانوا يثقونهم بالآداب والفروسيّة في مَقَارٍ مُلكهم لا غير ، والحال في ملوك الإسلام كذلك ، فقد سَمِعنا بالدولة الأمويّة ، ورأينا الدولة العبّاسيّة ، فلم نَعْرِف الدولة التي ادّعاها المرتضى ، وإنما قد يقع في الأقلّ النادر شيء مما أشار إليه ، والأغلب الأكثرُ خلاف ذلك . على أن أصحابنا لا يقولون إنَّ عمرَ كان مرشّحاً للخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله ليقالَ لهم : فلو كان قد رَشَّحه للخلافة بعده لَأَسْتَكْفَاه كثيرًا من أمورِهِ ؛ وإنما عمرُ مرشّح عندهم في أيّام أبي بكر للخلافة بعد أبي بكر ، وقد كان أبو بكر استعمله على القضاء مدّة خلافته ، بل كان هو الخليفة في المعنى ، لأنه فَوَّض إليه أكثرَ التدبير ، فعلى هذا يكون قد سَلَّمنا أن ترك استعمال النبي صلى الله عليه وآله لعمرَ يدلّ على أنه غيرُ مرشّح في نظره للخلافة بعده ، وكذلك نقول . ولا يلزم من ذلك ألا يكون خليفةً بعد أبي بكر ، على أنّا لا نُسَلِّم أنه ما استعمله ، فقد ذكر الواقدي وابن إسحاق أنه بعثه في سريّة في سنة سبعٍ من الهجرة إلى الوادي المعروف بِبُرْمَة « بضم الباء وفتح الراء » وبها جمعٌ من هَوَازِن ، فخرج ومعه دليلٌ من بني هلال ، وكانوا يسيرون الليلَ ويَكْمُنون النهارَ ، وأتى الخبرُ هَوَازِنَ فَهَرَبُوا ، وجاء عمرُ محالّهم ، فلم يلقَ منهم أحداً ، فانصرف إلى المدينة .

ثم يُعارض المرتضى بما ذكره قاضى القضاء من ترك تولية على ابنه الحسين عليهما السلام ، وقوله في العذر عن ذلك : إنَّ عليّاً عليه السلام كان ممنوعاً بحَرَب البُغاة والخوارج لا يدفع المَعَارِضَةَ ؛ لأنَّ تلك الأيام التي هي أيام حروبه مع هؤلاء هي الأيام التي كان ينبغي أن يولّى الحسين عليه السلام بعضَ الأمور فيها ، كاستعماله على جيش ينفذه سريّة إلى بعض الجهات ، وأستعماله على الكوفة بعد خروجه منها إلى حرب صِفِّين ، أو استعماله على القضاء ،

وليس أشتغاله بالحرب بمانع له عن ولاية ولده ، وقد كان مشغولا بالحرب ، وهو يولى بنى عمه العباس الولايات والبلاد الجلييلة .

فأما قوله : على أنه قد نصّ عليه بالإمامة بعد أخيه الحسن ؛ فهذا يُغني عن توليته شيئا من الأعمال ؛ فلِقائل أن يَمْنَع ما ذكره من حديث النصّ ، فإنه أمرٌ تنفرد به الشيعة وأكثرُ أربابِ السّير والتواريخ لا يذكرون أن أمير المؤمنين عليه السلام نصّ على أحدٍ . ثم إن ساعَ له ذلك ساعَ لقاضى القضاة أن يقول : إن قولَ النّبىّ صلى الله عليه وآله : « اقتدوا باللّذين من بعدى : أبى بكر وعمر » ؛ يغنى عن تولية عمر شيئا من الولايات ، لأنّ هذا القول آكدُ من الولاية في ترشّحه للخلافة .

فأما قوله : على أنه لا خلاف بين المسلمين في صلاحية الحسين للخلافة وإن لم يولّه أبوه الولايات ، وفي عمرٍ خلافٌ ظاهرٌ بين المسلمين ؛ فلِقائل أن يقول له : إجماعُ المسلمين على صلاحية الحسين للخلافة لا يدفع المعارضة ، بل يؤكدها ، لأنّه إذا كان المسلمون قد أجمعوا على صلاحيته للخلافة ولم يكن ترك تولية أبيه إياه الولايات قادحا في صلاحيته لها بعده ، جاز أيضا أن يكون ترك تولية رسول الله صلى الله عليه وآله عمر الولايات في حياته غير قادح في صلاحيته للخلافة بعده .

ثمّ ما ذكره من تقصير عمر في الخلافة بطريق اختلافِ أحكامه ، ورجوعه إلى فتاوى العلماء ، فقد ذكرنا ذلك فيما تقدّم لَمّا تكلمنا في مطاعن الشيعة على عمر وأجبنا عنه .

وأما قوله : لا يُغني حُسن التدبير والسياسة ورمّ الأمور ، مع القُصور في الفقه ، فأصحابنا يذهبون إلى أنه إذا تساوى اثنان في خصال الإمامة إلّا أنه كان أحدهما أعلم والآخر

أَسَوسَ ، فَإِنَّ الْأَسَوسَ أَوَّلَى بِالْإِمَامَةِ ، لِأَنَّ حَاجَةَ الْإِمَامَةِ إِلَى السِّيَاسَةِ وَحُسْنِ التَّدْبِيرِ
آكَدُ مِنْ حَاجَتِهَا إِلَى الْعِلْمِ وَالْفِقْهِ .

وَأَمَّا الْخَبَرُ الْمَرْوِيُّ فِي عَمْرٍ - وَهُوَ قَوْلُهُ : وَإِنْ تَوَلَّوْهَا عَمْرٌ - فَيَجُوزُ أَلَّا يَكُونَ
أَبُو بَكْرٍ سَمِعَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَيَكُونَ الرَّأْيُ لَهُ غَيْرُهُ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ
سَمِعَهُ وَشَدَّ عَنْهُ أَنْ يَحْتَجَّ بِهِ عَلَى طَلْحَةَ لَمَّا أَنْكَرَ اسْتِخْلَافَ عَمْرٍ ، وَيَجُوزُ أَلَّا يَكُونَ
شَدَّ عَنْهُ وَتَرَكَ الْأَحْتِجَاجَ بِهِ اسْتِغْنَاءً عَنْهُ لَعَلَّهُ أَنْ طَلْحَةَ لَا يُعْتَدَّ بِقَوْلِهِ عِنْدَ النَّاسِ إِذَا
عَارَضَ قَوْلَهُ . وَلَعَلَّهُ كَفَى عَنْ هَذَا النَّصِّ بِقَوْلِهِ : إِذَا سَأَلَنِي رَبِّي قُلْتُ لَهُ : اسْتَخْلَفْتُ عَلَيْهِمْ
خَيْرَ أَهْلِكَ ؛ عَلَى أَنَّا مَتَى فَتَحْنَا بَابَ « هَلَّا احْتَجَّ فَلَانُ بِكَذَا » جَرَّ عَلَيْنَا مَا لَا قِبَلَ لَنَا بِهِ
وَقِيلَ : هَلَّا احْتَجَّ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى طَلْحَةَ وَعَائِشَةَ وَالزَّيْبِرِ بِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : « مَنْ كَفْتُ مُوَلَاءَ فَهَذَا عَلَى مُوَلَاءَ » ، وَهَلَّا احْتَجَّ عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ : « أَنْتَ
مَنْ بِنَزَلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى » ، وَلَا يُمَكِّنُ الشَّيْعَةُ أَنْ يَعْتَذِرُوا هَاهُنَا بِالتَّقِيَّةِ ، لِأَنَّ السَّيُوفَ
كَانَتْ قَدْ سُلِّتْ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ ، وَلَمْ يَكُنْ مَقَامُ تَقِيَّةٍ .

وَأَمَّا قَوْلُهُ : هَذَا الْخَبَرُ لَوْ صَحَّ لَاقْتَضَى أَنْ يَكُونَ عَمْرٌ أَفْضَلُ مِنْ أَبِي بَكْرٍ ، وَهُوَ
خِلَافُ إِجْمَاعِ الْمُسْلِمِينَ ؛ فَلِقَائِلُ أَنْ يَقُولَ : لَمْ قُلْتُ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ أَجْمَعُوا عَلَى أَنَّ أَبَا بَكْرٍ
أَفْضَلُ مِنْ عَمْرٍ ، مَعَ أَنَّ كُتُبَ الْكَلَامِ وَالتَّصَانِيفَ الْمُصَنَّفَةَ فِي الْمَقَالَاتِ مَشْحُونَةٌ بِذِكْرِ
الْفِرْقَةِ الْعُمَرِيَّةِ ، وَهِيَ طَائِفَةٌ عَظِيمَةٌ مِنَ
الْمُسْلِمِينَ ، يَقَالُ : إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ مِنْهُمْ ، وَقَدْ رَأَيْتُ أَنَّ جَمَاعَةً مِنَ الْفُقَهَاءِ يَذْهَبُونَ
إِلَى هَذَا ، وَيُنَازِلُونَ عَلَيْهِ ؛ عَلَى أَنَّهُ لَا يَدُلُّ الْخَبَرُ عَلَى مَا ذَكَرَهُ الْمُرْتَضَى ، لِأَنَّهُ وَإِنْ كَانَ
عَمْرٌ أَفْضَلُ مِنْهُ بِأَعْتِبَارِ قُوَّةِ الْبَدَنِ ، فَلَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ أَفْضَلُ مِنْهُ مُطْلَقًا ، فَمِنْ الْجَائِزِ أَنْ
يَكُونَ بَيَازَاءَ هَذِهِ الْخَلْصَةِ خِصَالٌ كَثِيرَةٌ فِي أَبِي بَكْرٍ مِنْ خِصَالِ الْخَيْرِ يُفَضَّلُ بِهَا عَلَى عَمْرٍ ،

الآن ترى أننا نقول: أبو دُجانة أفضل من أبي بكر بجهاده بالسيف في مقام الحرب، ولا يلزم من ذلك أن يكون أفضل منه مطلقا، لأنّ في أبي بكر من خصال الفضل ما إذا قيس بهذه الخصلة أربى عليها أضعافا مضاعفة .

الطعن الرابع

قالوا: إنّ أبا بكر كان في جيش أسامة، وإنّ رسول الله صلى الله عليه وآله كثر حين موته الأمر بتنفيذ جيش أسامة، فتأخّره يقتضى مخالفة الرسول صلى الله عليه وآله. فإن قلتم: إنّّه لم يكن في الجيش، قيل لكم: لا شك أنّ عمر بن الخطّاب كان في الجيش، وأنّه حبسه ومنعه من النفوذ مع القوم . وهذا كالأوّل في أنّه معصية، وربّما قالوا: إنّّه صلى الله عليه وآله جعل هؤلاء القوم في جيش أسامة ليتبعوه بعد وفاته عن المدينة، فلا يقع منهم توثّب على الإمامة، ولذلك لم يحمل أمير المؤمنين عليه السلام في ذلك الجيش، وجعل فيه أبا بكر وعمر وعثمان وغيرهم، وذلك من أوكد الدلالة على أنّه لم يرد أن يختاروا للإمامة^(١).

أجاب قاضى القضاء بأنّ أنكر أوّلا أن يكون أبو بكر في جيش أسامة، وأحال على كتّاب المغازى، ثمّ سلّم ذلك وقال: إنّ الأمر لا يقتضى الفور، فلا يلزم من تأخّر أبي بكر عن النفوذ أن يكون عاصيا. ثمّ قال: إنّ خطابه صلى الله عليه وآله بتنفيذ الجيش يجب أن يكون متوجّها إلى القائم بعده، لأنّه من خطاب الأئمة، وهذا يقتضى ألا يدخل المخاطب بالتنفيذ في الجملة؛ ثمّ قال: وهذا يدلّ على أنّه لم يكن هناك إمام منصوب عليه، لأنّه لو كان لأقبل بالخطاب عليه، وخصّه بالأمر بالتنفيذ دون الجميع.

ثمَّ ذَكَرَ أَنَّ أَمْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لَا بَدَّ أَنْ يَكُونَ مُشْرُوطًا بِالْمَصْلَحَةِ وَأَنَّ لَا يَعْزُضُ مَا هُوَ أَهَمُّ مِنْهُ ، لِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَأْمُرَ بِالنَّفُوذِ ، وَإِنْ أَعْقَبَ ضَرَرًا فِي الدِّينِ ، ثُمَّ قَوَّى ذَلِكَ بِأَنَّهُ لَمْ يُنْكَرْ عَلَى أَسَامَةِ تَأْخُرُهُ ، وَقَوْلُهُ : « لَمْ أَكُنْ لِأَسْأَلْ عَنْكَ الرَّكْبَ » ؛ ثُمَّ قَالَ : لَوْ كَانَ الْإِمَامُ مَنْصُوصًا عَلَيْهِ لَجَازَ أَنْ يَسْتَرِدَّ جَيْشَ أَسَامَةِ أَوْ بَعْضَهُ لِنُصْرَتِهِ ، وَكَذَلِكَ إِذَا كَانَ بِالْأَخْتِيَارِ ؛ ثُمَّ حَكَى عَنِ الشَّيْخِ أَبِي عَلِيٍّ أَسْتَدْلَالَهُ عَلَى أَنَّ أَبَا بَكْرٍ لَمْ يَكُنْ فِي جَيْشِ أَسَامَةَ بِأَنَّهُ وَلَّاهُ الصَّلَاةَ فِي مَرَضِهِ ، مَعَ تَكْرِيرِهِ أَمْرَ الْجَيْشِ بِالنَّفُوذِ وَالْخُرُوجِ .

ثمَّ ذَكَرَ أَنَّ الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ إِنَّمَا يَأْمُرُ بِمَا يَتَعَلَّقُ بِمَصَالِحِ الدُّنْيَا مِنَ الْحُرُوبِ وَنَحْوِهَا عَنْ اجْتِهَادِهِ ، وَلَيْسَ بِوَاجِبٍ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ عَنْ وَحْيٍ ، كَمَا يَجِبُ فِي الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ ، وَأَنَّ اجْتِهَادَهُ يَجُوزُ أَنْ يَخَالَفَ بَعْدَ وَفَاتِهِ ، وَإِنْ لَمْ يَجْزُ فِي حَيَاتِهِ ، لِأَنَّ اجْتِهَادَهُ فِي الْحَيَاةِ أَوْلَى مِنْ اجْتِهَادِ غَيْرِهِ ، ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّ الْعِلَّةَ فِي احْتِبَاسِ عَمْرِىَ الْجَيْشِ حَاجَةً أَبِي بَكْرٍ إِلَيْهِ ، وَقِيَامُهُ بِمَا لَا يَقُومُ بِهِ غَيْرُهُ ، وَأَنَّ ذَلِكَ أَحْوَطُ لِلدِّينِ مِنْ نَفُوذِهِ .

ثمَّ ذَكَرَ أَنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَارَبَ مَعَاوِيَةَ بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَأَمْرِ رَسُولِهِ ، وَمَعَ هَذَا فَقَدْ تَرَكَ مُحَارَبَتَهُ فِي بَعْضِ الْأَوَاقَاتِ ، وَلَمْ يَجِبْ بِذَلِكَ أَلَّا يَكُونَ مِمْتَثِلًا لِلْأَمْرِ . وَذَكَرَ تَوَلِيَّتَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَبَا مُوسَى ، وَتَوَلِيَّةَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ مَعَ مَا جَرَى ^(١) مِنْهُمَا وَأَنَّ ذَلِكَ يَقْتَضِي الشَّرْطَ .

ثمَّ ذَكَرَ أَنَّ مَنْ يَصْلُحُ لِلْإِمَامَةِ تَمَنُّ ضَمُّهُ جَيْشُ أَسَامَةَ يَجِبُ تَأْخِيرُهُ لِيُخْتَارَ لِلْإِمَامَةِ أَحَدُهُمْ ، فَإِنَّ ذَلِكَ أَهَمُّ مِنْ نَفُوذِهِمْ ، فَإِذَا جَازَ لِهَذِهِ الْعِلَّةِ التَّأْخِيرُ قَبْلَ الْعَقْدِ جَازَ التَّأْخِيرُ بَعْدَهُ لِلْمَعَاضِدَةِ وَغَيْرِهَا ، وَطَعْنُ فِي قَوْلِ مَنْ جَعَلَ إِنْ إِخْرَاجَهُمْ فِي الْجَيْشِ عَلَى جِهَةِ الْإِبْعَادِ لَهُمْ عَنِ الْمَدِينَةِ بَأَنَّ قَالَ : إِنْ بُعِدَهُمْ عَنِ الْمَدِينَةِ لَا يَمْنَعُ مِنْ أَنْ يُخْتَارُوا لِلْإِمَامَةِ ،

ولأنه عليه السلام لم يكن قاطعا على موته لا محالة ، لأنه لم يرد : نفذوا جيش أسامة في حياتي . ثم ذكر أن ولاية أسامة عليهما لا تقتضي فضله وأنها دونه ، وذكر ولاية عمرو بن العاص عليهما وإن لم يكونا دونه في الفضل ، وأن أحدا لم يفضل أسامة عليهما .

ثم ذكر أن السبب في كون عمر من جملة جيش أسامة أن عبد الله بن أبي ربيعة الخزومي قال عند ولاية أسامة : تولّى علينا شابٌ حَدَّثَ ونحن مَشِيخة قُريش ! فقال عمر : يا رسول الله مُرّني حتّى أضرب عنقه ، فقد طَعَن في تأميرك إِيّاه ؛ ثم قال : أنا أُخْرِج في جيش أسامة تواضعا وتعظيما لأمره عليه السلام .

اعتَرَض المرتضى هذه الأجوبة ، فقال : أما كون أبي بكر في جملة جيش أسامة فظاهر ، قد ذكره أصحابُ السِّير والتَّوَارِيخ ، وقد رَوَى الْبَلَاذُريُّ في تاريخه وهو معروفٌ بالثقة والضبط ؛ وبرى من مُمَالاة الشَّيعة ومقاربتها ، أن أبا بكر وعمر معا كانا في جيش أسامة ، والإنكار لما يجرى هذا الجُرى لا يفي شيئا ، وقد كان يجب على من أحال بذلك على كُتُب المغازي في الجملة أن يَومى إلى الكتاب المتضمن لذلك بعينه ليرجع إليه ، فأما خطابه عليه السلام بالتنفيذ للجيش فالمقصودُ به الفور دون التراخي ، إمّا من حيث مُقتضى الأمر على مذهب من يرى ذلك لغةً ، وإمّا شرعا من حيث وجدنا جميع الأمة من لدن الصحابة إلى هذا الوقت يَحْمِلون أوامره على الفور^(١) ، ويَطْلُبون في تراخيها الأدلة . ثم لم يثبت كل ذلك لكان قولُ أسامة : لم أكن لأَسألَ عنك الرِّكَبَ ، أوضح دليل على أنه عقل من الأمرِ الفور ، لأنَّ سؤالَ الرِّكَب عنه عليه السلام بعد وفاته لا معنى له .

(١) الشافى : « من حيث دل دليل الشرع عليه » .

وأما قولُ صاحب الكتاب : إنه لم يُنكر على أسامة تأخره ، فليس بشيء ،
 وأى إنكارٍ أبلغ من تكراره الأمر ، وترداده القول في حالٍ يُشغل عن المهم ،
 ويقطع الفكر إلا فيها ! وقد كرّر الأمر على الأمور تارةً بتكرار الأمر ، وأخرى
 بغيره . وإذا سلمنا أن أمره عليه السلام كان متوجّهاً إلى القائم بعده بالأمر لتنفيذ الجيش
 بعد الوفاة لم يلزم ما ذكره من خروج الخطاب بالتنفيذ عن الجملة ؛ وكيف يصحّ ذلك
 وهو من جملة الجيش ، والأمر متضمّن تنفيذ الجيش ! فلا بدّ من نفوذ كلٍّ من كان في
 جملة ، لأنّ تأخّر بعضهم يسلبُ النافذين اسمَ الجيش على الإطلاق . أو ليس من مذهب
 صاحب الكتاب أن الأمر بالشىء أمرٌ بما لا يتمّ إلا معه ! وقد اعتمد على هذا في مواضع
 كثيرة ، فإن كان خروجُ الجيش ونفوذه لا يتمّ إلا بخروج أبى بكر ، فالأمر بخروج الجيش
 أمرٌ لأبى بكر بالنفوذ والخروج ، وكذلك لو أقبل عليه على سبيل التخصيص ؛ وقال :
 نفذوا جيش أسامة ، وكان هو من جملة الجيش ، فلا بدّ أن يكون ذلك أمراً له بالخروج .
 وأستدلّاه على أنه لم يكن هناك إمامٌ منصوبٌ عليه بعموم الأمر بالتنفيذ ، ليس بصحيح ؛
 لأنّا قد بينّا أن الخطاب إنّما توجه إلى الحاضرين ، ولم يتوجه إلى الإمام بعده ؛ على أن
 هذا لازمٌ له ، لأنّ الإمام بعده لا يكون إلا واحداً ، فلم يعمّ الخطاب ولم يفرّد به
 الواحد فيقول : لينفذ القائم من بعدى بالأمر جيش أسامة ، فإنّ الحال لا يختلف في كون
 الإمام بعده واحداً بين أن يكون منصوباً عليه أو مختاراً .

وأما ما ادّعاه أن الشرط^(١) في أمره عليه السلام لهم بالنفوذ فباطل ، لأنّ إطلاق
 الأمر يمنع من إثبات الشرط ، وإنّما يثبت من الشروط ما يقتضى الدليل إثباته من
 التمكن والقُدرة ، لأنّ ذلك شرطٌ ثابت في كلّ أمر ورد من حكيم ، والمصلحة
 بخلاف ذلك ، لأنّ الحكيم لا يأمر بشرط المصلحة ، بل إطلاق الأمر منه يقتضى ثبوت
 المصلحة ، وانتفاء المفسدة ، وليس كذلك التمكن ، وما يجرى مجراه ، ولهذا لا يشترط

أحدٌ في أوامر الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله بالشرائع المصلحة وانتفاء المفسدة. وشرطوا في ذلك التمكن ورفع التعذر ، ولو كان الإمام منصوباً عليه بعينه وأسمه لما جاز أن يسترد جيش أسامة ؛ بخلاف ما ظنّه ولا يعزل مَنْ ولّاه عليه السلام ولا يوتى من عزله للعلة التي ذكرناها .

فأما استدلال أبي عليّ على أن أبا بكر لم يكن في الجيش بحديث الصلاة ، فأول ما فيه أنه اعتراف بأن الأمر بتنفيذ الجيش كان في الحياة دون بعد الوفاة ، وهذا ناقض لما بنى صاحب الكتاب عليه أمره عليه السلام .

ثم إننا قد بينّا أنه عليه السلام لم يؤلّه الصلاة وذكرنا ما في ذلك . ثم ما المانع من أن يؤلّه تلك الصلاة إن كان ولّاه إياها ، ثم يأمره بالنفوذ من بعد مع الجيش ! فإن الأمر بالصلاة في تلك الحال لا يقتضى أمره بها على التأييد .

وأما ادّعاؤه أن النبي صلى الله عليه وآله يأمر بالحروب وما يتصل بها عن أجهاد دون الوسخ ، فعاد الله أن يكون صحيحاً ، لأن حروبه عليه السلام لم تكن مما يختص بمصالح أمور الدنيا ، بل للدّين فيها أقوى تعلق ، لما يعود على الإسلام وأهله بفتوحه من العز والقوة وعلو الكلمة . وليس يجرى ذلك مجرى أكليه وشربه ونومه ؛ لأن ذلك لا تعلق له بالدّين ، فيجوز أن يكون عن رأيه ، ولو جاز أن تكون مغازيه وبعوثه مع التعلق القوى لها بالدّين عن أجهاد لجاز ذلك في الأحكام .

ثم لو كان ذلك عن أجهاد لما ساءت مخالفته فيه بعد وفاته ، كما لا تسوغ في حياته . فكل علة تمنع من أحد الأمرين هي مانعة من الآخر . فأما الاعتذار له عن حبس عمر عن الجيش بما ذكره فباطل ؛ لأننا قد قلنا : إن ما يأمر به عليه السلام لا يسوغ مخالفته مع الإمكان ، ولا مراعاة لما عساه يعرض فيه من رأى غيره ، وأى حاجة إلى عمر بعد تمام العقد ، واستقراره ورضا الأمة به ، على طريق^(١) الخالف وإجماعها عليه ، ولم يكن

هناك فتنة ولا تنازع ولا اختلاف يُحتاجُ فيه إلى مُشاوَرته وتديبه ! وكلّ هذا تعلُّلٌ باطل .

فأما محاربة أمير المؤمنين عليه السلام معاويةَ فإنما كان مأمورا بها مع التمكن ووجود الأنصار ، وقد فعلَ عليه السلام من ذلك ما وَجَبَ عليه لما تمكَّن منه ، فأما مع التعذّر وفقد الأنصار فما كان مأمورا بها . وليس كذلك القولُ في جيش أسامة ، لأنّ تأخّر من تأخّر عنه كان مع القدرة والتمكن . فأما تولية أبي موسى فلا ندرى كيف يُشبهه مانحنُ فيه ، لأنّه إنّما ولّاه بأن يرجع إلى كتاب الله تعالى فيحكم فيه وفي خصمه بما يقتضيه ، وأبو موسى فعلَ خلافَ ما جُعِلَ إليه ، فلم يكن ممثلا لأمر من ولّاه ، وكذلك خالدُ بن الوليد إنّما خالفَ ما أمّره به الرسولُ صلى الله عليه وآله فتبرأ من فعله ، وكلّ هذا لا يُشبه أمره عليه السلام بتنفيذ جيش أسامة أمراً مطلقاً ، وتأكيدُهُ ذلك وتكراره له ، فأما جيشُ أسامة فإنّه لم يضمّ من يصلح للإمامة ، فيجوز تأخيرهم ليختار أحدهم على ما ظنّه صاحبُ الكتاب . على أنّ ذلك لو صحّ أيضاً لم يكن عُذراً في التأخّر لأنّ مَنْ خرج في الجيش يُمكن أن يختار وإن كان بعيداً ، ولا يمتنع بعده من صحّة الاختيار ، وقد صرّح صاحبُ الكتاب بذلك . ثمّ لو صحّ هذا العذر لكان عُذراً في التأخّر قبل العقد ، فأما بعد إبرامه فلا عُذرَ فيه ، والمعاوضة التي ادّعاها قد بيّنا ما فيها .

فأما ادّعاء^(١) صاحب الكتاب رادّاً على من جعل إخراج القوم في الجيش ليمّ أمرُ النصّ أن مَنْ أبعدهم لا يمتنع أن يختاروا للإمامة فيدلّ على أنّه لم يتبين معنى هذا الطعن على حقيقته ، لأنّ الطاعن به لا يقول إنّهم أبعدهم لئلا يختاروا للإمامة ، وإنّما يقول : إنّهم أبعدهم حتّى ينتصب بعده في الأرض مَنْ نصّ عليه ، ولا يكون هناك من ينازعه ويخالفه .

وأما قوله : لم يكن قاطعا على موته فلا يضر تسليمه ، أليس كان مُشْفِقًا وخائفًا ! وعلى الخائف أن يتحرّز ممن يخاف منه . فأما قوله : فإنه لم يرد : نفذوا الجيش في حياتي فقد بينّا مافيه . فأما ولاية أسامة على من ولى عليه ، فلا بدّ من اقتضاها لفضله على الجماعة فيما كان واليا فيه ، وقد دلّلنا فيما تقدّم من الكتاب على أنّ ولاية المفضّل على الفاضل فيما كان أفضل منه فيه قبيحة ، فكذلك القول في ولاية عمرو بن العاص عليهما فيما تقدّم ، والقول في الأمرين واحد .

وقوله : إنّ أحدا لم يدّع فضل أسامة على أبي بكر وعمر ، فليس الأمر على ما ظنّه لأنّ من ذهب إلى فساد إمامة المفضّل لابدّ من أن يُفضّل أسامة عليهما فيما كان واليا فيه ، فأما ادّعاؤه ما ذكره من السبب في دخول عمر في الجيش فما نعرفه ، ولا وقفنا عليه إلا من كتابه ، ثمّ لو صحّ لم يُغن شيئا ، لأنّ عمر لو كان أفضل من أسامة لمنعه الرسول صلى الله عليه وآله من الدخول في إمارته والمسير تحت لوائه ؛ والتواضع لا يقتضى فعل القبيح ^(١) .

قلت : إنّ الكلام في هذا الفصل قد تشعب شعبا كثيرة ، والمرضى رحمه الله لا يُورد كلام قاضى القضاة بنصّه ، وإنما يختصره ويُورده مبتورا ، ويؤمى إلى المعانى إيماء لطيفا ، وغرضه الإيجاز ، ولو أورد كلام قاضى القضاة بنصّه لكان أليق ، وكان أبعد عن الظنّة ، وأدفع لقول قائل من خصومه : إنه يحرف كلام قاضى القضاة ، ويدّكره على غير وجهه ، ألا ترى أنّ من نصب نفسه لأختصار كلام قد ضمن على نفسه أنه قد فهم معانى ذلك الكلام حتى يصحّ منه اختصاره ؛ ومن الجائز أن يظنّ أنه قد فهم

بعض المواضع ولم يكن قد فهمه على الحقيقة ، فيختصر ما في نفسه ؛ لا ما في تصنيف ذلك الشخص ، وأما من يُورد كلام الناس بنصّه فقد أسترّاح من هذه التّبعة ، وعرض عقل غيره وعقل نفسه على الناظرين والسامعين .

ثم نقول : إنّ هذا الفصل ينقسم أقساما :

منها قول قاضي القضاة : لا نُسلم أنّ أبا بكر كان في جيش أسامة .

وأما قول المرتضى : إنّّه قد ذكره أربابُ السّير والتواريخ ، وقوله : إنّ البلاذريّ ذكره في تاريخه ، وقوله : هلاّ عيّن قاضي القضاة الكتاب الذي ذكر أنّه يتضمّن عدم كون أبي بكر في ذلك الجيش ! فإنّ الأمر عندى في هذا الموضع مشتبّه ، والتواريخ مختلفة في هذه القضية^(١) ، فمنهم من يقول : إنّ أبا بكر كان في جُملة الجيش ، ومنهم من يقول : إنّّه لم يكن ، وما أشار إليه قاضي القضاة بقوله في كتب المغازي لا يتّهبى إلى أمر صحيح ، ولم يكن ممّن يستحلّ القول بالباطل في دينه ولا في رئاسته . ذكر الواقديّ في كتاب المغازي أنّ أبا بكر لم يكن في جيش أسامة ، وإِنما كان عمرُ ، وأبو عبيدة ، وسعدُ بن أبي وقاص ، وسعيدُ بن زيد بن عمرو بن نفيل ، وقتادة بن النّعمان ، وسلمة بن أسلم ، ورجال كثير من المهاجرين والأنصار ، قال : وكان المنكر لإمارة أسامة عيّاشُ بن أبي ربيعة . وغير الواقديّ يقول : عبدُ الله بن عيّاش ؛ وقد قيل : عبدُ الله بن أبي ربيعة أخو عيّاش .

وقال الواقديّ : وجاء عمرُ بن الخطّاب فودّع رسولَ الله صلى الله عليه وآله ليسير مع أسامة . قال : وجاء أبو بكر فقال : يا رسول الله ، أصبحت مُفِيقا بحمد الله ، واليوم يومُ ابنة حارِجة ، فأذن لي ، فأذن له ، فذهب إلى منزله بالسّنح^(٢) وسار أسامة في العسكر ، وهذا تصريح بأنّ أبا بكر لم يكن في جيش أسامة .

(١) في د : « القصة » .

(٢) السّنح : إحدى محال المدينة ؛ وكان بها منزل أبي بكر حين تزوج مليكة ؛ وقيل : حبيبة بنت حارِبة (ياقوت)

وذكر موسى بن عُقبة في كتاب "المغازي" أن أبا بكر لم يكن في جيش أسامة وكثير من المحدثين يقولون : بل كان في جيشه .

فأما أبو جعفر محمد بن جرير الطبري فلم يذكر أنه كان في جيش أسامة إلا عمر . وقال أبو جعفر : حدثني السدي بإسناد ذكره أن رسول الله صلى الله عليه وآله ضرب قبل وفاته بعثا على أهل المدينة ومن حولهم وفيهم عمر بن الخطاب ، وأمر عليهم أسامة ابن زيد ، فلم يجاوز آخرهم الخندق حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وآله ، فوقف أسامة بالناس ثم قال لعمر : ارجع إلى خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله فاستأذنه يأذن لي أراجع بالناس ، فإن معي وجوه الصحابة ، ولا آمن على خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله وثقل رسول الله صلى الله عليه وآله وأثقال المسلمين أن يتخطفهم المشركون حول المدينة ؛ وقالت الأنصار لعمر سيرا : فإن أباي إلا أن يمضي فأبلغه عنا ، واطلب إليه أن يولي أمرنا رجلا أقدم سنا من أسامة ، فخرج عمر بأمر أسامة فأتى أبا بكر فأخبره بما قال أسامة ، فقال أبو بكر : لو تخطفتني الكلاب والذئاب لم أرد قضاء قضى به رسول الله صلى الله عليه وآله ، قال : فإن الأنصار أمروني أن أبلغك أنهم يطلبون إليك أن تولي أمرهم رجلا أقدم سنا من أسامة ، فوثب أبو بكر - وكان جالسا - فأخذ بلحية عمر وقال : ثكلتك أمك يا ابن الخطاب ! أيسع عمل رسول الله صلى الله عليه وآله وتأمرني أن أنزعه ! فخرج عمر إلى الناس ، فقالوا له : ما صنعت ؟ فقال : امضوا ثكلتكم أمهاتكم ! ما لقيت في سبيلكم اليوم من خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله ! ثم خرج أبو بكر حتى أتاهم فأشخصهم ^(١) وشييعهم ، وهو ماش وأسامه راكب ، وعبد الرحمن ابن عوف يقود دابة أبي بكر ، فقال له أسامة بن زيد : يا خليفة رسول الله ، لتركبن أو لأنزلن ، فقال : والله لا تنزل ولا أركب ، وما على أن أغبر قدمي في سبيل الله ساعة ،

فَإِنَّ لِلغَازِي بِكُلِّ خُطْوَةٍ يَخْطُوهَا سَبْعُمِائَةَ حَسَنَةٍ تُكْتَبُ لَهُ ، وَسَبْعُمِائَةَ دَرَجَةٍ تُرْفَعُ لَهُ ،
 وَسَبْعُمِائَةَ خَطِيئَةٍ تُمَحَّصَى عَنْهُ ، حَتَّى إِذَا أَتَتْهُى قَالَ لِأَسَامَةِ : إِنَّ رَأَيْتَ أَنْ تُعَيِّنَنِي بِعَمْرٍ
 فَأَفْعَلْ ، فَأَذِنَ لَهُ ، ثُمَّ قَالَ : أَيُّهَا النَّاسُ ، قِفُوا حَتَّى أُوصِيَكُمْ بِمَشْرِ فَأَحْفَظُوهَا عَنِّي :
 لَا تَخُونُوا وَلَا تَفْدِرُوا وَلَا تَقْلُوا وَلَا تُنْمَلُوا وَلَا تَقْتُلُوا طِفْلاً صَغِيراً ، وَلَا شَيْخاً كَبِيراً ،
 وَلَا امْرَأَةً ، وَلَا تَعْمَرُوا نَخْلاً وَلَا تُحَرِّقُوهُ ، وَلَا تَقْطَعُوا شَجَرَةً مُثْمِرَةً ، وَلَا تَذَبْجُوا شَاةً
 وَلَا بَعِيراً وَلَا بَقَرَةً إِلَّا لِمَا كَلَلْتُمْ ، وَسَوْفَ تَمُرُّونَ بِأَقْوَامٍ قَدْ فَرَّغُوا أَنْفُسَهُمْ لِلْعِبَادَةِ فِي الصَّوَامِعِ ،
 فَدَعُوهُمْ فِيمَا فَرَّغُوا أَنْفُسَهُمْ لَهُ ، وَسَوْفَ تُقَدِّمُونَ عَلَى أَقْوَامٍ يَأْتُونَكُمْ بِصِحَافٍ فِيهَا أَلْوَانُ
 الطَّعَامِ ، فَلَا تَأْكُلُوا مِنْ شَيْءٍ حَتَّى تَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ ، وَسَوْفَ تَلْقَوْنَ أَقْوَامًا قَدْ
 حَصَّوْا ^(١) أَوْسَاطَ رءُوسِهِمْ وَتَرَكُوا حَوْلَهَا مِثْلَ الْعَصَائِبِ ، فَأَخْفِقُوهُمْ ^(٢) بِالسَّيُوفِ خَفِيقًا ؛
 أَنْفَاهُمْ اللَّهُ بِالطَّمَنِ وَالطَّاعُونَ ، سِيرُوا عَلَى أَسْمِ اللَّهِ .

وَأَمَّا قَوْلُ الشَّيْخِ أَبِي عَلِيٍّ فَإِنَّهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ فِي جَيْشِ أُسَامَةَ ، أَمْرُهُ إِيَّاهُ بِالصَّلَاةِ .
 وَقَوْلُ الْمُرْتَضَى : هَذَا اعْتِرَافٌ بِأَنَّ الْأَمْرَ بِتَنْفِيزِ الْجَيْشِ كَانَ فِي الْحَالِ دُونَ مَا بَعْدَ الْوَفَاةِ ،
 وَهَذَا يَنْقُضُ مَا بَنَى عَلَيْهِ قَاضِي الْقَضَاءِ أَمْرَهُ ؛ فَلِقَائِلِ أَنْ يَقُولَ : إِنَّهُ لَا يَنْقُضُ مَا بَنَاهُ ،
 لِأَنَّ قَاضِيَ الْقَضَاءِ مَاقَالَ : إِنَّ الْأَمْرَ بِتَنْفِيزِ الْجَيْشِ مَا كَانَ إِلَّا بَعْدَ الْوَفَاةِ ، بَلْ قَالَ :
 إِنَّهُ أَمَرَ ، وَالْأَمْرُ عَلَى التَّرَاحِي ، فَلَوْ نَفِذَ الْجَيْشُ فِي الْحَالِ لَجَازَ ، وَلَوْ تَأَخَّرَ إِلَى بَعْدِ
 الْوَفَاةِ لَجَازَ .

فَأَمَّا إِنْكَارُ الْمُرْتَضَى أَنَّ تَكُونَ صَلَاةُ أَبِي بَكْرٍ بِالنَّاسِ كَانَتْ عَنْ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَقَدْ ذَكَرْنَا مَا عِنْدَنَا فِي هَذَا فِيمَا تَقَدَّمَ .

وَأَمَّا قَوْلُهُ : يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ أَمْرُهُ بِصَلَاةٍ وَاحِدَةٍ أَوْ صَلَاتَيْنِ ، ثُمَّ أَمْرُهُ بِالنَّفُوذِ بَعْدَ

ذلك ، فهذا لَمَعْرَى جَائِزٌ . وقد يُمكن أن يقال : إنه لما خرج متحاملاً من شدة المرض فتأخر أبو بكر عن مُقامِهِ ، وصلى رسولُ الله صلى الله عليه وآله بالنَّاس ، أمره بالتَّفُؤْذ مع الجيش ، وأسكت رسول الله صلى الله عليه وآله في أَثْناء ذلك اليوم ، وأستمرَّ أبو بكر على الصَّلَاة بالنَّاس ، إلى أن توفَّى عليه السلام ، فقد جاء في الحديث أنه أسكت ، وأن أسامة دخل عليه فلم يَسْتَطِعْ كلامه لكنه كان يرفع يديه ويضعهما^(١) عليه كالدَّاعِي له . ويُمكن أن يكونَ زمان هذه السَّكْنة قد أمتدَّ يوماً أو يومين ، وهذا الموضعُ مِنَ المَوَاضِعِ المُشْتَبِهَةِ عندي .

ومنها قولُ قاضِي القُضاة : إنَّ الأمرَ على التَّراخى ، فلا يلزم من تأخر أبي بكر عن التَّفُؤْذ أن يكونَ عاصياً .

وأما قولُ المرتضى : الأمرُ على الفورِ إمَّا لغةً عند من قال به ، أو شرعاً لإجماع الكلِّ على أن الأوامر الشرعية على الفورِ إلَّا ما خرج بالدَّليل ، فالظاهر في هذا الموضع صحة ما قاله المرتضى ، لأنَّ قرائن الأحوال عند من يقرأ السَّيْر ويعرف التواريخ تدلُّ على أن الرسولَ صلى الله عليه وآله كان يَحْتُمُّهم على الخروج والمسير ، وهذا هو الفور .

وأما قولُ المرتضى وقولُ أسامة : لم أكن لأسأل عنك الرَّكْب ، فهو أوضح دليل على أنه عقل من الأمر الفور ، لأنَّ سؤال الرَّكْب عنه بعد الوفاة لا معنى له . فلغائلٍ أن يقول : إنَّ ذلك لا يدلُّ على الفور ، بل يدلُّ على أنه مأمور في الجملة بالتَّفُؤْذ والمسير ، فإنَّ التعجيل والتأخير^(٢) مفوضان إلى رأيه ، فلما قال له النبي صلى الله عليه وآله : لم تأخرت عن المسير ؟ قال : لم أكن لأسيرَ وأسألَ عنك الرَّكْب ، إني انتظرتُ عافيتك ، فإني إذا سرتُ وأنت على هذه الحال لم يكن لي قلب للجِّهاد ، بل أكون قلقاً شديد الجزع ، أسأل

عنك الرُّكبان ، وهذا الكلام لا يدلّ على أنه عقل من الأمر الفَوْر لا محالة ، بل هو على أن يدلّ على التراخي أظهر ، وقولُ النبي صلى الله عليه وآله : «لم تأخرت عن المسير؟» لا يدلّ على الفَوْر ؛ لأنه قد يقال مثل ذلك لمن يؤمر بالشئ على جهة التراخي إذا لم يكن سؤال إنكار .

وقول المرتضى : لأن سؤال الرّكب عنه بعد الوفاة لا معنى له ، قولٌ من قد تَوَهّم على قاضى القضاء أنه يقول : إنّ النبي صلى الله عليه وآله ما أمرهم بالنفوذ إلّا بعد وفاته ، ولم يقل قاضى القضاء ذلك ، وإنما ادعى أنّ الأمر على التراخي لا غير ، وكيف يُظنّ بقاضى القضاء أنه حمل كلام أسامة على سؤال الرّكب بعد الموت ! وهل كان أسامة يعلم الغيب فيقول ذاك ! وهل سأل أحدٌ عن حال أحدٍ من المرضى بعد موته !

فأمّا قول المرتضى عَقِيبَ هذا الكلام : لا معنى لقول قاضى القضاء إنه لم ينكر على أسامة تأخّره ، فإن الإنكار قد وقع بتكرار الأمر حالاً بعد حالٍ ، فلقاتل أن يقول : إن قاضى القضاء لم يجعل عدم الإنكار على أسامة حجة على كون الأمر على التراخي ، وإنما جعل ذلك دليلاً على أنّ الأمر كان مشروطاً بالمصلحة ، ومن تأمل كلام قاضى القضاء الذى حكاه عنه المرتضى تحقق ذلك ، فلا يجوز للمرتضى أن ينتزعه من الوضع الذى أوردّه فيه ، فيجعلَه فى موضع آخر .

ومنها قولُ قاضى القضاء : الأمرُ بتنفيذ الجيش يجب أن يكون متوجّهاً إلى الخليفة بعده ، والمحاطبُ لا يدخل تحت الخطاب ، واعتراضُ المرتضى عليه بأن لفظة «الجيش» يدخل تحتها «أبو بكر» فلا بدّ من وجوب النفوذ عليه ، لأنّ عدم نفوذه يسلب الجماعة اسم «الجيش» ؛ فليس بجيّد ، لأنّ لفظة «الجيش» لفظةٌ موضوعة لجماعة من الناس قد أعدّت للحرب ، فإذا خرج منها واحدٌ أو اثنان لم يزل مسمّى الجيش عن الباقيين ، والمرتضى

اعتقد أن ذلك مثل الماهيات المركبة ، نحو العشرة إذا عُدِم منها واحد زال مسمى العشرة ، وليس الأمر كذلك ، يبين ذلك أنه لو قال بعض الملوك لمائة إنسان : أنتم جيشي ، ثم قال لواحد منهم : إذا مت فأعطِ كل واحدٍ من جيشي درهما من خزانتي ، فقد جعلتك أميراً عليهم لم يكن له أن يأخذ لنفسه درهما ، ويقول : أنا من جملة الجماعة الذين أطلق عليهم لفظة الجيش .

ومنها قول قاضي القضاة : هذه القضية تدلّ على أنه لم يكن هناك إمامٌ منصوصٌ عليه ؛ وأما قول المرتضى : فقد بينا أن الخطاب إنما توجه إلى الحاضرين لا إلى القائم بالأمر بعده ، فلم نجد في كلامه في هذا الفصل بطوله ما بين فيه ذلك ، ولا أعلم على ماذا أحال ! ولو كان قد بين - على ما زعم - أن الخطاب متوجه إلى الحاضرين ، لكان الإشكال قائماً ، لأنه يقال له : إذا كان الإمام المنصوص عليه حاضراً عنده فلم وجه الخطاب إلى الحاضرين ! ألا ترى أنه لا يجوز أن يقول الملك للرعية : اقضوا بين هذين الشخصين والقاضي حاضرٌ عنده ، إلا إذا كان قد عزّله عن القضاء في تلك الواقعة عن الرعية !

فأما قول المرتضى : هذا ينقلب عليكم ، فليس ينقلب ؛ وإنما ينقلب لو كان يريد تنفيذ الجيش بعد موته فقط ، ولا يريدُه وهو حيّ ، فكان يجيء ما قاله المرتضى لينفذ القائم بالأمر بعدى جيش أسامة ، فأما إذا كان يريد نفوذ الجيش من حين ما أمر بنفذه فقد سقط القلب ، لأن الخليفة حينئذ لم يكن قد تعين ، لأن الاختيار ما وقع بعد ، وعلى مذهب المرتضى الإمام متممٌ حاضرٌ عنده نصبَ عيّنه ، فافترق الوصفان .

ومنها قول قاضي القضاة : إن مخالفة أمره صلى الله عليه وآله في النفوذ مع الجيش أو في إنفاذ الجيش لا يكون معصيةً ، وبين ذلك من وجوه :

أحدُها : أن أمره عليه السلام بذلك لا بدّ أن يكون مشروطاً بالمصلحة ، وأن لا يعرض ما هو أهمّ من نفوذ الجيش ، لأنه لا يجوز أن يأمرهم بالنفوذ وإن أعقب ضرراً في الدّين ، فأما قول المرتضى : الأمر المطلق يدلّ على ثبوت المصلحة ، ولا يجوز أن يجعل الأمر المطلق ، فقولٌ جيّد إذا اعترض به على الوجّه الذي أورده قاضى القضاة ، فأما إذا أورده أصحابنا على وجهٍ آخر فإنه يندفع كلام المرتضى ، وذلك أنه يجوز تخصيصُ عمومات النصوص بالقياس الجليّ عند كثير من أصحابنا ، على ما هو مذكورٌ في أصول الفقه ، فلم لا يجوز لأبى بكر أن يخصّ عموم قوله : «أنفذوا بعث أسامة» لمصلحة غلبت على ظنه في عدم نفوذه نفسه ، ولمفسدة غلبت على نفسه^(١) في نفوذه نفسه مع البعث !

وثانيها : أنه عليه السلام كان يبعث السرايا عن اجتهاد لا عن وحيٍ يحرم مخالفته . فأما قولُ المرتضى : إنّ للدين تعلّقاً قويا بأمثال ذلك^(٢) ، وإنها ليست من الأمور الدنيوية المحضة نحو أكله وشربه ونومه ، فإنه يعود على الإسلام بفتوحه عزّه وقوّته وعلوّ كلمة فيقال له : وإذا أكل اللحم وقوى مزاجه بذلك ونام نوما طبيعياً يزول عنه به المرض والإعياء ، اقتضى ذلك أيضاً عزّ الإسلام وقوّته ، فقل إنّ ذلك أيضاً عن وحي .

ثم إنّ الذى يقتضيه فتوحه وغزواته وحروبه من العزّ وعلو الكلمة لا ينافى كون تلك الغزوات والحروب باجتهاده ، لأنه لا منافاة بين اجتهاده وبين عزّ الدّين وعلوّ كلمته بحروبه وأن الذى ينافى اجتهاده بالرأى هو مثل فرائض الصلوات ومقادير الزّكّوات ومناسك الحجّ ، ونحو ذلك من الأحكام التى تُشعر بأنها مُتلقاة من محض الوحي ، وليس للرأى والاجتهاد فيها مدخل ، وقد خرج بهذا الكلام الجواب عن قوله :

لو جاز أن تكون السرايا والحروب عن اجتهاده، لجاز أن تكون الأحكام كلها عن اجتهاده. وأيضاً فإن الصحابة كانوا يراجعونه في الحروب وآرائه التي يدبرها بها ويرجع عليه السلام إليهم في كثير منها بعد أن كان قد رأى غيره، وأما الأحكام فلم يكن يُراجع فيها أصلاً، فكيف يُحمل أحدُ البابين على الآخر.

فأما قوله: لو كانت عن اجتهاد لوجب أن يحرم مخالفته فيها وهو حي، لا فرق بين الحالين؛ فلنائل أن يقول: القياس يقتضي ما ذكرت، إلا أنه وقع الإجماعُ على أنه لو كان في الأحكام أو في الحروب والجهاد ما هو باجتهاده لما جازت مخالفته، والعدولُ عن مذهبه وهو حي لم يختلف أحدٌ من المسلمين في ذلك، وأجازوا مخالفته بعد وفاته بتقدير أن يكون ما صار إليه عن اجتهاد؛ والإجماعُ حجة.

فأما قولُ قاضي القضاة: لأنَّ اجتهاده وهو حي أولى من اجتهاد غيره، فليس يكادُ يظهر، لأنَّ اجتهاده وهو ميت أولى أيضاً من اجتهاد غيره، ويفلب على ظني أنهم فرّقوا بين حالتي الحياة والموت، فإنَّ في مخالفته وهو حي نوعاً من أذى له، وأذاهُ محرّم لقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾^(١)، والأذى بعد الموت لا يكون، فأفترق الحالان.

ونالها: أنه لو كان الإمامُ منصوباً عليه لجاز أن يستردّ جيش أسامة أو بعضه لنصرته؛ فكذلك إذا كان بالأختيار، وهذا قد منع منه المرتضى، وقال: إنه لا يجوز للمنصوص عليه ذلك، ولا أن يوتى من عزّله رسولُ الله صلى الله عليه وآله، ولأنَّ يعزّل مَنْ ولّاه رسولُ الله صلى الله عليه وآله.

ورابعها : أنه عليه السلام ترك حرب معاوية في بعض الحالات ، ولم يُوجب ذلك أن يكون عاصياً ، فكذلك أبو بكر في ترك النفوذ في جيش أسامة .

فأما قول المرتضى : إن علياً عليه السلام كان مأموراً بحرب معاوية مع التمكن ووجود الأنصار ، فإذا عَدِمَ لم يكن مأموراً بحربه ؛ فلنائل أن يقول : وأبو بكر كان مأموراً بالنفوذ في جيش أسامة مع التمكن ووجود الأنصار ، وقد عُدِمَ التمكن لما استُخِلَفَ ، فإنه قد تحمّل أعباء الإمامة ، وتَعَذَّرَ عليه الخروجُ عن المدينة ، التي هي دارُ الإمامة ، فلم يكن مأموراً والحالُ هذه بالنفوذ في جيش أسامة .

فإن قلتَ : الإشكال عليكم إنما هو من قِبَلِ الاستخلاف ، كيف جاز لأبي بكر أن يتأخر عن المسير ؟ وكيف جاز له أن يرجع إلى المدينة وهو مأمور بالمسير ؟ وهلا نفذ لوجهه ولم يرجع ، وإن بلغه موتُ رسول الله صلى الله عليه وآله !

قلت : لعلَّ أسامةَ أذن له ، فهو مأمورٌ بطاعته ، ولأنَّه رأى أسامةَ وقد عاد باللواء فعاد هو لأنه لم يكن يُمكنه أن يسيرَ إلى الرُّومِ وحده ، وأيضاً فإن أصحابنا قالوا : إن ولايةَ أسامةَ بطلت بموت النبي صلى الله عليه وآله ، وعاد الأمرُ إلى رأى مَنْ ينصبُّ للأمر ، قالوا : لأنَّ تصرُّفَ أسامةَ إنما كان من جهة النبي صلى الله عليه وآله ، ثم زال تصرُّفُ النبي صلى الله عليه وآله بموته ، فوجب أن يزول تصرُّفُ أسامة ، لأنَّ تصرُّفه تبعٌ لتصرُّفِ الرسولِ صلى الله عليه وآله . قالوا : وذلك كالوكيل تبطل وكالته بموت الموكِّل ، قالوا : ويفارق الوصيَّ لأنَّ ولايته لا تثبتُ إلَّا بعد موت الموصي ، فهو كعهده الإمام إلى غيره لا يثبتُ إلَّا بعد موتِ الإمام ، ثم فرَّع أصحابنا : على هذا الأصل مسألة وهي الحاكم هل ينعزل بموتِ الإمام أم لا ؟ قال قوم من أصحابنا لا ينعزل وبنوه على أن التَّوَلَّى من غير جهة الإمام يجوز ، فجعلوا الحاكم نائباً عن المسلمين أجمعين ، لا عن الإمام ،

وإن وقف تصرّفه على اختياره ، وصار ذلك عندهم بمنزلة أن يختار المسلمون واحدا يحكم بينهم ، ثم يموت من رضى بذلك ، فإنّ تصرّفه يَبْقَى على ما كان عليه ، وقال قوم من أصحابنا: يَنْعَزِل ، وإنّ هذا النوع من التصرف لا يُستفاد إلا من جهة الإمام ، ولا يقوم به غيره ، وإذا ثبت أنّ أسامة قد بطلت ولايته لم تبق تبعه^(١) على أبي بكر في الرجوع من بعض الطرق إلى المدينة .

وخامسها : أنّ أمير المؤمنين عليه السلام ولّى أبا موسى الحكم ، وولّى رسول الله صلى الله عليه وآله خالد بن الوليد السريّة إلى الغميصاء^(٢) ، وهذا الكلام إنّما ذكره قاضي القضاة تَمَمَةً لقوله : إنّ أمره عليه السلام بنفوذ بعث أسامة كان مشروطا بالمصلحة ؛ قال : كما أنّ توليته عليه السلام أبا موسى كانت مشروطة باتّباع القرآن ، وكما أنّ تولية رسول الله صلى الله عليه وآله خالد بن الوليد كانت مشروطة بأن يعمل بما أوصاه به ، فخالفا ولم يعملوا الحق ، فإذا كانت هذه الأوامر مشروطة فكذلك أمره جيش أسامة بالنفوذ كان مشروطا بالمصلحة وألا يعرض ما يقتضى رجوع الجيش أو بعضه إلى المدينة ، وقد سبق القول في كون الأمر مشروطا .

وسادسها : أنّ أبا بكر كان محتاجا إلى مقام عمر عنده ليعاضده^(٣) ويقوم في تمهيد أمر الإمامة ما لا يقوم به غيره ، فكان ذلك أصلح في باب الدين من مسيره^(٤) مع الجيش ، فجاز أن يحبس عنده لذلك ؛ وهذا الوجه مختص بمن قال : إنّ أبا بكر لم يكن في الجيش ، وإيضاح عذره في حبس عمر عن النفوذ^(٥) مع الجيش .

(١) الغميصاء : موضع أوقع فيه خالد بن الوليد ببني جذيمة .

(٢) بعدهما في : « ويعاونه » .

(٣) (٤) : « سيره » .

(١) : « شيء »

(٣) بعدهما في : « ويعاونه » .

(٥) : « التنفيذ »

فأما قول المرتضى فإنّ ذلك غيرُ جائز ، لأنّ مخالفة النصّ حرام ، فقد قلنا : إنّ هذا مبنىٌّ على مسألة تخصّيص العمومات الواردة في القرآن بالقياس .

وأما قوله : أيّ حاجة كانت لأبي بكر إلى عمرَ بعدَ وقوع البيعة ، ولم يكن هناك تنازع ولا اختلاف ! فعجيب ، وهل كان لولا مقامُ عمرَ وحضوره في تلك المقامات يتم لأبي بكر أمرٌ أو ينتظم له حال ! ولولا عمرُ لما بايع على ولا الزبيرُ ، ولا أكثرُ الأنصار ، والأمر في هذا أظهر من كلّ ظاهر .

وسابقتها : أنّ من يصلح للإمامة ممن ضمّه جيشُ أسامة يجب تأخيرهم ليختار للإمامة أحدهم ، فإنّ ذلك أهمّ من نفوذهم ، فإذا جاز لهذه العلة التأخر قبل العقد جاز التأخر بعده للمعاوضة وغيرها .

فأما قول المرتضى : إنّ ذلك الجيش لم يضمّ من يصلح للإمامة ، فبناءً على مذهبه في أنّ كلّ من ليس بمعصوم لا يصلح للإمامة . فأما قوله : ولو صحّ ذلك لم يكن عذراً في التأخر ، لأنّ من خرج في الجيش يمكن أن يختار ولو كان بعيداً ، ولا يمكن بعده من صحة الاختيار ، فلنائل أن يقول : دارُ الهجرة هي التي فيها أهلُ الحلّ والعقد ، وأقاربُ رسولِ الله صلى الله عليه وآله والقرّاء وأصحابُ السّقيفة ، فلا يجوز العدولُ عن الاجتماع والمشاورة فيها إلى الاختيار على البعد ، وعلى جناح السّفر من غير مشاركة من ذكرنا من أعيان المسلمين .

فأما قوله : ولو صحّ هذا العقد لكان عذراً في التأخر قبل العقد ، فأما بعد إبرامه فلا عذرَ فيه ؛ فلنائل أن يقول : إذا أجزت التأخر قبل العقد لنوع من المصلحة فأجز التأخر بعد العقد لنوع آخر من المصلحة ، وهو المعاوضة والمساعدة .

هذه الوجوه السبعة كلها لبيان قوله : تأخر أبي بكر أو عمر
عن النفوذ في جيش أسامة ، وإن كان مأمورا بالنفوذ .

ثم نعود إلى تمام أقسام الفصل .

ومنها ^(١) قول قاضي القضاة : لا معنى لقول من قال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله قصد إبعادهم عن المدينة ، لأن بؤدهم عنها لا يمنعهم من أن يختاروا واحدا منهم للإمامة ، ولأنه عليه السلام لم يكن قاطعا على موته لا محالة ، لأنه لم يرد : نفذوا جيش أسامة في حياته .

وقد أعترض المرتضى هذا فقال : إنه لم يتبين معنى الطعن ، لأن الطاعن لا يقول : إنهم أبعدوا عن المدينة كي لا يختاروا واحدا للإمامة ، بل يقول : إنما أبعدوا لينتصب بعد موته صلى الله عليه وآله في المدينة الشخص الذي نص عليه ، ولا يكون حاضرا بالمدينة من يخالفه ويُنازعه ، وليس يضرنا ألا يكون صلى الله عليه وآله قاطعا على موته ، لأنه وإن لم يكن قاطعا فهو لا محالة يشفق ويخاف من الموت ، وعلى الخائف أن يتحرز مما يخاف منه ؛ وكلام المرتضى في هذا الموضع أظهر من كلام قاضي القضاة .

ومنها قول قاضي القضاة : إن ولاية أسامة عليهما لا تقتضي كونهما دونه في الفضل ، كما أن عمرو بن العاص لما ولى عليهما لم يقتض كونه أفضل منهما . وقد أعترض المرتضى هذا بأنه ^(٢) يقبح تقديم المفضل على الفاضل فيما هو أفضل منه ، وأن تقديم عمرو بن العاص عليهما في الإمرة يقتضي أن يكون أفضل منهما فيما يرجع إلى الإمرة والسياسة ، ولا يقتضي أفضليته عليهما في غير ذلك ، وكذلك القول في أسامة .

ولقائل أن يقول : إنَّ الملوك قد يؤمِّرون الأضراء على الجيوش لوجهين : أحدهما أن يقصد الملك بتأمير ذلك الشخص أن يسومَ الجيشَ ويدبِّره بفضل رأيه وشيخوخته وقديم تجربته وما عُرِفَ من يُمنِّ نقيته في الحرب وقود العساكر ، والثاني أن يؤمِّرَ على الجيش غلاماً حدَّثنا من غلمانه أو من ولده أو من أهله ، ويأمر الأكبر من الجيش أن يشقِّقه ويعلموه ، ويأمره أن يتدبَّر بتدبيرهم ، ويرجع إلى رأيهم ؛ ويكون قصدُ الملك من ذلك تخريج ذلك الغلام وتربيته على الإمامة ، وأن يُنبت له في نفوس الناس منزلةً ، وأن يُرشِّحه لجلالته^(١) الأمور ومعظم الشئون ، ففي الوجه الأول يقبَح تقديم المفضول على الفاضل ؛ وفي الوجه الثاني لا يقبَح ، فلم لا يجوز أن يكون تأمير أسامة عليهما من قبيل الوجه الثاني ؟ والحالُ يشهد لذلك ، لأنَّ أسامة كان غلاماً لم يبلغ ثمانى عشرة سنةً حين قبضَ النبي صلى الله عليه وآله ، فمن أين حصل له من تجربة الحرب وممارسة الوقائع وقود الجيش ما يكون به أعرفَ بالإمرة من أبي بكر وعمر وأبي عبيدة وسعد بن أبي وقاص وغيرهم !

ومنها قولُ قاضى القضاة : إنَّ السبب في كون عمرَ في الجيش أنه أنكر على عبد الله ابن عيَّاش بن أبي ربيعة تسخُّطه إمرة أسامة ، وقال : أنا أُخرجُ في جيش أسامة ؛ فخرج من تلقاء نفسه تعظيماً لأمر رسولِ الله صلى الله عليه وآله . وقد أعتَرَضه المرتضى فقال : هذا شيءٌ لم نسمعه من راوٍ ، ولا قرأناه في كتاب ؛ وصَدَقَ المرتضى فيما قال ، فإنَّ هذا حديثٌ غريب لا يُعرف .

وأما قولُ عمرَ : دَعْنِي أَضْرِبْ عُنُقَهُ فَقَدْ نَافَقَ ؛ فنقولُ مشهورٌ لا محالة ، وإنَّما الغريب الذى لم يُعرف كونُ عمرَ خرج من تلقاء نفسه في الجيش مُراغمةً لعبد الله بن عيَّاش ابن أبي ربيعة ، حيث أنكر ما أنكر ؛ ولعلَّ قاضى القضاة سمعه من راوٍ أو نقله من كتاب ، إلَّا أنا نحن ما وقفنا على ذلك .

الطعن الخامس

قالوا : إِنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لَمْ يُؤَلَّ أَبَا بَكْرٍ الْأَعْمَالِ وَوُلِّيَ غَيْرَهُ ، وَلَمَّا وَلَّاهُ الْحَجَّ بِالنَّاسِ وَقِرَاءَةَ سُورَةِ بَرَاءَةِ عَلَى النَّاسِ ، عَزَلَهُ عَنْ ذَلِكَ كُلِّهِ . وَجَعَلَ الْأَمْرَ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَقَالَ : « لَا يُؤَدِّي عَنِّي إِلَّا أَنَا أَوْ رَجُلٌ مَنِّي » ، حَتَّى يَرَجِعَ أَبُو بَكْرٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ .

أَجَابَ قَاضِي الْقَضَاءِ فَقَالَ : لَوْ سَلَّمْنَا أَنَّهُ لَمْ يُؤَلَّهِ ، لَمَّا ذَلَّ ذَلِكَ عَلَى نَقْصٍ ، وَلَا صَلَى أَنَّهُ لَمْ يَصْلُحْ لِلْإِمَارَةِ وَالْإِمَامَةِ ، بَلْ لَوْ قِيلَ : إِنَّهُ لَمْ يُؤَلَّهِ لِحَاجَتِهِ إِلَيْهِ بِحَضْرَتِهِ ، وَإِنْ ذَلِكَ رَفْعَةً لَهُ لَكَانَ أَقْرَبَ ، لَا سِيَّمَا وَقَدْ رُوِيَ عَنْهُ مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُمَا وَزِيرَاهُ ، وَأَنَّهُ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مُحْتَاجًا إِلَيْهِمَا وَإِلَى رَأْيِهِمَا ، فَلِذَلِكَ لَمْ يُؤَلَّهِمَا ، وَلَوْ كَانَ لِلْعَمَلِ عَلَى تَرْكِهِ فَضْلٌ لَكَانَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ وَغَيْرُهُمَا أَفْضَلُ مِنْ أَكْبَرِ الصَّحَابَةِ ، لِأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَّاهُمَا وَقَدَّمَهُمَا ، وَقَدْ قَدَّمْنَا أَنَّ تَوَلِيَّتَهُ هِيَ بِحَسَبِ الصَّلَاحِ ، وَقَدْ يُوَلَّى الْمَفْضُولُ عَلَى الْفَاضِلِ تَارَةً وَالْفَاضِلُ أُخْرَى ، وَرَبَّمَا وَلَّى الْوَاحِدُ لَاسْتِغْنَائِهِ عَنْهُ بِحَضْرَتِهِ ، وَرَبَّمَا وَلَّاهُ لِاتِّصَالِ بَيْنِهِ وَبَيْنَ مَنْ يُؤَلَّى عَلَيْهِ ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ . ثُمَّ ادَّعَى أَنَّهُ وَلَّى أَبَا بَكْرٍ عَلَى الْمَوْسَمِ وَالْحَجِّ قَدْ ثَبَتَ بِإِخْلَافِ بَيْنِ أَهْلِ الْأَخْبَارِ وَلَمْ يَصَحَّ أَنَّهُ عَزَلَهُ ، وَلَا يَدُلُّ رَجُوعُ أَبِي بَكْرٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مُسْتَفْهِمًا عَنِ الْقِصَّةِ عَلَى الْعَزْلِ ؛ ثُمَّ جَعَلَ إِنْكَارَ مَنْ أَنْكَرَ حُجَّ أَبِي بَكْرٍ فِي تِلْكَ السَّنَةِ بِالنَّاسِ كإِنْكَارِ عِبَادِ طَبَقَتِهِ أَخَذَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ سُورَةَ بَرَاءَةِ مِنْ أَبِي بَكْرٍ . وَحَكَى عَنْ أَبِي عَلِيٍّ أَنَّ الْمَعْنَى كَانَ فِي أَخْذِ الشُّورَةِ مِنْ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ مِنْ عَادَةِ الْعَرَبِ أَنَّ سَيِّدًا مِنْ سَادَاتِ قَبَائِلِهِمْ إِذَا عَقَدَ عَقْدَ الْقَوْمِ ، فَإِنَّ ذَلِكَ الْعَقْدَ لَا يَنْحَلُّ إِلَّا أَنْ يُحْلَهُ هُوَ أَوْ بَعْضُ سَادَاتِ قَوْمِهِ ، فَلَمَّا كَانَ هَذَا عَادَتُهُمْ وَأَرَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَنْ يَنْبِذَ ^(١) إِلَيْهِمْ عَقْدَهُمْ ، وَيَنْقُضَ مَا كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ ، عَلِمَ

أنه لا يفحل ذلك إلا به أو بسيد من سادات رَهْطه ، فمدل عن أبي بكر إلى أمير المؤمنين المقرب في النسب . ثم ادعى أنه صلى الله عليه وآله ولّى أبا بكر في مَرَضه الصَّلَاة ، وذلك أشرفُ الولايات ، وقال في ذلك : يَأْبَى اللهُ ورسولُهُ والمسلّمُونَ إلا أبا بكر .

ثم اعترض نفسه بصلاته عليه السلام خلفَ عبدِ الرحمن بنِ عوف . وأجاب بأنه صلى الله عليه وآله إنما صلى خلفه ، لا أنه ولّاه الصلاة وقدمه فيها . قال : وإنما قدم عبد الرحمن عند غيبة النبي صلى الله عليه وآله فصلّى بغير أمره ، وقد ضاق الوقت ، فجاء النبي صلى الله عليه وآله فصلّى خلفه ^(١) .

اعترض المرتضى فقال : قد بينّا أن تركه صلى الله عليه وآله الولاية لبعض أصحابه مع حضوره وإمكان ولايته والعدول عنه إلى غيره ، مع تطاول الزمان وامتدادِهِ ، لا بدّ من أن تقتضى غلبة الظنّ بأنه لا يصلح للولاية ، فأما ادّعاؤه أنه لم يولّه لأفتقاره إليه بحضرته وحاجته إلى تديره ورأيه ، فقد بينّا أنه عليه السلام ما كان يفتقر إلى رأى أحدٍ ليُكَلِّمَهُ ورُجُحانه على كلِّ أحد ، وإنما كان يُشاور أصحابه على سبيل التعليم لهم والتأديب ، أو لغير ذلك مما قد ذكر . وبعد ، فكيف استمرت هذه الحاجة ، واتصلت منه إليهما حتى لم يستغن في زمانٍ من الأزمان عن حضورهما فيوليّهما ! وهل هذا إلا قدحٌ في رأى رسول الله صلى الله عليه وآله ونسبته إلى أنه كان ممن يُحتاج إلى أن يُلْقن ويُوقَف على كلِّ شيء ، وقد نزهه الله تعالى عن ذلك ! فأما ادّعاؤه أن الرواية قد وردت بأنهما وزيراه فقد كان يجب أن يصحّح ذلك قبل أن يعتمد به ، فإننا ندفعه عنه أشدّ دفع . فأما ولاية عمرو بن العاص وخالِد بن الوليد فقد تكلمنا عليها من قبل ، وبينّا أن ولايتهما تدلّ على صلاحهما إمّا وليّاه ، ولا تدلّ على صلاحهما للإمامة ، لأن شرائط الإمامة لم تتكامل فيهما ، وبينّا أيضا أن ولاية المفضول على الفاضل لا تجوز . فأما تعظيمه

وإكباره قول من يذهب إلى أن أبا بكر عُزِلَ عن أداء السُّورة والموسم جميعاً ، وجمعه بين ذلك في البعد وبين إنكار عباد أن يكون أمير المؤمنين عليه السلام أَرْجَعَ سورة براءة من أبي بكر ؛ فأول ما فيه أنا لا نُنكر أن يكون أكثر الأخبار واردة بأن أبا بكر حَجَّ بالناس في تلك السنة ؛ إلا أنه قد رَوَى قومٌ من أصحابنا خلاف ذلك ، وأن أمير المؤمنين عليه السلام كان أميراً للموسم في تلك السنة ، وأن عَزَلَ الرجل كان عن الأمرين معاً . واستكبار ذلك . وفيه خلافٌ لا معنى له فأما ما حكاه عن عباد فإننا لا نعرفه ، وما نظنّ أحداً يذهب إلى مثله ، وليس يُمكنه بإزاء ذلك حَجْدُ مذهب أصحابنا الذي حكيناه ، وليس عباد لو صحت الرواية عنه بإزاء من ذكرناه ، فهو مليءٌ بالجهالات ودفع الضرورات . وبعد ، فلوسلّمنا أن ولاية الموسم لم تُفسخ لكان الكلامُ باقياً ، لأنه إذا كان ماوئى مع تطاول الزمان إلا هذه الولاية ، ثم سُلِبَ شطرها ، والأخف الأعظم منها ، فليس ذلك إلا تنبيهها على ما ذكرناه .

فأما ما حكاه عن أبي عليٍّ من أن عادة العرب ألا يحلّ ماعقده الرئيسُ منهم إلا هو أو المتقدم من رَهْطه ؛ فمعاذ الله أن يُجرى النبي صلى الله عليه وآله سُنَّتَه وأحكامه على عادات الجاهلية ، وقد بين عليه السلام لما رَجَعَ إليه أبو بكر يسأله عن أخذ السُّورة منه الحال ، فقال : إنه أوحى إلى ألا يؤدّى عَنِّي إلا أنا أو رجلٌ مِنِّي ، ولم يذكر ما ادّعاه أبو عليٍّ ؛ على أن هذه العادة قد كان يعرفها النبي صلى الله عليه وآله قبل بعثه أبا بكر بسورة براءة ، فما باله لم يَتَمَيِّذْها في الابتداء ويبيح من يجوز أن يحلّ عقده من قومه !

فأما ادّعاؤه ولاية أبي بكر الصَّلَاة فقد ذكرنا فيما تقدّم أنه لم يؤلّه إياها . فأما فَضْلُهُ بين صلّاته خلف عبد الرحمن وبين صلاة أبي بكر بالناس ، فليس بشيء ، لأننا إذا كنّا قد دللنا على أن الرسول صلى الله عليه وآله ماقدّم أبا بكر إلى الصَّلَاة ، فقد

أَسْتَوَى الْأَمْرَانِ . وبعد ؛ فَأَيَّ فَرْقٍ بَيْنَ أَنْ يُصَلِّيَ خَلْفَهُ وَبَيْنَ أَنْ يُؤَلِّيَهُ وَيَقْدِّمَهُ ، وَنَحْنُ نَعْلَمُ أَنَّ صَلَاتَهُ خَلْفَهُ إِقْرَارٌ لَوْلَايَتِهِ وَرِضًا بِهَا ، فَقَدْ عَادَ الْأَمْرُ إِلَى أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ كَأَنَّهُ قَدْ صَلَّى بِأَمْرِهِ وَإِذْنِهِ ! عَلَى أَنَّ قِصَّةَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَوْكَدَ ، لِأَنَّهُ قَدْ اعْتَرَفَ بِأَنَّ الرَّسُولَ صَلَّى خَلْفَهُ ، وَلَمْ يَصَلِّ خَلْفَ أَبِي بَكْرٍ ، وَإِنْ ذَهَبَ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ إِلَى أَنَّهُ قَدَّمَهُ وَأَمَرَهُ بِالصَّلَاةِ قَبْلَ خُرُوجِهِ إِلَى الْمَسْجِدِ وَتَحَامُلِهِ .

ثُمَّ سَأَلَ الْمُرْتَضَى رَحِمَهُ اللَّهُ نَفْسَهُ ؛ فَقَالَ : إِنْ قِيلَ : لَيْسَ يَخْلُو النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ مِنْ أَنْ يَكُونَ سَلَّمَ فِي الْإِبْتِدَاءِ سُورَةَ بَرَاءَةٍ إِلَى أَبِي بَكْرٍ بِأَمْرِ اللَّهِ ، أَوْ بِأَجْتِهَادِهِ وَرَأْيِهِ ؛ فَإِنْ كَانَ بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى ، فَكَيْفَ يَجُوزُ أَنْ يَرْتَجِعَ مِنْهُ السُّورَةُ قَبْلَ وَقْتِ الْأَدَاءِ ، وَعِنْدَكُمْ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ نَسْخُ الشَّيْءِ قَبْلَ تَقْضِي وَقْتِ فِعْلِهِ ! وَإِنْ كَانَ بِأَجْتِهَادِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، فَعِنْدَكُمْ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَجْتَهِدَ فِيمَا يَجْرِي هَذَا الْمَجْرَى !

وَأَجَابَ فَقَالَ : إِنَّهُ مَا سَلَّمَ السُّورَةَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ إِلَّا بِإِذْنِهِ تَعَالَى ، إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَأْمُرْهُ بِإِدَائِهَا ، وَلَا كَلَّفَهُ قِرَاءَتَهَا عَلَى أَهْلِ الْمَوْسِمِ ، لِأَنَّ أَحَدًا لَمْ يُمَكِّنْهُ أَنْ يَنْقُلَ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي ذَلِكَ لَفْظَ الْأَمْرِ وَالتَّكْلِيفِ ، فَكَأَنَّهُ سَلَّمَ سُورَةَ بَرَاءَةٍ إِلَيْهِ لَتُقْرَأَ عَلَى أَهْلِ الْمَوْسِمِ ، وَلَمْ يُصَرِّحْ بِذِكْرِ الْقَارِئِ الْمُبَلِّغِ لَهَا فِي الْحَالِ ؛ وَلَوْ نُقِلَ عَنْهُ تَصْرِيحٌ لَجَازَ أَنْ يَكُونَ مَشْرُوطًا بِشَرْطٍ لَمْ يَظْهَرْ .

فَإِنْ قِيلَ : فَأَيَّ فَائِدَةٍ فِي دَفْعِ السُّورَةِ إِلَى أَبِي بَكْرٍ وَهُوَ لَا يَرِيدُ أَنْ يُؤَدِّيَهَا ، ثُمَّ ارْتِجَاعِهَا مِنْهُ ؟ وَهَلَّا دُفِعَتْ فِي الْإِبْتِدَاءِ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ! قِيلَ : الْفَائِدَةُ فِي ذَلِكَ ظُهُورُ فَضْلِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَرْتَبَتِهِ ، وَأَنَّ الرَّجُلَ الَّذِي تُزِعَتِ السُّورَةُ عَنْهُ لَا يَصْلُحُ لِمَا يَصْلُحُ لَهُ ، وَهَذَا غَرَضٌ قَوِيٌّ فِي وَقُوعِ الْأَمْرِ عَلَى مَا وَقَعَ عَلَيْهِ ^(١) .

قلت : قد ذكرنا فيما تقدم القول في تولية الملك لبعض أصحابه ، وترك تولية بعضهم ، وكيفية الحال في ذلك ؛ على أنه قد روى أصحاب المغازي أنه أمر أبو بكر في شعبان من سنة سبع على سرية بعثها إلى نجد فلقوا جمعاً من هوازن فيبتوم^(١) ؛ فروى إياس بن سلمة عن أبيه ؛ قال : كنت في ذلك البعث ، فقتلت يدي سبعة منهم ، وكان شعارنا : « أَمِتْ أَمِتْ » ، وقتل من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله قومٌ ، وجرح أبو بكر وارتث^(٢) وعاد إلى المدينة ؛ على أن أمراء السرايا الذين كان يبعثهم صلى الله عليه وآله كانوا قوما مشهورين بالشجاعة ولقاء الحروب ، كمحمد بن مسلمة ، وأبي دجانة ، وزيد بن حارثة ونحوهم ، ولم يكن أبو بكر مشهوراً بالشجاعة ولقاء الحروب ، ولم يكن جباناً ولا خواراً^(٣) وإنما كان رجلاً مجتمع القلب عاقلاً ، ذا رأى وحسن تدبير ، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يترك بعثه في السرايا ، لأن غيره أنفع منه فيها ، ولا يدل ذلك على أنه لا يصلح للإمامة ، وأن الإمامة لا تحتاج أن يكون صاحبها من المشهورين بالشجاعة ، وإنما يحتاج إلى ثبات القلب ، وألا يكون هليماً طائر^(٤) الجنان . وكيف يقول المرتضى : إنه صلى الله عليه وآله لم يكن محتاجاً إلى رأى أحد ، وقد نقل الناس كلهم رجوعه من رأى إلى رأى عند المشورة ، نحو ما جرى يوم بدر من تغير المنزل لما أشار عليه الحباب بن المنذر ، ونحو ما جرى يوم الخندق من فسخ رأيه في دفع ثلث تمر المدينة إلى عيينة بن حصن ليرجع بالأحزاب عنهم ، لأجل ما رآه سعد بن معاذ وسعد بن عباد من الحرب ، والعدول عن الصلح ، ونحو ما جرى في تلقيح النخل بالمدينة وغير ذلك ؛ فأما ولاية أبي بكر الموسم فأكثر الأخبار على ذلك ، ولم يروِ عزله عن الموسم إلا قوم من الشيعة . وأما أنكره

(١) يبتوم ؛ أى دبوا أمرهم

(٢) ارتث ، على البناء للمجهول : حل من المعركة رثيلاً ؛ أى جريحاً وبه رفق .

(٣) الخوار : أغش الجزع .

(٤) الطائر : الضعيف .

المرتضى من حال عباد بن سليمان ودفعه أن يكون على أخذ براءة من أبي بكر واستغرابه ذلك عجب ، فإن قول عباد قد ذهب إليه كثير من الناس ، ورووا أن رسول الله صلى الله عليه وآله لم يدفع براءة إلى أبي بكر ، وأنه بعد أن نفذ أبو بكر بالحجيج أتبعه علياً ومعه تسع آيات من براءة ، وقد أمره أن يقرأها على الناس ويؤذنيهم بنقض العهد وقطع الدنية ، فانصرف أبو بكر إلى رسول الله صلى الله عليه وآله ، فأعاده على الحجيج ، وقال له : أنت الأمير ، وعلى المبلغ ، فإنه لا يبلغ عني إلا أنا أو رجل مني ، ولم ينكر عباد أمر براءة بالكلية ، وإنما أنكر أن يكون النبي صلى الله عليه وآله دفعها إلى أبي بكر ثم انتزعها منه ، وطائفة عظيمة من المحدثين يروون ما ذكرناه ، وإن كان الأكثر الأظهر أنه دفعها إليه ثم أتبعه بعلي عليه السلام فانتزعها منه ؛ والمقصود أن المرتضى قد تعجب مما لا يتمجب من مثله ، فظن أن عبادة أنكر حديث براءة بالكلية ، وقد وقفت أنا على ما ذكره عباد في هذه القضية في كتابه المعروف بكتاب " الأبواب " ، وهو الكتاب الذي نقضه شيخنا أبو هاشم ، فأما عذر شيخنا أبي علي ، وقوله : إن عادة العرب ذلك ، واعتراض المرتضى عليه ، فالذي قاله المرتضى أصح وأظهر ، وما نسب إلى عادة العرب غير معروف ، وإنما هو تأويل تأويل به متعصبو أبي بكر لانتزاع براءة منه ، وليس بشيء . ولست أقول ما قاله المرتضى من أن غرض رسول الله صلى الله عليه وآله إظهار أن أبا بكر لا يصلح للأداء عنه ، بل أقول : فعمل ذلك لمصلحة رآها ، ولعل السبب في ذلك أن علياً عليه السلام من بني عبد مناف وهم جرة قريش بمكة ، وعلى أيضاً شجاع لا يُقام له ^(١) ، وقد حصل في صدور قريش منه الهيبة الشديدة والخفة العظيمة ، فإذا حصل مثل هذا الشجاع البطل وحوله من بني عمه وهم أهل العزة والقوة والحمة ، كان

أدعى إلى نجاته من قريش ، وسلامة نفسه وبلوغ الغرض من نَبَذَ العهد على يده ؛ ألا ترى أن رسول الله صلى الله عليه وآله في عمرة الحديبية بعث عثمان بن عفان إلى مكة يطلب منهم الإذن له في الدخول ، وإنما بعثه لأنه من بنى عبد مناف ، ولم يكن بنو عبد مناف -وخصوصاً بنى عبد شمس- ليمكّنوا من قتله ، ولذلك حمله بنو سعيد بن العاص على بعير يوم دَخَلَ مكة وأحدقوا به مُستلثمين^(١) بالسلاح ، وقالوا له : أقبل وأذبر ، ولا تَخَفْ أحداً ، بنو سعيد أعزّة الحرّم . وأما القول في تولية رسول الله صلى الله عليه وآله أبا بكر الصّلاة ، فقد تقدّم ، ومارامه قاضى القضاة من الفرق بين صلاة أبي بكر بالناس وصلاة عبد الرحمن بهم ، مع كون رسول الله صلى الله عليه وآله صلى خلفه ضعيفاً ، وكلام المرتضى أقوى منه . فأما السؤال الذى سأله المرتضى من نفسه فقوى ، والجواب الصحيح أن بعث براءة مع أبي بكر كان باجتهاد من الرسول صلى الله عليه وآله ، ولم يكن عن وَحْيٍ ولا من جملة الشرائع التى تُتَلَقَّى عن جبرائيل عليه السلام ، فلم يقبَح نَسْخُ ذلك قبلَ تَقْضَى وقت فعله ، وجواب المرتضى ليس بقوى ، لأنه من البعيد أن يُسَلَّمَ سورة براءة إلى أبي بكر ولا يقال له : ماذا تصنع بها ؟ بل يقال : خذ هذه معك لا غير . والقول بأن الكلام مشروطٌ بشرط لم يظهر خلاف الظاهر ، وفتح هذا الباب يُفسد كثيراً من القواعد .

الطعن السادس

إن أبا بكر لم يكن يعرف الفقه وأحكام الشريعة ، فقد قال فى الكَلالة^(٢) : أقول

(١) المستلثم : لابس اللأمة .

(٢) الكَلالة : من لا ولد له ولا والد ، وما لم يكن من النسب لى .

فيها برأى ، فإن يكن صواباً فمن الله ، وإن يكن خطأ فتنى^(١) ، ولم يعرف ميراث الجد ، ومن حاله هذه لا يصلح للإمامة .

أجاب قاضى القضاة بأن الإمام لا يجب أن يعلم جميع الأحكام ، وأنَّ القدر الذى يحتاج إليه هو القدر الذى يحتاج إليه الحاكم ، وأنَّ القول بالرأى هو الواجب فيما لا نص فيه ، وقد قال أمير المؤمنين عليه السلام بالرأى فى مسائل كثيرة .

اعترض المرتضى فقال : قد دللنا على أنَّ الإمام لا بدَّ أن يكون عالماً بجميع الشرعيَّات ، وفرقنا بينه وبين الحاكم ، ودللنا على فساد الرأى والاجتهاد . وأمّا أمير المؤمنين عليه السلام فلم يقل قطُّ بالرأى ، وما يروى من خبر بيع أمهات الأولاد غير صحيح ، ولو صح لجاز أن يكون أراد بالرأى الرجوع إلى النصوص والأدلة ، ولا شبهة عندنا أنَّ قوله كان واحداً فى الحالين^(٢) ، وإن ظهر فى أحدهما خلاف مذهبه للثقة^(٣) .

قلتُ : هذا الطعن مبنى على أمرين : أحدهما هل من شرط الإمامة أن يعلم الإمام كلَّ الأحكام الشرعية أم لا ؟ وهذا مذكورٌ فى كتبنا الكلامية ؛ والثانى هو القول فى الاجتهاد والرأى حق أم لا ؟ وهذا مذكور فى كتبنا الأصولية .

الطعن السابع

قصة خالد بن الوليد وقتله مالك بن نويرة ومضاعفته أسرته من ليلته ، وأنَّ أبا بكر

(١) الشافى : « فنى ومن الشيطان ، ونحو قوله وقد سئل عن قوله : ﴿ وَفَاكِهَةً وَأَبًّا ﴾ ، فلم يعرف معناه ، والأب : المرعى فى اللغة ، لا يذهب على أحد له أدنى أنس بالعربية ، ونحو ميراث الجدة وأنه لم يعرف الحكم فيه ، ونظائر ذلك كثيرة معروفة . (٢) ب : « القولين » . (٣) انظر الشافى ٤٢٢ .

تَرَكَ إِقَامَةَ الْحَدِّ عَلَيْهِ ، وَزَعَمَ أَنَّهُ سَيْفٌ مِنْ سَيُوفِ اللَّهِ سَلَّهَ اللَّهُ عَلَى أَعْدَائِهِ ، مَعَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَوْجَبَ الْقَوْدَ وَحَدَّ الزَّانَا عَمُومًا ، وَأَنَّ عُمَرَ نَبَاهَهُ وَقَالَ لَهُ : اقْتُلْهُ ، فَإِنَّهُ قَتَلَ مُسْلِمًا .

أَجَابَ قَاضِي الْقَضَاءِ فَقَالَ : إِنَّ شَيْخَنَا أَبَا عَلِيٍّ قَالَ : إِنَّ الرِّدَّةَ ظَهَرَتْ مِنْ مَالِكِ بْنِ نُؤَيْرَةَ ، لِأَنَّهُ جَاءَ فِي الْأَخْبَارِ أَنَّهُ رَدَّ صَدَقَاتِ قَوْمِهِ عَلَيْهِمْ لَمَّا بَلَغَهُ مَوْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ كَمَا فَعَلَهُ سَائِرُ أَهْلِ الرِّدَّةِ فَاسْتَحَقَّ الْقَتْلَ . فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ : فَقَدْ كَانَ يَصَلِّي ، قِيلَ لَهُ : وَكَذَلِكَ سَائِرُ أَهْلِ الرِّدَّةِ ، وَإِنَّمَا كَفَرُوا بِالْإِمْتِنَاعِ مِنَ الزَّكَاةِ ، وَأَعْتَقَادِهِمْ إِسْقَاطَ وَجُوبِهَا دُونَ غَيْرِهِ . فَإِنْ قِيلَ : فَلِمَ أَنْكَرَ عُمَرُ ؟ قِيلَ : كَانَ الْأَمْرُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ ، فَلَا وَجْهَ لِإِنْكَارِ عُمَرَ ، وَقَدْ يَجُوزُ أَنْ يَعْلَمَ أَبُو بَكْرٍ مِنَ الْحَالِ مَا يَخْفَى عَلَى عُمَرَ . فَإِنْ قِيلَ : فَمَا مَعْنَى مَا رَوَى عَنْ أَبِي بَكْرٍ مِنْ أَنَّ خَالِدًا تَأَوَّلَ فَأَخْطَأَ ، قِيلَ : أَرَادَ عَجَلَتْهُ عَلَيْهِ بِالْقَتْلِ ، وَقَدْ كَانَ الْوَاجِبُ عِنْدَهُ عَلَى خَالِدٍ أَنْ يَتَوَقَّفَ لِلشُّبْهَةِ . وَاسْتَدْلَّ أَبُو عَلِيٍّ عَلَى رِدَّتِهِ بِأَنَّ أَخَاهُ مَتَمِّمَ بْنَ نُؤَيْرَةَ لَمَّا أَنْشَدَ عُمَرَ مَرثِيَّتَهُ أَخَاهُ قَالَ لَهُ : وَدِدْتُ أَنِّي أَقُولُ الشَّعْرَ فَأَرِنِي أَخِي زَيْدًا بِمِثْلِ مَارثِيَّتِكَ بِهِ أَخَاكَ ! فَقَالَ مَتَمِّمٌ : لَوْ قُتِلَ أَخِي عَلَى مِثْلِ مَا قُتِلَ عَلَيْهِ أَخُوكَ مَارثِيَّتُهُ ، فَقَالَ عُمَرُ : مَا عَزَانِي أَحَدٌ بِمِثْلِ تَعَزِّيَّتِكَ ، فَذَلَّ هَذَا عَلَى أَنَّ مَالِكَاً لَمْ يُقْتَلْ عَلَى الْإِسْلَامِ كَمَا قُتِلَ زَيْدٌ .

وَأَجَابَ عَنْ تَزْوِيجِ خَالِدٍ بِأَمْرَاتِهِ بِأَنَّهُ إِذَا قُتِلَ عَلَى الرِّدَّةِ فِي دَارِ الْكُفْرِ جَازَ تَزْوِيجُ أَمْرَاتِهِ عِنْدَ كَثِيرٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ ، وَإِنْ كَانَ لَا يَجُوزُ أَنْ يَطَّأَهَا إِلَّا بَعْدَ الْأُسْتَبْرَاءِ .

وَحَكَى عَنْ أَبِي عَلِيٍّ أَنَّهُ إِذَا قُتِلَ لِأَنَّهُ ذَكَرَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَقَالَ : «صَاحِبُكَ» ، وَأَوْهَمَ بِذَلِكَ أَنَّهُ لَيْسَ بِصَاحِبٍ لَهُ ، وَكَانَ عِنْدَهُ أَنَّ ذَلِكَ رِدَّةٌ وَعِلْمٌ عِنْدَ الْمَشَاهِدَةِ

المقصد ، وهو أميرُ القوم ، فجاز أن يقتله وإن كان الأولى ألا يستعجل ، وأن يكشف الأمر في ردة حتى يتضح ، فهذا لم يقتله أبو بكر به . فأما وطؤه لأمراته فلم يثبت ، فلا يصح أن يجعل طمناً فيه ^(١) .

اعترض المرتضى فقال : أما منع خالد في قتل مالك بن نويرة واستباحة أمراته وأمواله لنسبته إياه إلى ردة لم تظهر منه ، بل كان الظاهر خلافها من الإسلام ، فمظيم . ويجرى مجراه في العظم تغافل من تغافل عن أمره ، ولم يقيم فيه حكم الله تعالى ، وأقره على الخطأ الذي شهد هو به على نفسه ، ويجرى مجراها من أمكنه أن يعلم الحال فأهملها ولم يتصفح ما روى من الأخبار في هذا الباب وتعصب لأسلافه ومذهبه . وكيف يجوز عند خصوصنا على مالك وأصحابه جحد الزكاة مع المقام على الصلاة ، وهما جميعا في قرن ^(٢) ! لأن العلم الضروري بأنهما من دينه عليه السلام وشريعته على حد واحد ، وهل نسبة مالك إلى الردة مع ما ذكرناه إلا قدح في الأصول ونقض لما تضمنته من أن الزكاة معلومة ضرورة من دينه عليه السلام . وأعجب من كل عجيب قوله : وكذلك سائر أهل الردة ، يعني أنهم كانوا يصلون ويحجدون الزكاة ، لأننا قد بينا أن ذلك مستحيل غير ممكن ! وكيف يصح ذلك ، وقد روى جميع أهل النقل أن أبا بكر لما وصى الجيش الذين أنفذهم بأن يؤذّنوا ويقيموا فإن أذن القوم كأذانهم وإقامتهم كفّوا عنهم ، وإن لم يفعلوا أغاروا عليهم ، فجعل أماراة الإسلام والبراءة من الردة الأذان والإقامة ! وكيف يطلق في سائر أهل الردة ما أطلقه من أنهم كانوا يصلون ، وقد علمنا أن أصحاب مسيلة وطليحة وغيرها ممن كان أدعى النبوة وخلع الشريعة ما كانوا يرون الصلاة ولاشياً مما جاءت به شريعتنا . وقصة مالك معروفة عند من تأمل كتب السير والنقل ، لأنه كان على صدقات قومه بنى

(١) نقله الشافى في المرتضى ٤٢٢ ، ٤٢٣

(٢) القرن : الحبلى ؛ والكلام على الاستمارة

يَرْبُوعَ وَالْيَا مِنْ قَبْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَلَمَّا بَلَغَتْهُ وَفَاةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَمْسَكَ عَنْ أَخْذِ الصَّدَقَةِ مِنْ قَوْمِهِ وَقَالَ لَهُمْ : تَرَبَّصُوا بِهَا حَتَّى يَقُومَ قَائِمٌ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَنَنْظُرَ مَا يَكُونُ مِنْ أَمْرِهِ ، وَقَدْ صَرَّحَ بِذَلِكَ فِي شَعْرِهِ حَيْثُ يَقُولُ :

وَقَالَ رَجُلًا سَدَّ الْيَوْمَ مَالِكٌ وَقَالَ رَجُلًا : مَالِكٌ لَمْ يَسْدَدْ
فَقُلْتُ : دَعُونِي لَا أَبَا لِأَيِّكُمْ فَلَمْ أَخْطِ رَأْيًا فِي الْمَقَامِ وَلَا التَّنْدِي
وَقُلْتُ : خَذُوا أَمْوَالَكُمْ غَيْرَ خَائِفٍ وَلَا نَاضِرٍ فِيمَا يَجِيءُ بِهِ غَدِي
فَدُونَكُمْ مَوَاهِي مَالِكُمْ مَصُورَةٌ أَخْلَقَهَا لَمْ تُجَدِّدِ
سَاجِلُ نَفْسِي دُونَ مَا تَحْذَرُونَهُ وَأَرْهِنُكُمْ يَوْمًا بِمَا قُلْتُهُ يَدِي
فَإِنْ قَامَ بِالْأَمْرِ الْمَجْدَدُ قَائِمٌ أَطْعَمْنَا وَقُلْنَا : الدِّينُ دِينُ مُحَمَّدٍ

فَصَرَّحَ كَمَا تَرَى أَنَّهُ أَسْبَقَ الصَّدَقَةَ فِي أَيْدِي قَوْمِهِ رِفْقًا بِهِمْ وَتَقَرُّبًا إِلَيْهِمْ ، إِلَى أَنْ يَقُومَ بِالْأَمْرِ مَنْ يَدْفَعُ ذَلِكَ إِلَيْهِ . وَقَدْ رَوَى جَمَاعَةٌ مِنْ أَهْلِ السِّيَرِ ، وَذَكَرَهُ الطَّبْرِيُّ فِي تَارِيخِهِ : أَنَّ مَالِكَاً نَهَى قَوْمَهُ عَنِ الْاجْتِمَاعِ عَلَى مَنَعِ الصَّدَقَاتِ وَقَرَّبَهُمْ ، وَقَالَ : يَا بَنِي يَرْبُوعَ ، إِنَّا كُنَّا قَدْ عَصَيْنَا أَسْرَاءَنَا إِذْ دَعَوْنَا إِلَى هَذَا الدِّينِ ، وَبَطَّأْنَا النَّاسَ عَنْهُ ، فَلَمْ نَفْلِحْ وَلَمْ نَنْجَحْ ، وَإِنِّي قَدْ نَظَرْتُ فِي هَذَا الْأَمْرِ فَوَجَدْتُ الْأَمْرَ يَتَأْتِي لِهَؤُلَاءِ الْقَوْمِ بِغَيْرِ سِيَاسَةٍ ، وَإِذَا أَمَرَ لَا بِسُوءِ النَّاسِ ؛ فَإِنَّا كَمْ وَمُعَادَاةُ قَوْمٍ يُصْنَعُ لَهُمْ . فَتَفَرَّقُوا عَلَى ذَلِكَ إِلَى أَمْوَالِهِمْ ، وَرَجَعَ مَالِكٌ إِلَى مَنْزِلِهِ ، فَلَمَّا قَدِمَ خَالِدُ الْبُطَّاحُ بَثَّ السَّرَايَا وَأَمَرَهُمْ بِدَاعِيَةِ الْإِسْلَامِ وَأَنْ يَأْتُوهُ بِكُلِّ مَنْ لَمْ يُجِبْ ، وَأَمَرَهُمْ أَنْ أُمْتَنَعَ أَنْ يَقَاتِلُوهُ ، فَجَاءَتْهُ الْخَيْلُ بِمَالِكِ بْنِ نُؤَيْرَةَ فِي نَفَرٍ مِنْ بَنِي يَرْبُوعَ ؛ وَأَخْتَلَفَ السَّرِيَّةُ فِي أَمْرِهِمْ ، وَفِي السَّرِيَّةِ أَبُو قَتَادَةَ الْحَارِثُ بْنُ رَبِيعٍ ، فَكَانَ مِمَّنْ شَهِدَ أَنَّهُمْ أَذْنَوْا وَأَقَامُوا وَصَلَّوْا ، فَلَمَّا اخْتَلَفُوا فِيهِمْ أَمَرَ

بهم خالد فحبسوا ، وكانت ليلة باردة لا يقوم لها شيء ، فأمر خالدٌ منادياً يُنادى : « أدفِنُوا ^(١) أسراكم » ^(٢) ، فظنوا أنهم أمروا بقتلهم ، لأن هذه اللفظة تُستعمل في لغة كِنانة للقتل ، فقتلَ ضِرَارُ بْنُ الْأَزُورِ مالكا ، وتزوج خالدٌ زوجته أمّ تميم بنت النِزَال ^(٣) .

وفي خبر آخر أن السرية التي بعث بها خالدٌ أما غشيت القوم تحت الليل راعوهم ، فأخذَ القومُ السلاح ؛ قال : قتلنا : إنا المسلمون ، فقالوا : ونحن المسلمون ، قلنا : فما بالُ السَّلاحِ معكم ! قلنا : فضعوا السلاح ؛ فلما وضعوا السلاح ربطوا أسارى فأتوا بهم خالدا .

فحدث أبو قتادة خالدَ بن الوليد أن القوم نادوا بالإسلام ، وأن لهم أماناً ، فلم يلتفت خالدٌ إلى قولهم وأمرَ بقتلهم ، وقسم سبيهم ، وحلف أبو قتادة ألا يسير تحت لواء خالد في جيش أبداً ، وركب فرسه شاذاً إلى أبي بكر ، فأخبره الخبر ، وقال له : إني نهيتُ خالدا عن قتله ، فلم يقبلَ قولِي ، وأخذَ بشهادة الأعراب الذين غرضهم الغنائم ، وإنَّ عمر لما سمع ذلك تسكَّم فيه عند أبي بكر فأكثر وقال : إنَّ القصاص قد وجب عليه .

ولما أقبل خالدُ بنُ الوليد قافلاً دخلَ المسجدَ وعليه قبالة له عليه صدأ الحديد ، مُفْتَجِراً ^(٤) بعمامة له قد غرَزَ في عمامته أسهما ، فلما دخلَ المسجدَ قامَ إليه عمرُ فَنَزَعَ الأسهم عن رأسه فخطمها ، ثم قال له : يا عدوَّ نفسي ، أعدوتَ على امرئٍ مُسلمٍ فقتلتَه ، ثم نَزَوْتَ عليَّ امرأته ! والله لَنَزُجَنَّكَ بأحبارك . وخالدٌ لا يكلمه ، ولا يظنُّ إلا أن رأىَ أبي بكر مثلُ رأيهِ حتَّى دخلَ إلى أبي بكر واعتذر إليه بَعْذَرِهِ وتجاوز عنه ، فخرج خالدٌ وعمرُ جالسٌ في المسجد فقال : هَلُمَّ إلىَّ يا بنَ أمِّ ثَمَلَةَ ، فعَرَفَ عمرُ أنَّ أبا بكر قد رَضِيَ عنه ، فلم يكلمه ، ودخلَ بيته ^(٥) .

وقد رَوَى أيضاً أنَّ عمر لما وُلِّيَ جَمَعَ من عشيرة مالكِ بنِ نُؤَيْرَةَ مَنْ وَجَدَ منهم

(١) ب : « ادفوا » ، صوابه في د والطبرى (٢) الطبرى : « أسراكم »

(٣) تاريخ الطبرى ٣ : ٢٧٨ (المعارف) ، مع تصرف واختصار

(٥) تاريخ الطبرى ٣ : ٢٧٩ ، ٢٨٠

(٤) اعتجر العمامة : لبسها

وَأَسْتَرْجَعَ مَا وَجَدَ عِنْدَ الْمُسْلِمِينَ مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَأَوْلَادِهِمْ وَنِسَائِهِمْ ، فَرَدَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ جَمِيعًا مَعَ نَصِيبِهِ كَانَ مِنْهُمْ . وَقِيلَ : إِنَّهُ ارْتَجَعَ بَعْضَ نِسَائِهِمْ مِنْ نَوَاحِي دِمَشْقَ ، وَبَعْضَهُنَّ حَوَامِلَ ، فَرَدَّهِنَّ عَلَى أَرْوَاجِهِنَّ . فَالْأَمْرُ ظَاهِرٌ فِي خَطَا خَالِدَ ، وَخَطَا مِنْ تَجَاوَزَ عَنْهُ . وَقَوْلُ صَاحِبِ الْكِتَابِ : إِنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَخْفَى عَنْ عُمَرَ مَا يَظْهَرُ لِأَبِي بَكْرٍ لَيْسَ بِشَيْءٍ لِأَنَّ الْأَمْرَ فِي قِصَّةِ خَالِدٍ لَمْ يَكُنْ مُشْتَبِهًا ، بَلْ كَانَ مُشَاهِدًا مَعْلُومًا لِكُلِّ مَنْ حَضَرَ ؛ وَمَا تَأَوَّلَ بِهِ فِي الْقَتْلِ لَا يُعْذَرُ لِأَجْلِهِ ، وَمَا رَأَيْنَا أَبَا بَكْرٍ حَكَمَ فِيهِ بِحُكْمِ الْمَتَأَوَّلِ وَلَا غَيْرِهِ ، وَلَا تَلَا فِي خَطَاهِ وَزَلَّهِ ، وَكَوْنَهُ سَيْفًا مِنْ سُيُوفِ اللَّهِ عَلَى مَا ادَّعَاهُ لَا يَسْقُطُ عَنْهُ الْأَحْكَامُ ، وَيَبْرُئُهُ مِنَ الْآثَامِ . وَأَمَّا قَوْلُ مَتَمِّ : لَوْ قُتِلَ أَخِي عَلَى مَا قُتِلَ عَلَيْهِ أَخُوكَ لَمَّا رَثَيْتُهُ ، لَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ كَانَ مُرْتَدًّا ، فَكَيْفَ يَظُنُّ عَاقِلٌ أَنَّ مَتَمًّا يَعْتَرِفُ بِرِدَّةِ أَخِيهِ وَهُوَ يَطْلُبُ أَبَا بَكْرٍ بِدَمِهِ وَالْاِقْتِصَاصَ مِنْ قَاتِلِيهِ ، وَرَدَّ سَبِيهِ ، وَأَنَّهُ أَرَادَ فِي الْجُمْلَةِ التَّقَرُّبَ إِلَى عُمَرَ بِتَقْرِيبِ أَخِيهِ ! ثُمَّ لَوْ كَانَ ظَاهِرَ هَذَا الْقَوْلِ كِبَاطُنُهُ لَكَانَ إِنَّمَا يَقْصِدُ تَفْضِيلَ قِتْلَةِ زَيْدٍ عَلَى قِتْلَةِ مَالِكٍ ، وَالْحَالُ فِي ذَلِكَ أَظْهَرُ ، لِأَنَّ زَيْدًا قُتِلَ فِي بَعْثِ الْمُسْلِمِينَ ذَابَاعِنَ وَجُوهِهِمْ ، وَمَالِكٌ قُتِلَ عَلَى شُبْهَةٍ ، وَبَيْنَ الْأَمْرَيْنِ فَرْقٌ .

وَأَمَّا قَوْلُهُ فِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : «صَاحِبُكَ» فَقَدْ قَالَ أَهْلُ الْعِلْمِ : إِنَّهُ أَرَادَ الْقُرَشِيَّةَ ، لِأَنَّ خَالِدًا قُرَشِيٌّ . وَبَعْدَ ، فَلَيْسَ فِي ظَاهِرِ إِضَافَتِهِ إِلَيْهِ دَلَالَةٌ عَلَى نَفْيِهِ لَهُ عَنْ نَفْسِهِ ، وَلَوْ كَانَ عِلْمٌ مِنْ مَقْصِدِهِ الْأَسْتِخْفَافَ وَالْإِهَانَةَ عَلَى مَا ادَّعَاهُ صَاحِبُ الْكِتَابِ لَوَجَبَ أَنْ يَعْتَذِرَ خَالِدٌ بِذَلِكَ عِنْدَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ وَيَعْتَذِرَ بِهِ أَبُو بَكْرٍ لَمَّا طَالَبَهُ عُمَرُ بِقِتْلِهِ ، فَإِنَّ عُمَرَ مَا كَانَ يَمْنَعُ مِنْ قَتْلِ قَادِحٍ فِي نُبُوَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَإِنْ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ فَأَيُّ مَعْنَى لِقَوْلِ أَبِي بَكْرٍ : تَأَوَّلَ فَأَخْطَا ! وَإِنَّمَا تَأَوَّلَ فَأَصَابَ إِنْ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى مَا ذَكَرَ ^(١) .

قلت : أمّا تعجّب المرتضى من كون قومٍ منعوا الزكاة وأقاموا على الصلاة ودعّوا أنّ هذا غير ممكن ولا صحيح ، فالمعجب منه كيف يُنكر وقوع ذلك ، وكيف ينكر إمكانه ! أما الإمكان فلأنه لا ملازمة بين العبادتين إلّا من كونهما مقترنتين في بعض المواضع في القرآن ، وذلك لا يُوجب تلازمهما في الوجود ، أو من قوله : إنّ الناس يعلمون كون الزكاة واجبة في دين الإسلام ضرورة ، كما يعلمون كون الصلاة في دين الإسلام ضرورة ، وهذا لا يمنع اعتقادهم سُقوط وجوب الزكاة لشبهة دخلت عليهم . فإنهم قالوا : إنّ الله تعالى قال لرسوله : ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ﴾ (٢) قالوا : فوصف الصدقة المفروضة بأنها صدقة من شأنها أن يطهر رسول الله صلى الله عليه وآله الناس ويزكّيهم بأخذها منهم ، ثم عقب ذلك بأن فرض عليه مع أخذ الزكاة منهم أن يصلى عليهم صلاةً تكون سكناً لهم . قالوا : وهذه الصفات لا تتحقق في غيره لأن غيره لا يطهر الناس ويزكّيهم بأخذ الصدقة ، ولا إذا صلى على الناس كانت صلاته سكناً لهم ، فلم يجب علينا دفع الزكاة إلى غيره . وهذه الشبهة لأننا في كون الزكاة معلوماً وجوبها ضرورة من دين محمد صلى الله عليه وآله ، لأنهم ما جحدوا وجوبها ، ولكنهم قالوا : إنه وجوبٌ مشروط ؛ وليس يُعلم بالضرورة انتفاء كونها مشروطة ، وإنما يُعلم ذلك بنظر وتأويل ، فقد بان أنّ ما ادّعاه من الضرورة ليس بدالّ على أنه لا يمكن أحداً اعتقاد نفي وجوب الزكاة بعد موت الرسول ، ولو عرّضت مثل هذه الشبهة في صلاة لصحّ لذهاب أن يذهب إلى أنها قد سقطت عن الناس ؛ فأما الوقوع فهو المعلوم ضرورة بالتواتر ، كالعلم بأن أبا بكر ولى الخلافة بعد الرسول صلى الله عليه وآله ضرورة بطريق التواتر ، ومن أراد الوقوف على ذلك فليُنظر في كُتب التواريخ

فإنها تشتمل من ذلك على ما يشفى وَيَكْفِي . وقال أبو جعفر محمد بن جرير الطبري في التاريخ الكبير بإسناد ذكره: إن أبا بكر أقام بالمدينة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وتوجيهه أسامة في جيشه إلى حيث قُتِلَ أبوه زيد بن حارثة لم يحدث شيئاً ، وجاءته وفود العرب مرتدين يُقِرُّون بالصلاة ويمنعون الصدقة ، فلم يقبل منهم وَرَدَّهم ، وأقام حتى قدم أسامة بعد أربعين يوماً من شُخْوصه ، ويقال : بعد سبعين يوماً^(١) .

وروى أبو جعفر قال : امتنعت العربُ قاطبةً من أداء الزكاة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله إلّا قريشا وثقيفاً^(٢) .

وروى أبو جعفر، عن السري^(٣) عن شعيب ، عن سيف ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه، قال : ارتدت العربُ وَمَنَعَتِ الزكاةَ إلّا قريشا وثقيفاً ، فأما هوازن فقدَمَت رِجْلاً وأخرتُ أخرى ، أمسكوا الصدقة^(٤) .

وروى أبو جعفر ، قال : لما مَنَعَت العربُ الزكاةَ كان أبو بكر ينتظر قدوم أسامة بالجيش ، فلم يحارب أحداً قبل قدومه إلّا عَبْساً وذُبْيَان ، فإنه قاتلهم قبل رجوع أسامة^(٥) .

وروى أبو جعفر ؛ قال : قدِمَت وفودٌ من قبائل العرب المدينة ، فنزلوا على وجوه الناس بها ، ويحملونهم إلى إني بكر أن يقيموا الصلاة وألّا يُؤتوا الزكاة ، فعزَمَ الله لأبي بكر على الحق ، وقال : لو مَنَعُونِي عِقَالَ بَعِيرٍ لجاهدْتُهُمْ عليه^(٦) .

وروى أبو جعفر شعراً للخطيل^(٧) بن أوس ، أخى الخطيئة في معنى منع الزكاة ، وأن

(١) تاريخ الطبري ٣ : ١٧٠

(٣) ب : « السدي » ؛ صوابه في ١ ، د وتاريخ الطبري

(٢) تاريخ الطبري ٣ : ٢٤٢

(٥) تاريخ الطبري ٣ : ٢٤٣

(٤) تاريخ الطبري ٣ : ٢٤٢

(٦) تاريخ الطبري ٣ : ٢٤٤ . والعقال : الحبل الذي كان يعقل به البعير الذي كان يؤخذ في الصدقة .

(٧) في الأصول : « الخطل » ، وصوابه من تاريخ الطبري .

أبا بكر ردَّ سؤال العرب ولم يُجِبْهم ، من جملته :

أَطْعَمْنَا رَسُولَ اللَّهِ إِذْ كَانَ يَدِينَا فَيَا لَعِبَادَ اللَّهِ مَا لِأَبِي بَكْرٍ (١) !
أَيُورِثُهَا بِكَرٍّ إِذَا مَاتَ بَعْدَهُ وَتِلْكَ لَعَمْرُ اللَّهِ قَاصِمَةُ الظَّمْرِ
فَهَلَّا رَدَدْتُمْ وَفَدَدْنَا بِإِجَابَةٍ وَهَلَّا حَسِبْتُمْ مِنْهُ رَاعِيَةَ الْبَكْرِ
فَإِنَّ الَّذِي سَالَوْكُمْ فَنَعَمْتُمْ لَكَالْتَمَرِ أَوْ أَحَلَّى لِحَلْفِ بَنِي فِهْرِ (٢)

وروى أبو جعفر قال : لما قَدِمَتِ العربُ المدينةَ على أبي بكرٍ فكَلَّمُوهُ فِي إسْقَاطِ
الزَّكَاةِ ، نَزَلُوا عَلَى وَجْهِهِ النَّاسِ بِالْمَدِينَةِ فَلَمْ يَبْقَ أَحَدٌ إِلَّا وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ نَاسًا مِنْهُمْ ، إِلَّا الْعَبَّاسُ
ابْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ ، ثُمَّ اجْتَمَعَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ الْمُسْلِمُونَ ، خَوْفُهُ بِأَسِ الْعَرَبِ وَاجْتِمَاعِهَا . قَالَ
ضِرَارُ بْنُ الْأَزُورِ : فَمَا رَأَيْتُ أَحَدًا — لَيْسَ رَسُولَ اللَّهِ أَمْلَأُ — بِحَرْبٍ شَعَوًا مِنْ أَبِي بَكْرٍ فَعَمَلْنَا (٣)
نَخْوَفَهُ (٤) وَنَزَوَعَهُ ، وَكَأَنَّمَا إِنَّمَا نَخْبِرُهُ بِمَا لَهُ لَا مَا عَلَيْهِ ، وَاجْتَمَعَتِ كَلِمَةُ الْمُسْلِمِينَ عَلَى إِجَابَةِ الْعَرَبِ
إِلَى مَا طَلَبَتْ ، وَأَبَى أَبُو بَكْرٍ أَنْ يَفْعَلَ إِلَّا مَا كَانَ يَفْعَلُهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَنْ يَأْخُذَ إِلَّا مَا كَانَ يَأْخُذُ ، ثُمَّ أَجْلَهُمْ يَوْمًا وَلَيْلَةً ، ثُمَّ أَمَرَهُمُ بِالْانْصِرَافِ ، وَطَارُوا
إِلَى عَشَائِرِهِمْ (٥) .

وروى أبو جعفر ، قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ عُمَرُ بْنُ الْعَاصِ إِلَى
عُمَانَ قَبْلَ مَوْتِهِ ، فَمَاتَ وَهُوَ بَعْمَانُ فَأَقْبَلَ قَافِلًا إِلَى الْمَدِينَةِ فَوَجَدَ الْعَرَبَ قَدْ مَنَعَتِ الزَّكَاةَ ،
فَنَزَلَ فِي بَنِي عَامِرٍ عَلَى قُرَّةَ بْنِ هَبِيرَةَ ، وَقُرَّةٌ يَقْدُمُ رَجُلًا وَيُؤَخِّرُ أُخْرَى ، وَعَلَى ذَلِكَ
بَنُو عَامِرٍ كُلَّهُمْ ، إِلَّا الْخَوَاصَّ . ثُمَّ قَدِمَ الْمَدِينَةَ ، فَأُطَافَتْ بِهِ قُرَيْشٌ ، فَأَخْبَرَهُمْ أَنَّ الْعَسَاكِرَ
مُعْسَكِرَةٌ حَوْلَهُمْ ، فَتَفَرَّقَ الْمُسْلِمُونَ ، وَتَحَلَّقُوا حَلَقًا حَلَقًا ، وَأَقْبَلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، فَرَّ بِحَلَقَةٍ

(١) أورد صاحب الأغاني البيت الأول والثاني (٢ : ١٥٧ — طبعة دار الكتب) ونسبهما إلى الخطيئة

(٢) الطبري ٣ : ٢٤٦ ، وفيه : « أَوْ أَحَلَّى إِلَى مِنْ التمر » .

(٣) ب : « يَجْعَلُنَا » ، وصوابه من الطبري ، د (٤) الطبري : « نَخْبِرُهُ »

(٥) تاريخ الطبري ٣ : ٢٥٨

وهم يتحدثون فيما سمعوا من عمرو ، وفي تلك الحلقة على عثمان وطلحه والزبير وعبد الرحمن ابن عوف وسعد ، فلما دنا عمر منهم سكتوا ، فقال : في أي شيء أتم ؟ فلم يخبروه ؛ فقال : ما أعلمني بالذي خلوتم عليه ! فغضب طلحة وقال : الله يابن الخطاب ! إنك لتعلم الغيب ! فقال : لا يعلم الغيب إلا الله ، ولكن أظن قاتم : ما أخوفنا على قريش من العرب وأخلفتهم ألا يقرّوا بهذا الأمر . قالوا : صدقت ، فقال : فلا تخافوا هذه المنزلة ، أنا والله منكم على العرب أخوف متى عليكم من العرب ^(١) .

قال أبو جعفر : وحدثني السري ، قال : حدثنا شعيب ، عن سيف ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، قال : نزل عمرو بن العاص بمنصرفه من عمان بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بقرّة بن هبيرة بن سلمة بن يسير ، وحوله عساكر من أفنائهم ، فدبّح له ، وأكرم منزلته ، فلما أراد الرحلة خلا به وقال : يا هذا ؛ إن العرب لا تطيب لكم أنفسا بالإتاوة ، فإن أتم أعفيتموها من أخذ أموالها فستسمع وتطيع ، وإن أبيتتم فإنها تجتمع عليكم ؛ فقال عمرو : أتوعدنا بالعرب وتخوفنا بها ! موعدا حفش أمك ، أما والله لأوطئنه عليك الخيل ، وقدم على أبي بكر والمسلمين فأخبرهم ^(٢) .

وروى أبو جعفر قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد فرّق عماله في بني تميم على قبض الصدقات فجعل الزبرقان بن بدر على عوف والرباب ، وقيس بن عاصم على مقاعس والبطون ، وصفوان بن صفوان وسبرة بن عمرو على بني عمرو ، ومالك بن نويرة على بني حنظلة ، فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب صفوان إلى أبي بكر حين وقع إليه الخبر بموت النبي صلى الله عليه وسلم بصدقات بني عمر ، وبما ولي منها ، وما ولي سبرة ، وأقام سبرة في قومه لحدث إن ناب ، وأطرق قيس بن عاصم ينظر ما الزبرقان صانع ؟ فكان له عدوا ، وقال : وهو ينتظره وينظر ما يصنع : ويئلى عليه ! ما أدري ما أصنع إن أنا

(١) تاريخ الطبري ٣ : ٢٥٨ ، ٢٥٩

(٢) تاريخ الطبري ٣ : ٢٥٩

بايعةُ أبا بكر وأتبعته بصدقات قومي خلفني فيهم فسأني عندهم ، وإن رددتها عليهم فليأتين أبا بكر فيسوءني عنده ، ثم عزم قيسٌ على قسمتها في مُقَاعِسَ والبُطُون ، ففعل وعزم الزُّبْرَقَان على الوفاء ، فاتبع صفوان بصدقات عوف والرباب حتى قدم بها المدينة وقال شعرا يُعرض فيه بَقَيْسُ بن عاصم ، ومن جملته :

وفيتُ بأذوادِ الرِّسُولِ وقد أبَتْ سُعاةٌ فلم يردُّدُ بعيراً أميرُها
فلما أرسل أبو بكر إلى قيسِ الملاء بن الحُضْرَمِيِّ أخرج الصدقة ، فاتاه بها وقدم معه إلى المدينة ^(١) .

وفي تاريخ أبي جعفر الطبري من هذا الكثير الواسع ، وكذلك في تاريخ غيره من التواريخ ، وهذا أمرٌ معلوم بأضطرار ، لا يجوز لأحدٍ أن يخالف فيه .

فأما قوله : كيف يصح ذلك ، وقد قال لهم أبو بكر : إذا أذنوا وأقاموا كأذانكم وإقامتكم ، فكفوا عنهم ، فجعل أمانة الإسلام والبراءة من الردّة الأذان والإقامة ، فإنه قد أسقط بعض الخبر ؛ قال أبو جعفر الطبري في كتابه : كانت وصيته لهم : إذا نزلتم فأذنوا وأقيموا ، فإن أذن القوم وأقاموا فكفوا عنهم ، فإن لم يفعلوا فلا شيء إلا الغارة ، ثم اقتلهم كل قتل ؛ الحرق فما سواه ، وإن أجابوا داعية الإسلام فأسألهم ، فإن أقرّوا بالزكاة فاقبلوا منهم ، وإن أبوا فلا شيء إلا الغارة ، ولا كلمة ^(٢) .

فأما قوله : وكيف يُطلق قاضي القضاة في سائر أهل الردّة ما أطلقه من أنهم كانوا يصلّون ومن جملتهم أصحابُ مُسَيْلَمَةَ وطليحة ! فإنما أراد قاضي القضاة بأهل الردّة هاهنا ما نعى الزكاة لا غير ، ولم يرد من جحد الإسلام بالكلية .

فأما قصة مالك بن نويرة وخالد بن الوليد فإنها مشتهرة عندى ، ولا غرور فقد أشتهت على الصحابة ، وذلك أن من حضرها من العرب اختلفوا في حال القوم : هل كان

عليهم شعارُ الإسلامِ أولاً ؟ وأختلف أبو بكر وعمرُ في خالدٍ مع شدةِ أنفاقهما ، فأما الشعرُ الذي رواه المرتضى لمالك بنِ نُويرَةَ فهو معروفٌ إلا البيتَ الأخيرَ ، فإنه غيرُ معروفٍ ، وعليه عمدة المرتضى في هذا المقام ، وما ذَكَرَهُ بعدُ من قصةِ القومِ صحيحٌ كُلُّهُ مُطابِقٌ لما في التواريخ إلا مَوْبَضَاتٍ بسيرة :

منها قوله :

إِنَّ مالكا نَهَى قَوْمَهُ عَنِ الْأَجْتِمَاعِ عَلَى مَنَعِ الصَّدَقَاتِ ، فَإِنَّ ذَلِكَ غَيْرُ مَنْقُولٍ وَإِنَّمَا الْمَنْقُولُ أَنَّهُ نَهَى قَوْمَهُ عَنِ الْأَجْتِمَاعِ فِي مَوْضِعٍ وَاحِدٍ ، وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَتَفَرَّقُوا فِي مِيَاهِهِمْ ؛ ذَكَرَ ذَلِكَ الطبري ولم يذكر نَهْيَهُ إِيَّاهُمْ عَنِ الْأَجْتِمَاعِ عَلَى مَنَعِ الصَّدَقَةِ ، وقال الطبري : إِنَّ مالكا تَرَدَّدَ فِي أَمْرِهِ : هَلْ يَحْمِلُ الصَّدَقَاتِ أَمْ لَا ؟ لِحُجَّاءِ خَالِدٍ وَهُوَ مُتَحَيِّرٌ سَبِيحٌ .

ومنها أَنَّ الطبري ذَكَرَ أَنَّ ضِرَارَ بْنَ الْأَزْوَرِ قَتَلَ مالكا عَنْ غَيْرِ أَمْرِ خَالِدٍ ، وَأَنَّ خَالداً لَمَّا سَمِعَ الْوَاعِيَةَ خَرَجَ وَقَدْ فَرَّغُوا مِنْهُمْ ، فَقَالَ : إِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَمْرًا أَصَابَهُ ؛ قَالَ الطبري : وَغَضِبَ أَبُو قَتَادَةَ لَذَلِكَ ، وَقَالَ لَخَالِدٍ : هَذَا عَمَلُكَ ! وَفَارَقَهُ وَأَتَى أَبَا بَكْرٍ فَأَخْبَرَهُ فَغَضِبَ عَلَيْهِ أَبُو بَكْرٍ حَتَّى كَلَّمَهُ فِيهِ عُمَرُ ، فَلَمْ يَرْضَ إِلَّا أَنْ يَرْجِعَ إِلَى خَالِدٍ ، فَرَجَعَ إِلَيْهِ حَتَّى قَدِمَ مَعَهُ الْمَدِينَةَ ^(١) .

ومنها أَنَّ الطبري رَوَى أَنَّ خَالداً لَمَّا تَزَوَّجَ أُمَّ تَمِيمَ بِنْتَ الْمِنْهَالِ أُمْرَأَةً مَالِكٌ لَمْ يَدْخُلْ بِهَا وَتَرَكَهَا حَتَّى تَقْضَى طَهْرُهَا ، وَلَمْ يَذْكُرِ الْمُرْتَضَى ذَلِكَ .

ومنها أَنَّ الطبري رَوَى أَنَّ مَتَمًّا لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ طَلَبَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فِي سَنِيهِمْ ، فَكُتِبَ لَهُ بِرَدِّ السَّيِّئِ ؛ وَالْمُرْتَضَى ذَكَرَ أَنَّهُ لَمْ يَرِدْ إِلَّا فِي خِلَافَةِ عُمَرَ .

فَأَمَّا قَوْلُ الْمُرْتَضَى : إِنَّ قَوْلَ مَتَمٍّ : لَوْ قُتِلَ أَخِي عَلَى مِثْلِ مَا قُتِلَ عَلَيْهِ أَخُوكَ لَمَّا رَأَيْتُهُ ،

لا يدلّ على ردّته ، فصحيح ، ولا ريب أنّه قصّد تقريبَ زَيْدِ بن الخطّاب وأن يُرضى عمرُ أخاه بذلك . ونعمًا قال المرتضى ! إنّ بين القَتْلَتَيْنِ فرقًا ظاهرًا ، وإليه أشارَ متمّمُ لا محالة .

فأمّا قولُ مالك : صاحبك يعنى النّبىّ صلى الله عليه وآله ، فقد رَوَى هذه اللفظة الطبريُّ في التاريخ ، قال : كان خالدٌ يَعْتَذِرُ عن قَتْلِهِ ، فيقول : إنّهُ قال له وهو يراجعه : ما إخالُ صاحبكم إلّا قال كذا وكذا ، فقال له خالد : أوّما تعدّ لك صاحباً ^(١) ! وهذه لعمري كلمةٌ جافيةٌ ؛ وإن كان لها مَخْرَجٌ في التأويل ، إلّا أنّه مُستَكْرَهٌ ، وقرائنُ الأحوالِ يَعْرِفُهَا مَنْ شَاهَدَهَا وَسَمِعَهَا ، فإذا كان خالدٌ قد كان يَعْتَذِرُ بذلك ، فقد أُنْدَفَعَ قولُ المرتضى : هلاًّ اعتذرَ بذلك ! ولستُ أنزّه خالدًا عن الخطأ ، وأعلمُ أنّه كان جَبَّارًا فَانِكَأَ لا يُراقِبُ الدّينَ فيما يَحْمِلُهُ عليه الغضبُ وهوى نفسه ، ولقد وَقَعَ منه في حياةِ رسولِ الله صلى الله عليه وآله مع بنى جذيمةَ بالغُمُيْضَاءِ أعظمُ ممّا وَقَعَ منه في حقِّ مالكِ بنِ نويرةٍ ، وعَمَّا عَنهُ رسولُ الله صلى الله عليه وآله بعدَ أن غَضِبَ عليه مُدَّةً وأَعْرَضَ عنه ، وذلك العفوُ هو الَّذِي أَطْمَعُ بِهِ حتّى فَعَلَ بِنِي يَرْبُوعَ مَا فَعَلَ بِالْبَطَاحِ .

الطعن الثامن

قولهم : إنّ مما يُؤَثِّرُ في حاله وحالِ عمرَ دَفَنُهَا معَ رسولِ الله صلى الله عليه وآله في بَيْتِهِ ، وقد منع الله تعالى الكلَّ من ذلك في حالِ حَيَاتِهِ - فكيف بعدَ الممات - بقوله تعالى : ﴿ لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ ﴾ ^(٢) .

أجاب قاضى القضاة بأن الموضعَ كانَ مِنْكَا لعائشة ، وهى حُجْرَتُهَا الّتى كانت

معروفة بها ، والحجرُ كلها كانت أملاكاً لأزواج النبي صلى الله عليه وآله ، وقد نطق القرآنُ بذلك في قوله : ﴿ وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ ﴾ ^(١) ، وذكر أن عمرَ أستاذَ عائشةَ في أن يُدفنَ في ذلك الموضع ، وحتى قال : إن لم تأذن لي فأدفنوني في البقيع ، وعلى هذا الوجه يُحملُ ما روى عن الحسن عليه السلام أنه لما مات أوصى أن يُدفنَ إلى جنب رسول الله صلى الله عليه وآله ، وإن لم يترك في البقيع ، فلما كان من مروان وسعيد بن العاص ما كان دُفنَ بالبقيع . وإنما أوصى بذلك بإذن عائشة ؛ ويجوز أن يكون علم من عائشة أنها جعلت الموضعَ في حكم الوقف ، فاستباحوا ذلك لهذا الوجه ؛ قال : وفي دفنه عليه السلام في ذلك الموضع ما يدل على فضل أبي بكر ؛ لأنه عليه السلام لما مات اختلفوا في موضع دفنه ؛ وكثر القول حتى روى أبو بكر عنه صلى الله عليه وآله أنه قال ما يدل على أن الأنبياء إذا ماتوا دُفِنوا حيث ماتوا ، فزال الخلافُ في ذلك ^(٢) .

اعترض المرتضى فقال : لا يخلو موضع قبر النبي صلى الله عليه وآله من أن يكون باقياً على ملكه عليه السلام ، أو يكون انتقل في حياته إلى عائشة على ما ادّعاء ؛ فإن كان الأول لم يخل أن يكون ميراثاً بعده أو صدقة ؛ فإن كان ميراثاً فما كان يحل لأبي بكر ولا لعمر من بعده أن يأمرًا بدفنهما فيه إلا بعد إرضاء الورثة الذين هم على مذهبينا فاطمة وجماعة الأزواج ، وعلى مذهبهم هؤلاء والعباس ، ولم نجد واحداً منهما خاطب أحداً من هؤلاء الورثة على ابتياع هذا المكان ولا استنزله عنه بثمن ولا غيره . وإن كان صدقة فقد كان يجب أن يرضى عنه جماعة المسلمين وبيئاعه منهم ؛ هذا إن جاز الأبتياح لما يجري هذا الجرى ، وإن كان انتقل في حياته فقد كان يجب أن يظهر سبب انتقاله والحجة فيه ، فإن فاطمة عليها السلام لم يقنع منها في انتقال فدك إلى ملكها بقولها ، ولا بشهادة من

شَهِدَ لَهَا. فَأَمَّا تَعَلُّقُهُ بِإِضَافَةِ الْبُيُوتِ إِلَيْهِنَّ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾؛ فَمِنْ ضَعِيفِ الشُّبْهَةِ،
لَأَنَّا قَدْ بَيَّنَّا فِيمَا مَضَى مِنْ هَذَا الْكِتَابِ أَنَّ هَذِهِ الْإِضَافَةَ لَا تَقْتَضِي الْمَلَكَ، وَإِنَّمَا تَقْتَضِي
السُّكْنَى، وَالْعَادَةُ فِي اسْتِعْمَالِ هَذِهِ اللَّفْظَةِ فِيمَا ذَكَرْنَاهُ ظَاهِرَةٌ، قَالَ تَعَالَى: ﴿لَا تُخْرِجُوهُنَّ
مِنْ بُيُوتِهِنَّ﴾^(١)؛ وَلَمْ يُرِدِ اللَّهُ تَعَالَى إِلَّا حَيْثُ يَسْكُنْنَ وَيُزَانُ دُونَ حَيْثُ يَمْلِكُنَّ وَمَا أَشْبَهَهُ،
وَأُظْهِرَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ تَقَدَّمَ قَوْلُهُ: إِنَّ الْحَسَنَ عَلَيْهِ السَّلَامَ اسْتَأْذَنَ عَائِشَةَ فِي أَنْ يُدْفِنَ فِي
الْبَيْتِ حَتَّى مَنَعَهُ مَرْوَانُ وَسَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ؛ لِأَنَّ هَذِهِ مَكَابِرَةٌ مِنْهُ ظَاهِرَةٌ، فَإِنَّ الْمَانِعَ
لِلْحَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ إِلَّا عَائِشَةُ، وَلَعَلَّ مَنْ ذَكَرَهُ مِنْ مَرْوَانَ وَسَعِيدَ
وغيرهما أَعَانَهَا وَاتَّبَعَ فِي ذَلِكَ أَمْرَهَا، وَرَوَى أَنَّهَا خَرَجَتْ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ عَلَى بَغْلٍ حَتَّى قَالَ
ابْنُ عَبَّاسٍ: يَوْمًا عَلَى بَغْلٍ وَيَوْمًا عَلَى جَمَلٍ! فَكَيْفَ تَأْذَنُ عَائِشَةُ فِي ذَلِكَ، وَهِيَ مَالِكَةٌ
المَوْضِعَ عَلَى قَوْلِهِمْ، وَيَمْنَعُ مِنْهُ مَرْوَانُ وَغَيْرُهُ مِمَّنْ لَا مَلَكَ لَهُ فِي الْمَوْضِعِ وَلَا شَرَكَةَ وَلَا يَدَ!
وَهَذَا مِنْ قَبِيحٍ^(٢) مَا يَرْتَكِبُ. وَأَيُّ فَضْلٍ لِأَبِي بَكْرٍ فِي رَوَايَتِهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وآلِهِ حَدِيثَ الدَّفْنِ! وَعَمَلُهُمْ بِقَوْلِهِ إِنَّ صَحَّ مِنْ مَذْهَبِ صَاحِبِ الْكِتَابِ وَأَصْحَابِهِ الْعَمَلُ
بِخَبَرِ الْوَاحِدِ الْعَدْلُ فِي أَحْكَامِ الدِّينِ الْعَظِيمَةِ، فَكَيْفَ لَا يَعْمَلُ بِقَوْلِ أَبِي بَكْرٍ فِي الدَّفْنِ
وَهُمْ يَعْمَلُونَ بِقَوْلِ مَنْ هُوَ دُونَهُ فِيمَا هُوَ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ^(٣)!

قُلْتُ: أَمَّا أَبُو بَكْرٍ؛ فَإِنَّهُ لَا يَلْحَقُهُ بِدَفْنِهِ مَعَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ذَمٌّ؛ لِأَنَّهُ
مَا دَفَنَ نَفْسَهُ، وَإِنَّمَا دَفَنَهُ النَّاسُ وَهُوَ مَيِّتٌ، فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ خَطَأً فَلَا يُنَمُّ وَالذَّمُّ لِاحْتِمَالِ
بِمَنْ فَعَلَ بِهِ ذَلِكَ، وَلَمْ يَثْبُتْ عَنْهُ بَأَنَّهُ أَوْصَى أَنْ يُدْفِنَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ،
وَإِنَّمَا قَدْ يُمْكِنُ أَنْ يَتَوَجَّهَ هَذَا الطَّعْنُ إِلَى عَمْرِ، لِأَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ أَنْ يُدْفِنَ فِي الْحُجْرَةِ
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَأَبِي بَكْرٍ. وَالْقَوْلُ عِنْدِي مُشْتَبِهٌ فِي أَمْرِ حُجْرَةِ الْأَزْوَاجِ:

هل كانت على ملك رسول الله صلى الله عليه وآله إلى أن توفى ، أم ملكها نساؤه ؟
والذى تنطق به التواريخ أنه لما خرج من قباء ودخل المدينة وسكن منزل أبي أيوب ،
اختط المسجد واختط حُجْر نساؤه وبناته ، وهذا يدل على أنه كان المالك للموضع ،
وأما خروجها عن ملكه إلى الأزواج والبنات فمما لم أقف عليه . ويجوز أن تكون
الصحابة قد فهمت من قرائن الأحوال ومما شاهدوه منه عليه السلام ؛ أنه قد أقر كل بيت
منها في يد زوجة من الزوجات على سبيل الهبة والعطية ، وإن لم يُنقل عنه في ذلك صيغة
لفظ معين ، والقول في بيت فاطمة عليها السلام كذلك ، لأن فاطمة عليها السلام لم تكن
تملك مالا ، وعلى عليه السلام بعلمها كان فقيراً في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله
حتى إنه كان يستقي الماء ليهود بيده ، يسقى بسائنتهم لقوت يدفعونه إليه ، فمن أين
كان له ما يبتاع به حُجرة يسكن فيها هو وزوجته ^(١) ! والقول في كثير من الزوجات
كذلك أنهن كن فقيرات مذقعات ، نحو صفية بنت حيي بن أخطب ، وجويرية بنت
الحارث ، وميمونة ، وغيرهن ، فلا وجه يمكن أن يملك منه هؤلاء النسوة والبنات
الحُجرة ؛ إلا أن يكون رسول الله صلى الله عليه وآله وهبها لهن ؛ هذا إن ثبت أنها خرجت
عن ملكيته عليه السلام ، وإلا فهي باقية على ملكيته باستصحاب الحال . والقول في
حُجرة زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وآله كذلك ، لأنه أقدّمها من مكة مفارقة
لبعلها أبي العاص بن الربيع ، فأسكنها بالمدينة في حُجرة مفردة خالية عن بعل ، فلا بد
أن تكون تلك الحُجرة بمقتضى ما يتغلب على الظن ملكاً له عليه السلام ، فيستدام الحكم
بملكه لها إلى أن نجد دليلاً ينقلنا عن ذلك . وأما رقية وأم كلثوم زوجتا عثمان ، فإن كان
مُثرياً ذا مال فيجوز أن يكون أبتاع حُجرة سكنت فيها الأولى منهما ، ثم
الثانية بعدها .

فَأَمَّا أَحْتِجَاجُ قَاضِي الْقَضَاةِ بِقَوْلِهِ : ﴿ وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ ﴾ ؛ فَاعْتِرَاضُ الْمُرْتَضَى عَلَيْهِ قُوَى ، لِأَنَّ هَذِهِ الْإِضَافَةَ إِنَّمَا تَقْتَضِي التَّخْصِصَ فَقَطْ لَا التَّمْلِيكَ ، كَمَا قَالَ : ﴿ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ ﴾ ^(١) ؛ وَيُجَوِّزُ أَنْ يَكُونَ أَبُو بَكْرٍ لَمَّا رَوَى قَوْلَهُ : « نَحْنُ لَا نُورَثُ » تَرَكَ الْحَجَرَ فِي أَيْدِي الزَّوْجَاتِ وَالْبَنَاتِ عَلَى سَبِيلِ الْإِقْطَاعِ لَهُنَّ لَا التَّمْلِيكَ ، أَيْ أَبَاحِهِنَّ السُّكْنَى لَا التَّصَرُّفَ فِي رِقَابِ الْأَرْضِ وَالْأُبْنِيَةِ وَالْآلَاتِ ، لَمَّا رَأَى فِي ذَلِكَ مِنَ الْمَصْلَحَةِ ، وَلِأَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُتَهَجِّجِينَ الْقَبِيحِ إِخْرَاجُهُنَّ مِنَ الْبُيُوتِ وَلَيْسَ كَذَلِكَ فَذَلِكَ فَإِنَّهَا قَرْيَةٌ كَبِيرَةٌ ذَاتُ نَخْلٍ كَثِيرٍ خَارِجَةٌ عَنِ الْمَدِينَةِ ، وَلَمْ تَكُنْ فَاطِمَةُ مُتَصَرِّفَةً فِيهَا مِنْ قَبْلِ نَفْسِهَا وَلَا بِوَكِيلِهَا ، وَلَا رَأَتْهَا قَطً ، فَلَا تُشَبِّهُ حَالَهَا حَالَ الْحَجَرِ . وَأَيْضًا لِإِبَاحَةِ هَذِهِ الْحَجَرِ وَنِزَارَةِ أَثْمَانِهِنَّ ، فَإِنَّهَا كَانَتْ مَبْنِيَّةً مِنْ طِينٍ قَصِيرَةِ الْجُدْرَانِ ، فَلَعَلَّ أَبَا بَكْرٍ وَالصَّحَابَةَ اسْتَحَقَرُّوْهَا ، فَأَقْرَؤُوا النِّسَاءَ فِيهَا وَعَوَّضُوا الْمُسْلِمِينَ عَنْهَا بِالشَّيْءِ الْيَسِيرِ مِمَّا يَقْتَضِي الْحِسَابُ أَنْ يَكُونَ مِنْ سَهْمِ الْأَزْوَاجِ وَالْبَنَاتِ عِنْدَ قِسْمَةِ الْفَيْءِ .

وَأَمَّا الْقَوْلُ فِي الْحَسَنِ وَمَا جَرَى مِنْ عَائِشَةَ وَبَنَى أُمِّيَّةً فَقَدْ تَقَدَّمَ ؛ وَكَذَلِكَ الْقَوْلُ فِي الْخَبَرِ الْمَرْوِيِّ فِي دَفْنِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، فَكَانَ أَبُو الْمَظْفَرِ هَبَةُ اللَّهِ بْنِ الْمُوسَوِيِّ صَدَرَ الْحَزْنِ الْمَعْمُورِ ، كَانَ فِي أَيَّامِ الْفَاصِرِ لِدِينِ اللَّهِ إِذَا حَدَّثَتْهُ حَدِيثَ وَفَاةٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَرَوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ مَا رَوَاهُ مِنْ قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « الْأَنْبِيَاءُ يُدْفَنُونَ حَيْثُ يَمُوتُونَ » ، يَحْتَلِفُ أَنْ أَبَا بَكْرٍ افْتَعَلَ هَذَا الْحَدِيثَ فِي الْحَالِ وَالْوَقْتِ ، لِيُدْفَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فِي حُجْرَةِ أُنْبَتِهِ ، ثُمَّ يُدْفَنَ هُوَ مَعَهُ عِنْدَ مَوْتِهِ ، عِلْمًا مِنْهُ أَنَّهُ لَمْ يَبْقَ مِنْ عَمْرِهِ إِلَّا مِثْلُ ظِلْمٍ ^(٢) الْحَمَارِ ، وَأَنَّهُ إِذَا دُفِنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فِي حُجْرَةِ أُنْبَتِهِ فَإِنَّ أُنْبَتَهُ تَدْفِنُهُ لَا مُحَالَةً فِي حُجْرَتِهَا عِنْدَ بَعْلِهَا ، وَأَنْ دُفِنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فِي مَوْضِعٍ

(١) سورة الطلاق ١

(٢) يقال : ما بقي منه إلا ظمأ الحمار ؛ أى شئ يسير لأنه ليس شئ أقرع ظمأ منه .

آخَرَ فَرَبَّمَا لَا يَتَهَيَّأُ لَهُ أَنْ يُدْفَنَ عِنْدَهُ ، فَرَأَى أَنَّ هَذَا الْفَوْزَ بِهَذَا الشَّرَفِ الْعَظِيمِ ، وَهَذَا الْمَكَانِ الْجَلِيلِ ، مِمَّا لَا يَقْتَضِي حَسْنَ التَّدْبِيرِ يَفُوتُهُ ، وَإِنْ أَتَهَازَ الْفُرْصَةُ فِيهِ وَاجِبٌ ، فَرَوَى لَهُمُ الْخَبَرَ ، فَلَا يُمَكِّنُهُمْ بَعْدَ رَوَايَتِهِ إِلَّا يَعْمَلُوا بِهِ ، لَأَسْمَاً وَقَدْ صَارَ هُوَ الْخَلِيفَةُ ، وَإِلَيْهِ السُّلْطَانُ وَالنَّفْعُ وَالضَّرَرُ ، وَأَدْرَكَ مَا كَانَ فِي نَفْسِهِ ، ثُمَّ نَسَجَ عَمْرُ عَلَى مَنَوَالِهِ ، فَرَغِبَ إِلَى عَائِشَةَ فِي مِثْلِ ذَلِكَ ، وَقَدْ كَانَ يُكْرِمُهَا وَيَقْدِّمُهَا عَلَى سَائِرِ الزَّوْجَاتِ فِي الْعَطَاءِ وَغَيْرِهِ ، فَأَجَابَتْهُ إِلَى ذَلِكَ ، وَكَانَ مُطَاعاً فِي حَيَاتِهِ وَبَعْدَ مَمَاتِهِ ، وَكَانَ يَقُولُ : وَاعْجَباً لِلْحَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ! وَطَمَعِهِ فِي أَنْ يُدْفَنَ فِي حُجْرَةِ عَائِشَةَ ، وَاللَّهُ لَوْ كَانَ أَبُوهُ الْخَلِيفَةَ يَوْمَئِذٍ لَمَا تَهَيَّأَ لَهُ ذَلِكَ ! وَلَاتَمَّ لُبُّغُضِ عَائِشَةَ لَهُمْ ! وَحَسَدِ النَّاسِ إِيَّاهُمْ ، وَتَمَالُؤِ بَنِي أُمَيَّةَ وَغَيْرِهِمْ مِنْ قُرَيْشٍ عَلَيْهِمْ ، وَلِهَذَا قَالُوا : يُدْفَنُ عُمَانُ فِي حَشٍّ كَوَكَبٍ^(١) ، وَيُدْفَنُ الْحَسَنُ فِي حُجْرَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَكَيْفَ وَالْخَلِيفَةُ مُعَاوِيَةُُ وَالْأَسْرَاءُ بِالْمَدِينَةِ بَنُو أُمَيَّةَ ، وَعَائِشَةُ صَاحِبَةُ الْمَوْضِعِ ، وَالنَّاصِرُ لِبَنِي هَاشِمٍ قَلِيلٌ ، وَالشَّانِيُ كَثِيرٌ . وَأَنَا أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ مِمَّا كَانَ أَبُو الْمَظْفَرِ يَحِافِ عَلَيْهِ ، وَأَعْلَمُ وَأُظَنُّ ظَنًّا شَبِيهاً بِالْعِلْمِ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ مَا رَوَى إِلَّا مَا سَمِعَ ، وَأَنَّهُ كَانَ أَتَقَى اللَّهَ مِنْ ذَلِكَ .

الطعن التاسع

قَوْلُهُمْ : إِنَّهُ نَصَّ عَلَى عَمْرٍ بِالْخِلَافَةِ ؛ فَخَالَفَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَلَى زَعْمِهِ ، لِأَنَّهُ كَانَ يَزْعُمُ هُوَ وَمَنْ قَالَ بِقَوْلِهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لَمْ يَسْتَخْلَفْ .

(١) حش كوكب : موضع بالمدينة .

والجواب أن كونه لم يستخلف لا يدلّ على تحريم الاستخلاف ، كما أنه لم يرَ كُوبُ الفيل لا يدلّ على تحريم رُكوب الفيل . فإن قالوا : ركوبُ الفيل فيه منفعة ولا مضرة فيه ولم يردّ نصّ بتحريمه ، فوجب أن يحسن . قيل لهم : والاستخلاف مصلحة ، ولا مضرة فيه ؛ وقد أجمع المسلمون أنه طريق إلى الإمامة ، فوجب كونه طريقاً إليها ، وقد رُوي عن عمر أنه قال : إن استخلف فقد استخلف من هو خير مني - يعني أبا بكر - وإن أترك فقد ترك من هو خير مني - يعني رسول الله صلى الله عليه وآله . فأما الاجتماع المشار إليه فهو أن الصحابة أجمعوا على أن عمرَ إمامٌ بنصّ أبي بكر عليه ، وأنفذوا أحكامه ، وانقادوا إليه لأجل نصّ أبي بكر لا لشيء سواه ، فلو لم يكن ذلك طريقاً إلى الإمامة لما أطبقوا عليه . وقد اختلف الشيخان أبو علي وأبو هاشم في أن نصّ الإمام على إمام بعده : هل يكفي في انعقاد إمامته ؟ فقال أبو عليّ : لا يكفي ، بل لا بدّ من أن يرضى به أربعة حتى يجري عهده إليه مجرى عقد الواحد برضا أربعة ؛ فإذا قارنه رضا أربعة صار بذلك إماماً ، ويقول في بيعة عمر : إن أبا بكر أحضر جماعة من الصحابة لما نصّ عليه ، ورجع إلى رضاهم بذلك ، وقال أبو هاشم : بل يكفي نصّه عليه ، ولا يُراعى في ذلك رضا غيره به ، ولو ثبت أن أبا بكر فعله لكان على طريق التبع للنصّ ، لا أنه يؤثر في إمامته مع العهد ؛ ولعل أبا بكر إن كان فعل ذلك فقد استطاب به نفوسهم ، ولهذا لم يؤثر فيه كراهية طلحة حين قال : ولّيت علينا فظاً غليظاً . وبين ذلك أنه لم ينقل استئناف العقد من الصحابة لعمر بعد موت أبي بكر ولا اجتماع جماعة لعقد البيعة له ، والرضا به ، فدّل على أنهم اكتبوا بعهد أبي بكر إليه .

الطعن العاشر

قولهم : إنه سَمِيَ نفسه بخليفة رسول الله صلى الله عليه وآله ، لاستخلافه إياه بعد موته ، مع اعترافه أنه لم يستخلفه .

والجواب أن الصحابة سمّته خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله لاستخلافه إياه على الصلاة عند موته ، والاستخلاف على الصلاة عند الموت له مزية على الاستخلاف على الصلاة حال الحياة ، لأن حال الموت هي الحال التي تكون فيها اليهودُ والوصايا وما يهتم به الإنسان من أمور الدنّيا والدين ، لأنها حالُ المفارقة. وأيضاً فإنّ رسول الله صلى الله عليه وآله ما استخلف أحداً على الصلاة بالمدينة وهو حاضر ، وإنما كان يستخلف على الصلاة قوماً أيام غيبيته عن المدينة ، فلم يحصل الاستخلاف المطلق على الصلاة بالناس كلّهم ، وهو صلى الله عليه وآله حاضرٌ بين الناس حتّى إلّا لأبي بكر ، وهذه مزيةٌ ظاهرة على سائر الاستخلافات في أمر الصلاة ، فلذلك سمّوه خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله . وبعد ، فإذا ثبت أن الاجماع على كون الاختيار طريقاً^(١) إلى الإمامة وحيّجة ، وثبت أن قوماً من أفاضل الصحابة اختاروه للخلافة ، فقد ثبت أنه خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله ، لأنه لا فرق بين أن ينصّ الرسولُ صلى الله عليه وآله على شخص معين ، وبين أن يشير إلى قوم فيقول : مَنْ اختار هؤلاء القوم فهو الإمام ؛ في أن كلّ واحد منهما يصح أن يُطلق عليه خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله^(٢) .

الطعن الحادى عشر

قولهم : إنه حرق الفُجاءة السُّلَمِيَّ بالنار ، وقد نهى النبي صلى الله عليه وآله أن يُحرق أحد بالنار .

والجواب أن الفُجاءة جاء إلى أبى بكر كما ذكر أصحابُ التواريخ فطلب منه سلاحا يتقوى به على الجهاد فى أهل الردّة ، فأعطاه ، فلما خرج قطع الطريق ونهب أموال المسلمين وأهل الردّة جميعا ، وقتل كلَّ من وجَد ، كما فعلت الخوارجُ حيث خرجتْ ، فلما ظفر به أبو بكر رأى حرّقه بالنار إرهابا لأمثاله من أهل الفساد ، ويجوز للإمام أن يخصّ النصّ العام بالقياس الجَلِّيَّ عندنا ^(١) .

الطعن الثانى عشر

قولهم : إنه تسكلم فى الصلاة قبل التسليم ، فقال : لا يفعلنّ خالد ما أمرته ؛ قالوا : ولذلك جازَ عند أبى حنيفة أن يخرج الإنسانُ من الصلاة بالكلام وغيره من مفسدات الصلاة من دون تسليم ، وبهذا احتجّ أبو حنيفة .

والجواب أن هذا من الأخبار التى تتفرّد بها الإمامية ، ولم تثبت ؛ وأما أبو حنيفة فلم يذهب إلى ما ذهب إليه لأجل هذا الحديث ، وإنما احتجّ بأن التسليم خطاب آدمى ، وليس هو من الصلاة وأذكارها ، ولا من أركانها ، بل هو ضدّها ، ولذلك يبطلها قبل التمام ، ولذلك لا يسلّم المسبوق تبعاً لسلام الإمام ، بل يقوم من غير تسليم ؛ فدلّ على أنه ضدّ للصلاة ، وجميع الأضداد بالنسبة إلى رفع الضدّ على وتيرة واحدة ، ولذلك استوى الكلّ فى

الإبطال قبل التمام ، فيستوى الكلّ في الانتهاء بعد التمام . وما يذكره القوم من سبب كلام أبي بكر في الصلاة أمرٌ بعيد ، ولو كان أبو بكر يريد ذلك لأمر خالد أن يفعل ذلك الفعل بالشخص المعروف وهو نائم ليلاً في بيته ، ولا يعلم أحد من الفاعل .

الطعن الثالث عشر

قولهم : إنه كتب إلى خالد بن الوليد وهو على الشام بأمره أن يقتل سعد بن عبادة ، حكى له هو وآخر معه ليلاً ، فلما مرّ بهما رمياه فقتلاه ، وهتف صاحبُ خالد في ظلام الليل بعد أن ألقيا سعداً في بئر هناك فيها ماءٌ يبيتى :

نحن قتلنا سيد الخزرج سعد بن عبادة
ورميناه بسهمين فلم تُخطِ قواده

يوم أن ذلك شعر الجنّ ، وأن الجنّ قتلتُ سعداً ، فلما أصبح الناس فقدوا سعداً ، وقد سمع قوم منهم ذلك الهاتف فطلبوه ، فوجدوه بعد ثلاثة أيام في تلك البئر ، وقد اخضرّ ، فقالوا : هذا ميس الجنّ ؛ وقال شيطانُ الطاق لسائل سألّه : ما منع علياً أن يُخاصم أبا بكر في الخلافة ؟ فقال : يابن أخى ، خاف أن تقتله الجنّ .

والجواب ، أما أنا فلا أعتقد أن الجنّ قتلتُ سعداً ، ولا أن هذا شعرُ الجنّ ، ولا أرتاب أن البشر قتلوه ، وأن هذا الشرّ شرّ البشر ، ولكن لم يثبت عندى أن أبا بكر أمر خالداً ، ولا أستبعد أن يكون فعله من تلقاء نفسه ليرضى بذلك أبا بكر - وحاشاه - فيكون الإنم على

خالد ، وأبو بكر برىء من إثمه ؛ وما ذلك من أفعال خالد ببعيد .

الطعن الرابع عشر

قولهم : إنه لما أَسْتَخْلَفَ قَطَعَ لنفسه على بيت المال أُجْرَةً كلَّ يوم ثلاثة دراهم ، قالوا : وذلك لا يجوز ، لأنَّ مَصَارِفَ أموالِ بيتِ مالِ المسلمين لم يُذَكَّرَ فيها أُجْرَةٌ للإمام . والجواب أنه تعالى جَعَلَ في جملة مصرف أموالِ الصَّدَقَاتِ العاملين عليها ، وأبو بكر من العاملين . وأعلم أنَّ الإمامية لو أنصفتْ لَرَأَتْ أنَّ هذا الطعن بأن يكونَ من مناقب أبي بكر أولى من أن يكونَ من مَسَاوِيهِ^(١) ومثَالِهِ ، ولكنَّ العَصَبِيَّةَ لا حِيلَةَ فيها .

الطعن الخامس عشر

قولهم : إنه لما أَسْتَخْلَفَ صَرَخَ مناديه في المدينة : من كان عنده شيء من كلامِ اللهِ فليأتِنَا به ؛ فإنَّا عازِمون على جَمْعِ القرآن ، ولا يأتِنَا بشيء منه إلَّا ومعه شاهدَا عَدْلٍ ؛ قالوا : وهذا خطأ ، لأنَّ القرآن قد بان بفصاحته عن فصاحة البَشَرِ ، فأى حاجةٍ إلى شاهدَى عَدْلٍ ! والجواب ، أنَّ المرتضى ومَن تَابَعَهُ مِنَ الشَّيْعَةِ لا يَصَحُّ لَهُم هذا الطعن لأنَّ القرآن عندهم ليس مُعْجَزًا بفصاحته ، على أنَّ من جعل معجزته للفصاحة لم يَقُلْ : إنَّ كلَّ آية من القرآن هي مُعْجِزَةٌ في الفصاحة ، وأبو بكر إنما طَلَبَ كلَّ آية من القرآن لا السُّورَةَ بتمامها وكُلِّهَا التي يَتَحَقَّقُ الإِعْجَازُ من طريقِ الفَصَاحَةِ فيها . وأيضا فإنه لو أَحْضَرَ إنسانُ آيةً أو آيتين ولم يكن معه شاهد ، فربَّما تَخْتَلِفُ العربُ : هل هذه في الفصاحة بالغةٌ

مبلغ الإعجاز اللفظي ، أم هي ثابتة من كلام العرب بثبوتها ؛ غير بالغة إلى حد الإعجاز ؟ فكان يلتبس الأمر ويقع النزاع ، فاستظهر أبو بكر بطلب الشهود تأكيداً ، لأنه إذا انضمت الشهادة إلى الفصاحة الظاهرة ثبت أن ذلك الكلام من القرآن .

الأفضل :

ومن هذا الكتاب :

إِنِّي وَاللَّهِ لَوْ لَقِيتُهُمْ وَاحِدًا وَهُمْ طِلَاعُ الْأَرْضِ كُلِّهَا مَا بَالَيْتُ وَلَا اسْتَوْحَشْتُ ؛ وَإِنِّي مِنْ ضَلَالِهِمُ الَّذِي هُمْ فِيهِ ، وَالْهَدَى الَّذِي أَنَا عَلَيْهِ ، لَعَلَى بَصِيرَةٍ مِنْ نَفْسِي ، وَبَقِيْنِ مِنْ رَبِّي . وَإِنِّي إِلَى لِقَاءِ اللَّهِ لَمُسْتَأَقٌّ ، وَلِحُسْنِ ثَوَابِهِ لَمُنْتَظِرٌ رَاجٍ ؛ وَلَسَكِنِّي أَسَى أَنْ يَلِيَ أَمْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ سُفَهَاؤُهَا وَفُجَّارُهَا ، فَيَتَّخِذُوا مَالَ اللَّهِ دُولًا ، وَعِبَادَهُ خَوَلًا ، وَالصَّالِحِينَ حَرْبًا ، وَالْفَاسِقِينَ حِزْبًا ؛ فَإِنَّ مِنْهُمْ الَّذِي شَرِبَ فِيكُمْ الْحَرَامَ ، وَجُلِدَ حَدًّا فِي الْإِسْلَامِ . وَإِنَّ مِنْهُمْ مَنْ لَمْ يُسَلِّمْ حَتَّى رُضِخَتْ لَهُ عَلَى الْإِسْلَامِ الرِّضَاخُ ؛ فَلَوْلَا ذَلِكَ مَا أَكْثَرْتُ تَأْلِيْبَكُمْ وَتَأْنِيْبَكُمْ ، وَجَمْعَكُمْ وَتَحْرِيبَكُمْ ، وَلَتَرَكْتُكُمْ إِذَا أَبَيْتُمْ وَوَنَيْتُمْ .

أَلَا تَرَوْنَ إِلَى أَطْرَافِكُمْ قَدْ انْتَقَصَتْ ، وَإِلَى أَمْصَارِكُمْ قَدْ افْتَتِحَتْ ، وَإِلَى مَمَالِكِكُمْ تَزَوَّى ، وَإِلَى بِلَادِكُمْ تُغْزَى !

انْفِرُوا رَحِمَكُمُ اللَّهُ إِلَى قِتَالِ عَدُوِّكُمْ ، وَلَا تَتَّاقِلُوا إِلَى الْأَرْضِ فَتَقِرُّوا بِالْخُلُفِ ، وَتَبُوءُوا بِالذُّلِّ ، وَيَكُونَ نَصِيبُكُمْ الْأَخْسَ ؛ وَإِنْ أَخَا الْحَرْبِ الْأَرِيقُ وَمَنْ نَامَ لَمْ يُنَمَّ عَنْهُ ؛ وَالسَّلَامُ .

الشَّنْح :

طِلَاعُ الْأَرْضِ : مَلُؤُهَا ، وَمِنْهُ قَوْلُ عُمَرَ : لَوْ أَنَّ لِي طِلَاعَ الْأَرْضِ ذَهَبًا لَأَفْقَدْتُ بِهِ
مِنْ هَوْلِ الْمَطَّلَعِ .
وَأَسَى : أَحْزَنَ .

وَأَكْثَرُ تَأْلِيكِكُمْ : تَحْرِيطُكُمْ وَإِغْرَاءُكُمْ بِهِ . وَالتَّائِيْبُ : أَشَدُّ اللَّوْمِ .
وَوَبَّيْتُمْ : ضَعُفْتُمْ وَفَقَرْتُمْ . وَمَمَالِكُكُمْ تَزْوَى ، أَيْ تُقْبَضُ .
وَلَا تَتَأَقَّلُوا بِالتَّشْدِيدِ ، أَصْلُهُ «تَتَأَقَّلُوا» . وَتَقَرَّوْا بِالْخُسْفِ : تَعْتَرِفُوا بِالضَّيْمِ وَتَصْبِرُوا لَهُ .
وَتَبَوَّءُوا بِالذَّلِّ : تَرْجِعُوا بِهِ . وَالْأَرِقُّ : الَّذِي لَا يَنَامُ . وَمِثْلُ قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « مِنْ نَامَ
لَمْ يُنَمَ عَنْهُ » قَوْلُ الشَّاعِرِ :

لِلَّهِ دَرَكٌ مَا أَرَدْتَ بِشَائِرٍ حَرَّانَ لَيْسَ عَنِ الثَّرَاتِ بَرَاقِدٌ^(١)
أَسْهَرَتْهُ نَمٌّ اضْطَجَعَتْ وَلَمْ يَنَمْ حَنَفًا عَلَيْكَ وَكَيْفَ نَوْمُ الْحَاقِدِ !

فَأَمَّا الَّذِي رُضِخَتْ لَهُ عَلَى الْإِسْلَامِ الرِّضَاخُ ، فَعَاوِيَةُ ؛ وَالرِّضِيخَةُ : شَيْءٌ قَلِيلٌ يُعْطَاهُ
الْإِنْسَانُ يُصَانَعُ بِهِ عَنْ شَيْءٍ^(٢) يُطْلَبُ مِنْهُ كَالْأَجْرِ ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ مِنَ الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمُ الَّذِينَ
رَغِبُوا فِي الْإِسْلَامِ وَالطَّاعَةِ بِجَمَالٍ وَشَاءَ دُفِعَتْ إِلَيْهِمْ ، وَهُمْ قَوْمٌ مَعْرُوفُونَ كَعَاوِيَةَ وَأَخِيهِ
يَزِيدَ ، وَأَيُّهُمَا أَبِي سُفْيَانَ ، وَحَكِيمُ بْنُ حِزَامٍ ، وَسُهَيْلُ بْنُ عَمْرٍو ، وَالْحَارِثُ بْنُ هِشَامٍ
الْمَغِيرَةِ ، وَحُوَيْطِبُ بْنُ عَبْدِ الْعُزَّى ، وَالْأَخْنَسُ بْنُ شَرِيْقٍ ، وَصَفْوَانُ بْنُ أُمَيَّةَ ، وَعُمَيْرُ بْنُ
وَهْبٍ الْجُمَحِيُّ ، وَعُيَيْنَةُ بْنُ حِصْنٍ ، وَالْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ ، وَعَبَّاسُ بْنُ مِرْدَاسٍ وَغَيْرُهُمْ ،
وَكَانَ إِسْلَامُ هَؤُلَاءِ لِلطَّمَعِ وَالْأَغْرَاضِ الدُّنْيَاوِيَّةِ ، وَلَمْ يَكُنْ عَنْ أَصْلٍ وَلَا عَنْ
يَتَيْنِ وَعِلْمٍ .

(١) الثرات : جمع ترة ؛ وهى الأخذ بالتأثر .

(٢) فى د « أمر » .

وقال الراوندى: عَنِ بَقُولِهِ : «رَضِخْتُ لَهُمُ الرِّضَاخَ» عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ ، وَابْنُ بَصِيحٍ ،
لأنَّ عَمْرًا لَمْ يُسَلِّمْ بَعْدَ الْفَتْحِ ، وَأَصْحَابُ الرِّضَاخِ كُلُّهُمْ أَسْلَمُوا بَعْدَ الْفَتْحِ ، صُوْنِعُوا عَلَى الْإِسْلَامِ
بِفَنَائِهِمْ حَتَّى . وَلَعَمْرِي إِنْ إِيْسَاسِهِمْ عَمْرُو كَانَ مَدْخُولًا أَيْضًا ؛ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ عَنْ رَضِيخَةٍ ،
وَلَا مِمَّا كَانَ لِمَعْنَى آخَرٍ . فَأَمَّا الَّذِي شَرِبَ الْحَرَامَ ، وَجُدَّ فِي حَدِّ الْإِسْلَامِ ، فَقَدْ قَالَ الرَّائِدِيُّ :
هُوَ الْمَغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ ، وَأَخْطَأَ فِيمَا قَالَ ، لِأَنَّ الْمَغِيرَةَ إِنَّمَا اتَّهَمَ بِالزَّانَا وَلَمْ يُحَدِّثْ وَلَمْ يَجِرْ لِلْمَغِيرَةِ
ذِكْرٌ فِي شَرْبِ الْخَمْرِ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ خَبَرُ الْمَغِيرَةِ مُسْتَوْفٍ ، وَأَيْضًا فَإِنَّ الْمَغِيرَةَ لَمْ يَشْهَدْ صَفِيْنِ مَعَ
مَعَاوِيَةَ وَلَا مَعَ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَمَا لِلرَّائِدِيِّ وَلِهَذَا إِنَّمَا يَعْرِفُ هَذَا الْفَنَ أَرْبَابُهُ .
وَالَّذِي عَنَاهُ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْوَلِيدُ بْنُ عُقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ ، وَكَانَ أَشَدَّ النَّاسِ عَلَيْهِ
وَأَبْلَغَهُمْ تَحْرِيسًا لِمَعَاوِيَةَ وَأَهْلِ الشَّامِ عَلَى حَرْبِهِ .

[أَخْبَارُ الْوَلِيدِ بْنِ عُقْبَةَ]

وَنَحْنُ نَذْكُرُ خَبَرَ الْوَلِيدِ وَشُرْبَهُ الْخَمْرَ مَنْقُولًا مِنْ كِتَابِ " الْأَغَانِي " لِأَبِي الْفَرَجِ
عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ الْأَصْفَهَانِيِّ ؛ قَالَ أَبُو الْفَرَجِ : كَانَ سَبَبُ إِمَارَةِ الْوَلِيدِ بْنِ عُقْبَةَ الْكُوفَةِ لِعُمَانَ
مَاحِذَتْنِي بِهِ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْجَوْهَرِيُّ ، قَالَ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ شُعْبَةَ ، قَالَ : حَدَّثَنِي
عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ حَكِيمٍ ، عَنْ خَالِدِ بْنِ سَعِيدٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ :
لَمْ يَكُنْ يَجْلِسُ مَعَ عُثْمَانَ عَلَى سَرِيرِهِ إِلَّا الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ ، وَأَبُو سُفْيَانَ بْنُ حَرْبٍ ،
وَالْحَكَمُ بْنُ أَبِي الْعَاصِ ، وَالْوَلِيدُ بْنُ عُقْبَةَ ، وَلَمْ يَكُنْ سَرِيرُهُ يَسْمَعُ إِلَّا عُثْمَانَ وَوَاحِدًا مِنْهُمْ ،
فَأَقْبَلَ الْوَلِيدُ يَوْمًا فِجْلَسَ ، فَجَاءَ الْحَكَمُ بْنُ أَبِي الْعَاصِ فَأَوْمَأَ عُثْمَانُ إِلَى الْوَلِيدِ ، فَزَحَلَ لَهُ
عَنْ مَجْلِسِهِ ، فَلَمَّا قَامَ الْحَكَمُ قَالَ الْوَلِيدُ : وَاللَّهِ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَقَدْ تَلَجَّلَجْتُ فِي صَدْرِي بَيْنَتَانِ
قَلْتُهُمَا حِينَ رَأَيْتُكَ آثَرْتَ ابْنَ عَمِّكَ عَلَى ابْنِ أُمِّكَ - وَكَانَ الْحَكَمُ عَمَّ عُثْمَانَ ، وَالْوَلِيدُ أَخَاهُ

لأُمّه - فقال عثمان : إن الحكم شيخٌ قريش ؛ فما البيتان ؟ فقال :

رَأَيْتُ لَعَمَّ الْمَرْءِ زُلْنِي قَرَابَةً دُونِ أَخِيهِ حَدَثًا لَمْ يَكُنْ قَدِمًا

فَأَمَلْتُ عَمْرًا أَنْ يَشِبَّ وَخَالِدًا لَكِنِّي يَدْعُوَانِي يَوْمَ نَائِبَةٍ عَمَّا

يعني عمرًا وخالدًا ابْنَي عُثْمَانَ . قال : فرقَ له عثمان وقال : قد وليتكَ الكوفة ،

فَأَخْرَجَهُ إِلَيْهَا ^(١) .

قال أبو الفَرَج : وأخبرني أحمد بن عبد العزيز قال : حدثني عمر بن شبة قال :

حدثني بعض أصحابنا ، عن ابن ^(٢) دَاب قال : لما ولي عثمان الوليد بن عقبة الكوفة قَدِمَهَا

وعليها سعد بن أبي وقاص ، فَأَخْبَرَ بِقُدُومِهِ ولم يَعْلَمْ أَنَّهُ قَدْ أُمِّرَ ، فقال : وما صنع ؟ قالوا :

وَقَفَّ فِي السُّوقِ فَهُوَ يَحْدِثُ النَّاسَ هُنَاكَ ، وَلَسْنَا نَنْكُرُ شَيْئًا مِنْ أَمْرِهِ ، فلم يَلْبَثْ أَنْ جَاءَهُ

نصفَ النهار ، فَاسْتَأْذَنَ عَلَى سَعْدٍ ، فَأُذِنَ لَهُ ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ بِالْإِمْرَةِ ، وجلس معه ، فقال له

سعد : ما أَقْدَمَكَ يَا أَبَا وَهَبٍ ؟ قال : أَحْبَبْتُ زِيَارَتَكَ ؛ قال : وعلى ذاك أَجِئْتَ بَرِيدًا ؟

قال : أَنَا أَرْزَنُ مِنْ ذَلِكَ ، وَلَكِنْ الْقَوْمُ أَحْتَاجُوا إِلَى عَمَلِهِمْ فَسَرَّحُونِي إِلَيْهِ ، وقد

أَسْتَعْمَلَنِي أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْكُوفَةِ . فَسَكَتَ سَعْدٌ طَوِيلًا ، ثُمَّ قَالَ : لَا وَاللَّهِ مَا أُدْرِى

أَصْلَحْتَ بَعْدَنَا أَمْ فَسَدْنَا بَعْدَكَ ! ثُمَّ قَالَ :

كَلِّفْنِي وَجُرِّئْنِي ضُبَاعُ وَأُبَشْرِي بَلَحْمُ أَمْرِي لَمْ يَشْهَدْ الْيَوْمَ نَاصِرُهُ

فقال الوليد : أَمَا وَاللَّهِ لَا نَأْأَقُولُ لِلشَّعْرِ مِنْكَ ، وَأَرَوَى لَهُ ، وَلَوْ شِئْتُ لَأَجَبْتُكَ ،

وَلَكِنِّي أَدْعُ ذَاكَ لِمَا تَعْلَمُ . نَعَمْ وَاللَّهِ لَقَدْ أَمَرْتُ بِمَحَاسَبَتِكَ ، وَالنَّظَرِ فِي أَمْرِ عَمَّاكَ . ثُمَّ

بَعَثَ إِلَى عَمَّالِ سَعْدٍ فَنَبَّهَهُمْ وَضَيَّقَ عَلَيْهِمْ ، فَكَتَبُوا إِلَى سَعْدٍ يَسْتَغِيثُونَ بِهِ ، فَكَلَّمَهُ

فِيهِمْ فَقَالَ لَهُ : أَوْ لِلْمَعْرُوفِ عِنْدَكَ مَوْضِعٌ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، فَخَلَّى سَبِيلَهُمْ ^(٣) .

(١) الْأَغَانِي ٤ : ١٧٤ (سَاسِي) . وَفِي د « فَأَخْرَجَ » .

(٢) فِي د « عَنْ زَادَانَ » .

(٣) الْأَغَانِي ٤ : ١٧٥ ، ١٧٦ (سَاسِي) .

قال أحمد^(١) : وحدّثنِي عمرُ ، عن أبي بكر الباهليّ ، عن هُشَيْنٍ ، عن العوّام بن حَوْشَب . قال : لما قدم الوليدُ على سعد قال له سعد : والله ما أدري كَسْتَ بعدنا أم حَقْنَا بعدك ! فقال : لا تجزَعَن يا أبا إسحاق ، فإنّه المَلِكُ يتغدّاه قوم ويتعشّاه آخرون . فقال سعد : أراكم والله سَجَعُونَهُ مُلْكًا^(٢) .

قال أبو الفَرَج : وحدّثنا أحمد قال : حدّثنِي عمر قال : حدّثنِي هارون بن معروف ، عن ضَمْرَةَ بن ربيعة ، عن ابن شوذب قال : صَلَّى الوليدُ بأهل الكوفة الفداة أَرْبَعَ رَكَعَات ، ثُمَّ التَفَتَ إِلَيْهِمْ فقال : أزيدكم ؟ فقال عبدُ الله بن مسمود : ما زِلْنَا معكَ في زيادةٍ منذ اليوم^(٣) .

قال أبو الفَرَج : وحدّثنِي أحمد قال : حدّثنا عمر ، قال : حدّثنا محمد بن حُمَيْد ، قال : حدّثنا جَرِيرٌ ، عن الأجلح ، عن الشَّعْبِيّ قال : قال الحُطَيْيْثَةُ يذْكُرُ الوليد :
 شَهِدَ الحُطَيْيْثَةُ يَوْمَ يَلْقَى رَبَّهُ أَنْ الْوَلِيدَ أَحَقُّ بِالْقَدْرِ^(٤)
 نَادَى وَقَدْ تَمَّتْ صَلَاتُهُمْ أَأَزِيدُكُمْ - سُكْرًا - وَلَمْ يَذْرِ^(٥)
 فَأَبَوْا أَبَا وَهْبٍ وَلَوْ أَذِنُوا لَقَرَنْتُ بَيْنَ الشَّفْعِ وَالْوَتْرِ^(٦)
 كَفَّوْا عَنَّاكَ إِذْ جَرَيْتَ وَلَوْ تَرَكَوْا عَنَّاكَ لَمْ تَزَلْ تَجْرِي^(٧)

(١) هو أحمد بن عبد العزيز الجوهري

(٢) الأغاني ٤ : ١٧٦ .

(٤) الأغاني ٤ : ١٧٦ وفي د « حين يذْكُرُ ربه » .

(٣) الأغاني ٤ : ١٧٦ .

(٥) الديوان : « أَأَزِيدُكُمْ مَعْلًا » .

(٦) الديوان . « ليزيدكم خيرا ولو قبلوا » .

(٧) الديوان : « خلعوا عنانك » ؛ وبعده :

ورأوا شمائلَ ماجدٍ أنفٍ يعطى على اليسور والمُسَرِّ
 قرّعت مكدوبا عليك ولم تُردّد إلى عُذْرِ وَلَا فَقْرٍ

وقال الخطيئة أيضاً :

تَكَلَّمْ فِي الصَّلَاةِ وَزَادَ فِيهَا عَلَانِيَةً وَأَعْلَنَ بِالنَّفَاقِ (١)
وَمَجَّ الْحُمْرَ فِي سَنَنِ الْمَصَلَّى وَنَادَى وَابْتِغَى إِلَى أَفْتَرَاقِ
أَزِيدُكُمْ عَلَى أَنْ تَحْمَدُونِي فَالَكُمْ وَمَالِي مِنْ خَلْقٍ ! (٢)

قال أبو الفرج : وأخبرنا محمد بن خلف وكيع قال : حدثنا حماد بن إسحاق ، قال :
حدثني أبي قال : قال أبو عبيدة وهشام بن الكلبي والأصمعي : كان الوليد زانياً
يشرب الخمر ، فشرب بالكوفة وقام ليصلي بهم الصبح في المسجد الجامع ، فصلّى بهم
أربع ركعات ثم التفت إليهم فقال : أزيدكم ؟ وتقياً في الحراب بعد أن قرأ بهم رافعاً
صوته في الصلاة :

عَلِقَ الْقَلْبُ الرَّبَابَا بعدما شابت وشابَا

فشخص أهل الكوفة إلى عمان فأخبروه بخبره ، وشهدوا عليه بشرب الخمر ،
فأتى به ، فأمر رجلاً من المسلمين أن يضربه الحد ، فلما دنا منه قال : نشدتك الله
وقرابتي من أمير المؤمنين ! فتركه ، خاف على بن أبي طالب عليه السلام أن يعطل الحد ،
فقام إليه فحده بيده ، فقال الوليد : نشدتك الله والقرابة ! فقال أمير المؤمنين عليه السلام :
اسكت أبا وهب ، فإنما هلك بنو إسرائيل لتمطيلهم الحدود ؛ فلما ضربته وفرغ منه قال :
لتدعوني قريش بعدها جلّاداً ؛ قال إسحاق : وحدثني مصعب بن الزبير قال : قال
الوليد بعدما شهدوا عليه فجُلد : اللهم إنهم قد شهدوا عليّ بزور ، فلا تُرضهم عن أمير ،
ولا تُرض عنهم أميراً ، قال : وقد عكس الخطيئة أبياته فجعلها مدحاً للوليد :

شَهِدَ الْخَطِيئَةُ حِينَ يَلْقَى رَبَّهُ أَنَّ الْوَلِيدَ أَحَقَّ بِالْمَذْرِ

(١) ملحق ديوانه ١١٩ ، وفيه : « وجاهر بالنفاق » .

(٢) الأغاني ٤ : ١٧٦

كفّوا غنانك إذ جريت ولو تركوا غنانك لم تزل تجري
ورأوا شمائل ماجد أنف يعطى على المنسور والعسر
فنزعت مكذوباً عليك ولم تنزع على طمع ولا دغر^(١)

قال أبو الفرج : ونسخت من كتاب هارون بن الرباب بخطه ، عن عمر بن شبة ؛
قال : شهد رجل عند أبي العجاج - وكان على قضاء البصرة - على رجل من البعيطيين
بشهادة ، وكان الشاهد سكران ، فقال المشهود عليه وهو المعطى : أعزك الله أيها
القاضي ، إنه لا يحسن من الشكر أن يقرأ شيئاً من القرآن ، فقال الشاهد : بلى أحسن ،
قال : فأقرأ ، فقال :

عَلِقَ الْقَلْبُ الرِّبَابَا بَعْدَ مَا شَابَتْ وَشَابَا

يَمَجُنُ^(٢) بذلك ، ويحكى ما قاله الوليد في الصلاة ، وكان أبو العجاج أحق^(٣) ،
فظن أن هذا الكلام من القرآن ، فجعل يقول : صدق الله ورسوله ، ويلكم ، كم
تعملون ولا تعملون !

قال أبو الفرج : وأخبرني أحمد بن عبد العزيز قال : حدثنا عمر بن شبة ، عن
الدائني ، عن مبارك بن سلام ، عن فطر بن خليفة ، عن أبي الضحى قال : كان ناس من
أهل الكوفة يتطلبون عثرة الوليد بن عقبة ، منهم أبو زينب الأزدي ، وأبو مورع ،
فجاء يوماً ولم يحضر الوليد الصلاة ، فسألا عنه ، فتلطفا حتى علما أنه يشرب ، فاقتحما الدار
فوجداه يقي ، فاقتلاه وهو سكران حتى وضعاه على سريريه ، وأخذوا خاتمه من يده ،
فأفاق ، فافتقد خاتمه ، فسأل عنه أهله ، فقالوا : لا ندري ، وقد رأينا رجلين دخلا عليك

(١) الأغاني ٤ : ١٧٦ ، ١٧٧

(٢) يمجن : يقول قولاً لا يدري ما عاقبته ؛ ومنه الماخن ؛ وفي الأغاني : « ولانما تماجن » .

(٣) الأغاني ٤ : ١٧٧ ، ١٧٨

فاحتَمَلَاكَ فَوَضَعَاكَ عَلَى سُرِيرِكَ . فقال : صفوها لى ، فقالوا : أحدهما آدم ^(١) طَوَالُ حَسَنَ
الوجه ، والآخر عريض مَرَبُوع ، عليه خَمِيصَةٌ ^(٢) ، فقال : هذا أبو زَيْنَب ، وهذا أبو مَوْرَع ؛
قال : ولِقِيَ أبو زَيْنَب وصاحبه عبد الله بن حُبَيْش الأسدى وَعَلَقْمَةُ بن يزيد البكرى
وغيرهما فأخبروهم ، فقالوا : اشخصوا إلى أمير المؤمنين فأعلموه ، وقال بعضهم : إنه لا يَقْبَلُ
قولكم فى أخيه ، فشخصوا إليه ، فقالوا : إنا جئناك فى أمر ، ونحن نُخْرِجُوه إليك من
أعناقنا ، وقد قيل : إنك لا تقبله ، قال : وما هو ؟ قالوا : رأينا الوأيد وهو سكران من
خمر شربها ، وهذا خاتمهُ أخذناه من يده وهو لا يَقِلُّ . فأرسل عثمان إلى على عليه
السلام فأخبره ، فقال : أَرَى أَنْ تُشَخِّصَهُ ، فإذا شَهِدُوا عليه بمحض منه حَدِّثْته . فكتب
عثمان إلى الوليد ، فقدم عليه ، فشَهِدَ عليه أبو زَيْنَب وأبو مَوْرَع وجُنْدَب الأزدي وسعد
ابن مالك الأشعرى ، فقال عثمان لعلى عليه السلام : قم يا أبا الحسن فأجلده ، فقال على عليه
السلام للحسن ابنه : قم فاضربه ؛ فقال الحسن : مالك ولهذا ، يكفيك غيرك ؛ فقال على
لعبد الله بن جعفر : قم فاضربه ، فضر به بِمِخْصَرَةٍ ^(٣) فيها سَيْر له رأسان ، فلما بلغ أربعين
قال : حَسْبُكَ . قال أبو الفرج : وحدثني أحمد قال : حدثنا عمر قال : حدثني المدائني
عن الواقسى ، عن الزهرى قال : خرج رَهْطٌ من أهل الكوفة إلى عثمان فى أمر الوليد ،
فقال : أكلما غَضِبَ رجل على أميره رماه بالباطل ! لئن أصبحتُ لكم لَأَنْكَلَنَّ بكم ،
فاستجاروا بمائشَةٍ ، وأصبح عثمان فسمعَ من حُجْرَتِها صوتاً وكلاماً فيه بعضُ الغِلْظة ،
فقال : أما يجد فساقُ العراق ومُرَاقِها ملجأً إلا لبيت عائشة ! فسمعتُ ، فرفعتُ نعلَ رسولِ
الله صلى الله عليه وآله وقالت : تركتُ سنةَ صاحب هذا النعل . وتسامع الناس فجاءوا حتى
ملئوا المسجد ، فن قائل : قد أحسنتُ ، ومن قائل : ما للنساء ولهذا ! حتى تَخَاصَمُوا

(١) الآدم : الأسمر . (٢) الخميصة : كساء أسود مربع له علمان .

(٣) المِخْصَرَةُ : ما اختصره الإنسان بيده فأمسكه من عصا أو مقرعة أو عكازة وما أشبهها .

وَنَضَارَبُوا بِالنَّعَالِ ، وَدَخَلَ رَهْطٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عُمَانَ فَقَالُوا لَهُ : اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُعْطِلِ الْخُدُودَ ، وَاعْزِلْ أَخَاكَ عَنْهُمْ ؛ ففعل^(١) .

قال أبو الفرج : حدثنا أحمد قال : حدثني عمر ، عن المدائني ، عن أبي محمد الناجي ، عن مطر الوراق ، قال قَدِمَ رجلٌ من أهل الكوفة إلى المدينة فقال لعُمان : إِنِّي صَلَّيْتُ صَلَاةَ الْغَدَاةِ خَافَ الْوَلِيدُ ، فَالْتَفَتَ فِي الصَّلَاةِ إِلَى النَّاسِ ، فَقَالَ : أَأَزِيدُكُمْ ، فَإِنِّي أَجِدُ الْيَوْمَ نَشَاطًا ؟ وَشِمْنَا مِنْهُ رَائِحَةَ الْخَمْرِ ، فَضَرَبَ عُمَانُ الرَّجُلَ ؛ فَقَالَ النَّاسُ : عَطَلْتَ الْخُدُودَ ، وَضَرَبْتَ الشُّهُودَ^(٢) .

قال أبو الفرج : وحدثنا أحمد قال : حدثنا عمر قال : حدثنا أبو بكر الباهلي ، عن بعض من حدثه قال : لَمَّا شَهِدَ عَلَى الْوَلِيدِ عِنْدَ عُمَانَ بِشُرْبِ الْخَمْرِ كَتَبَ إِلَيْهِ بِأَمْرِهِ بِالشَّخْصِ ، فَخَرَجَ وَخَرَجَ مَعَهُ قَوْمٌ يَعْذِرُونَهُ ، مِنْهُمْ عَدِيٌّ بْنُ حَاتِمِ الطَّائِي ، فَزَلَّ الْوَلِيدُ يَوْمًا بِسَوْقٍ بِهِمْ ، فَارْتَجَزَ وَقَالَ :

لَا تَحْسَبُنَا قَدْ نَسِينَا الْأَحْقَافَ^(٣) وَالنَّشَوَاتِ مِنْ مُعْتَقٍ صَافٍ

* وَعَزَفَ قَيْنَاتٍ عَلَيْنَا عُرَافُ *

فقال عدِيٌّ : فَأَيْنَ تَذْهَبُ بِنَا إِذْنَ ! فَأَقِمْ^(٤) .

قال أبو الفرج : وَقَدْ رَوَى أَحْمَدُ عَنْ عُمَرَ ، عَنْ رَجَالِهِ ، عَنْ الشَّعْبِيِّ ، عَنْ جُنْدَبِ الْأَزْدِيِّ قَالَ : كُنْتُ فِيمَنْ شَهِدَ عَلَى الْوَلِيدِ عِنْدَ عُمَانَ ، فَلَمَّا أَسْتَبْتَمْنَا عَلَيْهِ الشَّهَادَةَ حَبَسَهُ عُمَانُ . ثُمَّ ذَكَرَ بَاقِيَ الْخَبْرِ وَضَرَبَ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ إِتْيَاهُ ، وَقَوْلَ الْحَسَنِ ابْنِهِ : « مَا لَكَ وَلِهَذَا » ، وَزَادَ فِيهِ ، وَقَالَ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : لَسْتُ إِذْنَ مُسْلِمًا ؛ أَوْ قَالَ : مِنْ الْمُسْلِمِينَ .

(٢) الْأَغَانِي ٤ : ١٧٨

(١) الْأَغَانِي ٤ : ١٧٨

(٣) الْأَغَانِي : « الْإِيحَاف » ؛ وَهُوَ ضَرْبٌ مِنَ السِّبْرِ .

(٥) الْأَغَانِي ٤ : ١٧٩

(٤) الْأَغَانِي ٤ : ١٧٨ ، ١٧٩

قال أبو الفرج : وأخبرني أحمد ، عن عمرَ عن رجاله أن الشهادة لما تمت قال عثمان لعليّ عليه السلام : دونك ابن عمك فأقم عليه الحد . فأمر عليّ عليه السلام أبنته الحسن عليه السلام ، فلم يفعل ، فقال : يكفيك غيرك ! فقال عليّ عليه السلام : بل ضعفت ووهنت وعجزت ؛ قم يا عبد الله بن جعفر فاجلده ، فقام فجلده ، وعليّ عليه السلام يعدّ حتى بلغ أربعين ، فقال له عليّ عليه السلام : أمسك حَسْبِكَ ، جلد رسول الله صلى الله عليه وآله أربعين ، وجلد أبو بكر أربعين ؛ وكملها عمر ثمانين ؛ وكل سنة (١) .

قال أبو الفرج : وحدثني أحمد ، عن عمر ، عن عبد الله بن محمد بن حكيم ، عن خالد بن سعيد ، قال : وأخبرني بذلك أيضاً إبراهيم بن محمد بن أيوب ، عن عبد الله بن مسلم ، قالوا جميعاً : لما ضرب عثمان الوليد الحد ، قال : إنك لتضر بني اليوم بشهادة قوم ليقتلنك عاماً قابلاً (٢) .

قال أبو الفرج : وحدثني أحمد بن عبد العزيز الجوهري ، عن عمر بن شبة ، عن عبد الله بن محمد بن حكيم ، عن خالد بن سعيد . وأخبرني أيضاً إبراهيم ، عن عبد الله ، قالوا جميعاً : كان أبو زُبَيْد الطائي نديماً للوليد بن عُقبة أيام ولايته الكوفة ، فلما شهدوا عليه بالسُّكْر من الخمر خرج عن الكوفة مَمْرُولا ، فقال أبو زُبَيْد يتذكر أيامه ونِدَامته :

من يرى العيرَ أين تمشي على ظمٍ الرّوَرى حُدَاتهنّ عَجَالُ !
ناعماتٍ والبيتُ بيتُ أبي وه ب خلاءٍ تحنُّ فيه الشّمالُ
يعرفُ الجاهلُ المضللُّ أن الدّهْرَ فيه النّكراه والزّلزالُ
ليت شعري كذاكم المهدُ أم كما نوا أناساً كمن يزولُ فزالوا

(٢) الأغاني ٤ : ١٧٩

(١) الأغاني ٤ : ١٧٩

(٣) ابن أروى ، هو الوليد بن عقبة ؛ وأروى هي أم عثمان بن عفان .

بعد ما تعلمين يا أمّ عمرو كان فيهم عِرْثُنا وجمالُ
 ووجوهُ تودُّنا مشرقاتٌ ونوالٌ إذا أريد النوالُ
 أصبح البيتُ قد تبدَّلَ بالحنى وجوهاً كأنها الأقيالُ^(١)
 كلُّ شيءٍ يمثَّالٌ فيه الرجالُ غير أن ليس للمنايا احتيالُ
 ولعمْرُ الإله لو كان للسير ف مضاء ولللسان مقال^(٢)
 ما تناسيتُك الصفاء ولا الودَّ ولا حال دونك الإشغال
 ولحرمت لحك المتعضى ضلَّةً ضلَّ حِلْمُهُم ما اغتالوا^(٣)
 قولهم شربك الحرام وقد كان شرابٌ سوى الحرام حلالُ
 وأبى ظاهرُ العداوة والشنة أن إلا مقال ما لا يُقال
 من رجالٍ تقارضوا مُنكراتٍ لينالوا الذى أرادوا فنالوا
 غير ما طالبين ذحلاً ولكن مالَ دهرٌ على أناسٍ فمالوا
 من يَخْنُك الصفاء أو يتبدَّلُ أو يزُلْ مثل ما يزول الظلالُ
 فاعلمن أننى أخوك أخو الودِّ حياى حتى تزول الجبالُ
 ليس بَحْنَى عليك يوماً بمالٍ أبداً ما أقبلَ نعلًا قِبَالَ^(٤)
 ولك النصرُ باللسان وبالكف إذا كان لليدين مصالُ^(٥)

قال أبو الفرج : وحدثنى أحمد قال : حدثنى عمرُ قال : لما قدم الوليد بن عُقبة
 الكوفة قدم عليه أبو زُبَيْدَ فأنزله دار عَقِيل بن أبى طالب على باب المسجد ، وهى التى

(١) الأقيال : الملوك الحميرون . وفى الأغاني : « الأفتال » جمع قتل ؛ وهو العدو ؟

(٢) الأغاني : « مصال » ، يقال : صال على قرنه ، إذا وثب عليه واستطال .

(٣) المتعضى : المتقطع والمتفرق . (٤) قبال النعل : زمام بين الإصبع والى تليها .

(٥) الأغاني ٤ : ١٧٩ ، ١٨٠

تُعرف بدار القِبْطَى ، فكان مما احتجّ به عليه أهل الكوفة أن أبا زبيد كان يخرج إليه من داره وهو نصرانيّ يخرق المسجد فيجعله طريقاً^(١).

قال أبو الفرج : وأخبرني محمد بن العباس اليزيديّ قال : حدثني عمي عبيد الله ، عن ابن حبيب عن ابن الأعرابيّ أنّ أبا زبيد وفد على الوليد حين استعمله عثمان على الكوفة فأنزله الوليد دار عقيل بن أبي طالب عند باب المسجد ، واستوّهها منه ، فوّهبها له ، فكان ذلك أول الطعن عليه من أهل الكوفة ، لأنّ أبا زبيد كان يخرج من داره حتى يشقّ المسجد إلى الوليد فيسمرّ عنده ، ويشرب معه ، ويخرّج فيشقّ المسجد وهو سكران ، فذاك نبتهم عليه . قال : وقد كان عثمان ولى الوليد صدقات بني تغلب ، فبلغه عنه شعر فيه خلاعة ، فعزّله . قال : فلما ولّاه الكوفة اختصّ أبا زبيد الطائيّ وقرّبه ، ومدحه أبو زبيد بشعر كثير ، وقد كان الوليد استعمل الربيع بن مريّ بن أوس بن حارثة بن لأم الطائيّ على الحمى فيما بين الجزيرة وظهر الحيرة ، فأجدت الجزيرة ؛ وكان أبو زبيد في بني تغلب نازلاً ، فخرج إليهم ليُرعيهم ، فأبى عليهم الربيع بن مريّ ومنعهم ، وقال لأبي زبيد : إن شئت أرعيك وخذك فعلت ؛ فأبى أبو زبيد إلى الوليد فشكاه ، فأعطاه مابين القصور الحمر من الشام ، إلى القصور الحمر من الحيرة ، وجعلها له حمى ، وأخذها من الربيع ابن مريّ ، فقال أبو زبيد يمدح الوليد ، والشعر يدلّ على أن الحمى كان بيد مريّ بن أوس ، لا بيد الربيع ابنه ، وهكذا هو في رواية عمر بن شبة :

لعمري أبيضك يا بن أبي مريّ لغيرك من أباح لنا الديارا^(٢)

أباح لنا أبارق ذات قورٍ ونرعى القفّ منها والقفارا^(٣)

(٢) الأغاني : « لها الديارا » .

(١) الأغاني ٤ : ١٨٠

(٣) الأبارق : جم الأبرق ، وهو الأرض الغليظة فيها حجارة ورمل وطين مختلطة . والقف ما يبس من البقول وتناثر حبه وورقه ؛ ترعاه الإبل وتسمن عليه .

بحمد الله ثم فتى قريش أبي وهب غدت بُدْناً غِزاراً^(١)
 أباح لنا ولا نحمي عليكم إذا ما كنتم سنةً جزارا
 قال : يقول : إذا أجدبتم فانا لا نحميها عليكم ، وإذا كنتم أسانم وحميتموها علينا .
 فتى طالت يداه إلى المعالي وطحطحت الجذمة القصارا^(٢)

قال : ومن شعر أبي زبيد فيه يذكر نصره له على مري بن أوس بن حارثة :

يأليت شعري بأنباء أنبؤها قد كان يعنى بها صدري وتقذيري
 عن امرئ ما يزدّه الله من شرف أفرح به ومري غير مسرور
 إن الوليد له عندي وحق له ودّ الخليل ونصح غير مذخور
 لقد دعاني وأدنانى وأظهرني على الأعادي بنصر غير تغير
 وشدّب القوم عني غير مكثرت حتى تناهوا على رغم وتضغير
 نفسي فداء أبي وهب وقيل له يأمّ عمرو فحلى اليوم أو سيري^(٣)

وقال أبو زبيد يمدح الوليد ويتألم لفراقه حين عزل عن الكوفة :

لعمري لئن أُمسى الوليد ببلدة سواي أقدمسيت الدهر معورا^(٤)
 خلا أن رزق الله غادٍ ورائح وإني له راجٍ وإن سار أشهرا
 وكان هو الحصن الذي ليس مسامى إذا أنا بالفكراء هيّجتُ معشرا
 إذا صادفوا دوني الوليد فإنما يروّون بوادي ذي حماس مرغفرا^(٥)

(١) غزاراً : جم غزيرة ؛ وهي من الإبل الكثيرة اللبن .

(٢) طحطح الرجل ماله : فرقّه . (٣) الأغاني ٤ : ١٨٠

(٤) المعور : الذي لا حافظ له .

(٥) ذو حماس : موضع تلقاء عرعر ، أو أسدة . والمزغفر : الأسد الورد ، وبعده في الأغاني :

خضيبَ بنانٍ ما يزالُ براكبٍ يحبُّ وضاحي جلدِه قد تقشّرَا

وهي طويلة يصف فيها الأسد^(١)

قال أبو الفرج : وحدثنا أحمد بن عبد العزيز قال : حدثنا عمر عن رجاله ، عن الوليد
ال : لما فتح رسول الله صلى الله عليه وآله مكة جعل أهل مكة يأتونه بصبيانهم ، فيذعو
لهم بالبركة ، ويمسح يده على رؤوسهم ، فحىء إلى الله وأنا مخلق ، فلم يمسنى وما منعه
إلا أن أمى خلقتنى بخلق ، فلم يمسنى من أجل الخلق^(٢)

قال أبو الفرج : وحدثني إسحاق بن بنان الأنماطي ، عن حنيس بن ميسر ، عن
عبد الله بن موسى ، عن أبي ليلى ، عن الحكم ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس
قال : قال الوليد بن عقبة لعل بن أبي طالب عليه السلام : أنا أحد منك سنانا ، وأبسط
منك لسانا ، وأملاً للكتابة ؛ فقال علي عليه السلام : اسكت يافاسق ، فنزل القرآن فيهما :
﴿ أفمن كان مؤمناً كان فاسقاً لا يستوون ﴾^(٣) .

قال أبو الفرج : وحدثني أحمد بن عبد العزيز ، عن عمر بن شبة ، عن محمد
ابن حاتم ، عن يونس بن عمر ، عن شيبان ، عن يونس ، عن قتادة في قوله تعالى :
﴿ يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بَنِيًّا فَتَبَيَّنُوا ﴾^(٤) . قال : هو الوليد بن عقبة بعثه
النبي صلى الله عليه وآله مُصَدِّقاً إلى بني المصطلق ، فلما رأوه أقبلوا نحوه ، فهابهم ، فرجع
إلى النبي صلى الله عليه وآله فقال له : إنهم ارتدوا عن الإسلام ، فبعث النبي صلى الله
عليه وسلم خالد بن الوليد ، فعلم علمهم ، وأمره أن يتثبت ، وقال له : انطلق ولا تعجل ،
فانطلق حتى أتاهم ليلاً ، وأنفذ عيونه نحوه ، فلما جاءوه أخبروه أنهم متمسكون بالإسلام
وسمعوا أذانهم وصلاتهم ، فلما أصبح أتاهم فرأى ما يعجبه ، فرجع إلى الرسول صلى الله عليه
وآله فأخبره ، فنزلت هذه الآية^(٥) .

(٢) الأغاني ٤ : ١٨٢

(٤) سورة الحجرات ٦

(١) الأغاني ٤ : ١٨٢

(٣) سورة السجدة ١٨

(٥) الأغاني ٤ : ١٨٢

قلت: قد لَمَحَ ابنُ عبد البرِّ صاحبُ كتاب "الاستيعاب" في هذا الموضع نكتةً حسنةً، فقال في حديث الخُلُوق: هذا حديثٌ مضطرب منكرٌ، لا يصحُّ، وليس يمكن أن يكونَ مَنْ بَعَثَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلُهُ مُصَدِّقًا صَبِيًّا يَوْمَ الْفَتْحِ؛ قال: ويدلُّ أيضًا على فسادِهِ أَنَّ الزبيرَ بْنَ بَكَّارٍ وغيرَهُ من أهل العلم بالسَّيَرِ والأخبار ذَكَرُوا أَنَّ الْوَلِيدَ وَأَخَاهُ عُمَارَةَ ابْنَيْ عُقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ خَرَجَا مِنْ مَكَّةَ لِيَرَدَا أَخْتَهُمَا أُمَّ كَلْثُومَ عَنِ الْهِجْرَةِ، وَكَانَتْ هَجَرَتْهُمَا فِي الْهُدْنَةِ الَّتِي بَيْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَبَيْنَ أَهْلِ مَكَّةَ، وَمَنْ كَانَ غُلَامًا مُخَلَّقًا بِالْخُلُوقِ يَوْمَ الْفَتْحِ لَيْسَ يَحْيَى مِنْهُ مِثْلُ هَذَا. قال: ولا خلافَ بين أهل العلم بتأويل القرآن أَنَّ قَوْلَهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنْتًا فَتَبَيَّنُوا﴾ أَنْزَلَتْ فِي الْوَلِيدِ لَمَّا بَعَثَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلُهُ مُصَدِّقًا، فَكَذَّبَ عَلَى بَنِي الْمُصْطَلِقِ وَقَالَ: إِنَّهُمْ ارْتَدَوْا وَامْتَنَعُوا مِنْ أَدَاءِ الصَّدَقَةِ. قال أبو عمر: وفيه وفي عليٍّ عليه السلام نَزَلَ: ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ﴾ ^(١) في قصتهما المشهورة. قال: ومن كان صبيًّا يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَحْيَى مِنْهُ مِثْلُ هَذَا، فَوَجِبَ أَنْ يُنْظَرَ فِي حَدِيثِ الْخُلُوقِ، فَإِنَّهُ رَوَايَةُ جَعْفَرِ بْنِ بَرْقَانَ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ الْحَجَّاجِ، عَنْ أَبِي مُوسَى الْهَمْدَانِيِّ؛ وَأَبُو مُوسَى مَجْهُولٌ لَا يَصَحُّ حَدِيثُهُ.

نَمَّ نَعُودُ إِلَى كِتَابِ أَبِي الْفَرَجِ الْأَصْبَهَانِيِّ؛ قَالَ أَبُو الْفَرَجِ: وَأَخْبَرَنِي أَحَدُ بَنِي عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُبَّةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُوسَى، عَنْ نَعِيمِ بْنِ حَكِيمٍ، عَنْ أَبِي مَرْيَمَ، عَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ، أَنَّ امْرَأَةَ الْوَلِيدِ بْنِ عُقْبَةَ جَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ تَشْتَكِي إِلَيْهِ الْوَلِيدَ، وَقَالَتْ: إِنَّهُ يَضْرِبُهَا، فَقَالَ لَهَا: ارْجِعِي إِلَيْهِ وَقُولِي لَهُ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ قَدْ أَجَارَنِي، فَاِنْطَلَقْتُ، فَكَثِمْتُ سَاعَةً، ثُمَّ رَجَعْتُ فَقَالَتْ: إِنَّهُ

ما أَلْقَعَ عَنِّي ، فَقَطَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُدْبَةَ^(١) مِنْ ثَوْبِهِ وَقَالَ : اذْهَبِي بِهِ إِلَيْهِ وَقُولِي لَهُ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ قَدْ أَجَارَنِي ، فَاَنْطَلَقْتُ فَمَكَّثْتُ سَاعَةً ثُمَّ رَجَعْتُ فَقَالَتْ : مَا زَادَنِي إِلَّا ضَرْبًا ، فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَدَهُ ثُمَّ قَالَ : «اللَّهُمَّ عَلِيكَ بِالْوَلِيدِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا»^(٢) .

قال أبو الفرج : واختصَّ الوليد لما كان واليا بالكوفة ساحرًا كَادَ يَفْتِنُ النَّاسَ ، كَانَ يُرِيهِ كَتِيبَتَيْنِ تَقْتَتِلَانِ فَتَحْمِلُ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَتَهْزِمُهَا ، ثُمَّ يَقُولُ لَهُ : أَيْسُرُكَ أَنْ أُرِيكَ الْمَنْهَزِمَةَ تَغْلِبُ الْغَالِبَةَ فَتَهْزِمُهَا ؟ فيقول : نعم ، فجاء جُنْدُبُ الْأَزْدِيُّ مُسْتِمْلًا عَلَى سَيْفِهِ ، فَقَالَ : أَفْرَجُوا لِي ، فَأَفْرَجُوا فَضْرَبَهُ حَتَّى قَتَلَهُ ، خَبَسَهُ الْوَلِيدُ قَلِيلًا ثُمَّ تَرَكَهُ^(٣) .

قال أبو الفرج : وروى أحمدُ عن عمر ، عن رجاله ، أن جُنْدُبًا لَمَّا قَتَلَ السَّاحِرَ حَبَسَهُ الْوَلِيدُ ، فَقَالَ لَهُ دِينَارُ بْنُ دِينَارٍ : فِيمَ حَبَسْتَ هَذَا ، وَقَدْ قَتَلَ مِنْ أَعْلَنَ بِالسَّحَرِ فِي دِينِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ ثُمَّ مَضَى إِلَيْهِ فَأَخْرَجَهُ مِنَ الْحَبْسِ ، فَأَرْسَلَ الْوَلِيدُ إِلَى دِينَارِ ابْنِ دِينَارٍ فَقَتَلَهُ^(٤) .

قال أبو الفرج : حَدَّثَنِي عَمِّي الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ : حَدَّثَنِي الْخِرَازِيُّ ، عَنْ الْمَدَائِنِيِّ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُجَاهِدٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ رُومَانَ ، عَنْ الزَّهْرِيِّ وَغَيْرِهِ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لَمَّا انْصَرَفَ عَنْ غَزَاةِ بَنِي الْمُصْطَلِقِ نَزَلَ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَسَاقَ بِالْقَوْمِ وَرَجَزَ ، ثُمَّ آخَرَ فَسَاقَ بِهِمْ وَرَجَزَ ، ثُمَّ بَدَأَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَنْ يُوَاسِيَ أَصْحَابَهُ ، فَتَزَلَّ فَسَاقَ بِهِمْ وَرَجَزَ ، وَجَعَلَ يَقُولُ فِيمَا يَقُولُ :

جُنْدَبُ وَمَا جُنْدَبُ وَالْأَقْطَعُ زَيْدُ الْخَلِيزُ

(٢) الْأَغَانِي ٤ : ١٨٣

(٤) الْأَغَانِي ٤ : ١٨٣

(١) الْأَسْتِيعَابُ

(٣) الْأَغَانِي ٤ : ١٨٣

فدنا منه أصحابه فقالوا : يا رسول الله ، ما ينفعنا سيرنا مخافة أن تنهشك دابة ، أو تُصيبك نكبة ، فركب ودنوا منه وقالوا : قلتَ قولاً لا ندرى ما هو ؟ قال : وما ذاك ؟ قالوا : كنتَ تقول :

جُنْدَب وما جُنْدَب والأقطع زيد الخير .

فقال : رجلان يكونان في هذه الأمة يضرب أحدهما ضربة يفترق بين الحق والباطل ، وتقطع يد الآخر في سبيل الله ، ثم يتبع الله آخر جسده بأوله ، وكان زيد هو زيد بن صوحان ، وقطعت يده في سبيل الله يوم جلواء ، وقتل يوم الجمل مع علي بن أبي طالب عليه السلام ؛ وأما جندب هذا فدخل على الوليد بن عقبة وعنده ساحر يقال له : أبو شيبان ، يأخذ أعين الناس ، فيخرج مصارين بطنهم ثم يردها ، فجاء من خلفه فضربه فقتله ، وقال :

العن وليداً وأبا شيبان وابن حُبَيْش راكب الشيطان
* رسولَ فرعونَ إلى هامان ^(١) *

قال أبو الفرج : وقد روى أن هذا الساحر كان يدخل عند الوليد في جوف بقرة حية ، ثم يخرج منها ؛ فراه جندب فذهب إلى بيته ، فاشتعل على سيف ، فلما دخل الساحر في البقرة قال جندب : ﴿ أَفْتَأْتُونَ السَّحَرَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴾ ^(٢) ، ثم ضرب وسط البقرة فقطعها وقطع الساحر معها ، فذعر الناس ، فسجنه الوليد ، وكتب بأمره إلى عثمان ^(٣) .

قال أبو الفرج : فرَوَى أحمدُ بن عبد العزيز ، عن حجاج بن نصير ، عن قرة ، عن

(٢) سورة الأنبياء ٣

(١) الأغاني ٤ : ١٨٣ ، ١٨٤

(٣) الأغاني ٤ : ١٨٤

عُمَد بن سيرين ، قال : انطلق بُجَنْدَب بن كعب الأزديّ قاتل الساحر بالكوفة إلى السجن ، وعلى السّجن رجلٌ نصرانيٌّ من قِبَل الوليد ، وكان يرى جندب بن كعب يقومُ بالليل ويصُبح صائماً ، فَوَكَّل بالسّجن رجلاً ، ثم خرج فسأل الناس عن أفضل أهل الكوفة ؛ فقالوا : الأشعث بن قيس ، فأستضافه ، فجعل يراه ينام الليل ثم يصُبح فيدعو بغداداً ، فخرج من عنده وسأل : أيُّ أهل الكوفة أفضل ؟ قالوا : جرير بن عبد الله ، فذهب إليه فوجده ينام الليلَ ثم يصُبح فيدعو بغداداً ، فاستقبل القبله ، وقال : ربّي ربّ جندب ، ودينى دينُ جندب . ثمّ أسلم ^(١) .

قال أبو الفرج : فلما نزع عثمانُ الوليدَ عن الكوفة أمر عليها سعيد بن العاص ، فلما قدّمها قال : اغسلوا هذا المنبر ، فإنّ الوليد كان رجلاً نجساً ، فلم يصعده حتّى غُسل . قال أبو الفرج : وكان الوليدُ أسنّ من سعيد بن العاص ، وأسخى نفساً ، وألين جانباً ، وأرضى عندهم ، فقال بعضُ شعرائهم :

وجاءنا من بعده سعيد ^(٢) ينقص في الصاع ولا يزيدُ

وقال آخر منهم :

فرّرنا من وليد إلى سعيد كأهل الحِجر إذ فرّ عوافباروا
يلينا من قريش كلّ عام أميرٌ محدثٌ أو مستشارٌ
لنا نارٌ تحرقنا فنخشى وليس لهم ولا يخشون - نار ^(٣)

قال أبو الفرج : وحدّثنا أحمد ، قال : حدّثنا عمر ، عن المدائنيّ ، قال : قدّم الوليدُ بنُ

(٢) أول الرجز في الأغاني :

* يا ويلنا قد ذهب الوليدُ *

(١) الأغاني ٤ : ١٨٤

(٣) الأغاني ٤ : ١٨٤

عقبة الكوفة في أيام معاوية زائراً للغيرة بن شعبة ، فأتاه أشرافُ الكوفة فسَلَّوا عليه .
وقالوا : والله ما رأينا بعدك مثلك ؛ فقال : أخيراً أم شراً ! قالوا : بل خيراً ، قال :
ولكني ما رأيتُ بعدكم شراً منكم . فأعادوا الثناء عليه ، فقال : بعض ما تأتون به !
فوالله إنَّ بُغْضَكُمْ لَتَلَفَ ، وإنَّ حُبَّكُمْ لَصَلَفٌ ^(١) .

قال أبو الفرج : وَرَوَى عَمْرُ بْنُ شُبَّةٍ : أَنَّ قَبِيصَةَ بْنَ جَابِرٍ كَانَ مِمَّنْ كَثُرَ ^(٢) عَلَى الْوَلِيدِ ،
فَقَالَ مَعَاوِيَةُ يَوْمَا الْوَلِيدُ وَقَبِيصَةُ عَنْده : يَا قَبِيصَةُ ، مَا كَانَ شَأْنُكَ وَشَأْنُ الْوَلِيدِ ؟ قَالَ :
خَيْرٌ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، إِنَّهُ فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ وَصَلَ الرَّحِمَ ، وَأَحْسَنَ الْكَلَامَ ، فَلَا تَسْأَلُ عَنِ
شُكْرِ وَحُسْنِ ثَنَاءٍ ، ثُمَّ غَضِبَ عَلَى النَّاسِ وَغَضِبُوا عَلَيْهِ ، وَكُنَّا مَعَهُمْ ، فِيمَا ظَالِمُونَ
فَنَسْتَعْفِرُ اللَّهَ ، وَإِمَامًا مَظْلُومُونَ فَيَغْفِرُ اللَّهُ لَهُ ؛ فَخُذْ فِي غَيْرِ هَذَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، فَإِنَّ الْحَدِيثَ
يُنِسُّ الْقَدِيمَ . قَالَ مَعَاوِيَةُ : مَا أَعْلَمُهُ إِلَّا قَدْ أَحْسَنَ السَّيْرَةَ ، وَبَسَطَ الْخَيْرَ ، وَقَبَضَ الشَّرَّ .
قَالَ : فَأَنْتَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ الْيَوْمَ أَقْدَرُ عَلَى ذَلِكَ فَافْعَلْهُ ، فَقَالَ : اسْكُتْ لَا سَكْتَ ،
فَسَكْتَ وَسَكَّتِ الْقَوْمُ ، فَقَالَ مَعَاوِيَةُ بَعْدَ يَسِيرٍ : مَالِكَ لَا تَسْكُمُ يَا قَبِيصَةُ ، قَالَ : نَهَيْتَنِي
عَمَّا كُنْتُ أَحِبُّ ، فَسَكْتُ عَمَّا لَا أَحِبُّ .

قال أبو الفرج : ومات الوليدُ بنُ عقبةَ فَوَيْقِ الرَّقَّةِ ، ومات أبو زُبَيْدٍ هناك ، فدفنَا
جميعاً في موضع واحد ، فقال في ذلك أَشْجَعُ السَّلَمِيُّ وَقَدْ مَرَّ بِقَبْرَيْهِمَا :

مَرَرْتُ عَلَى عِظَامِ أَبِي زُبَيْدٍ وَقَدْ لَاحَتْ يَبْلَقَةُ صَلُودٍ
فَكَانَ لَهُ الْوَلِيدُ نَدِيمَ صِدْقٍ فَنَادَمَ قَبْرُهُ قَبْرَ الْوَلِيدِ
وَمَا أَذْرِي بَيْنَ تَبْدُو الْمَنَايَا بِحِمَزَةٍ أَمْ بِأَشْجَعِ أَمْ يَزِيدٍ

قِيلَ : هُمُ إِخْوَتُهُ ، وَقِيلَ : نَدَمَاؤُهُ ^(٣) .

قال أبو الفرج : وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَكْرِيَّا الْغِصَلَابِيِّ ،

عن عبد الله بن الضحّاك ، عن هشام بن محمد ، عن أبيه ، قال : وفد الوليدُ بنُ عقبة - وكان جواداً - إلى معاوية ، فقيل له : هذا الوليدُ بنُ عقبة بالباب ، فقال : والله ليزجمنَ مغيطاً غيرَ مُعطى ، فإنه الآن قد أتانا يقول : على دينٍ وعلى كذا ، ائذنْ له ، فأذنْ له ، فسأله وتحدث معه ، ثم قال له معاوية : أما والله إن كنّا لنُحبّ إتيانَ مالك بالوادي ، ولقد كان يُعجبُ أميرَ المؤمنين ، فإن رأيتَ أن تهبه ليزيدَ فافعل ، قال : هو ليزيد ، ثم خرج وجعل يختلف إلى معاوية ، فقال له يوما : انظرُ يا أميرَ المؤمنين في شأني ، فإنّ على مؤونة ، وقد أرهقني دين ، فقال له : ألا تستحي لنفسك وحسبك ، تأخذ ما تأخذه فتبذره ، ثم لا تنفك تشكو ديناً ! فقال الوليد : أفعل ، ثم أنطلق من مكانه فسارَ إلى الجزيرة ، وقال يخاطب معاوية :

فإذا سئلتَ تقول : « لا » وإذا سألتَ تقول : هاتِ
تأبىَ فعَالَ الخبير لا تُروى وأنتَ على الفراتِ
أفلا تميلُ إلى « نَعَمْ » أو تتركِ « لا » حتى الماتِ !
وبلغ معاويةَ شُخوصُه إلى الجزيرة فخافه ، وكتب إليه : أقبل ، فكتبَ :
أعِفْ وأستعفي كما قد أمرتني فأعطِ سِوَايَ ما بدا لكَ وأبخلِ
سأحدو رِكابِي عنك إن عَزِمْتَ إذا نأبني أمرٌ كسلّة مُنْصُلِ
وإني امرؤ للأنأى مِنِّي تطرُبُّ وليس شَبَابٌ قُلِّ على بِمُقْلِ
ثم رحل إلى الحجاز ، فبعث إليه معاوية بجائزة ^(١) .

وأما أبو عمر بنُ عبد البر فإنه ذَكَرَ في " الأستيعاب " في باب الوليد ، قال : إنَّ له أخباراً فيها شناعة تقطع على سوء حاله ، وقبح أفعاله ؛ غفر الله لنا وله ؛ فلقد كان من رجال قُرَيش

ظَرْفًا وَحِلْمًا وَشَجَاعَةً وَجُودًا وَأَدَبًا ، وَكَانَ مِنَ الشَّعْرَاءِ الْمَطْبُوعِينَ . قَالَ : وَكَانَ الْأَصْمَعِيُّ وَأَبُو عُبَيْدَةَ وَابْنُ الْكَلْبِيِّ وَغَيْرُهُمْ يَقُولُونَ : إِنَّهُ كَانَ فَاسِقًا شَرِيبًا سَخِرَ ، وَكَانَ شَاعِرًا كَرِيمًا . قَالَ : وَأَخْبَارُهُ فِي شُرْبِهِ الْخَمْرِ وَمَنَادِمَتِهِ أَبَا زُبَيْدٍ الطَّائِيَّ كَثِيرَةٌ مَشْهُورَةٌ ، وَيَسْمُجُ بِنَاذِرُهَا ، وَلَكِنَّا نَذْكُرُ مِنْهَا طَرَفًا . ثُمَّ ذَكَرَ مَا ذَكَرَهُ أَبُو الْفَرَجِ فِي الْأَغَانِي ، وَقَالَ : إِنَّ خَيْرَ الصَّلَاةِ وَهُوَ سَكْرَانٌ ، وَقَوْلُهُ : « أَأَزِيدُكُمْ ؟ » خَيْرٌ مَشْهُورٌ رَوَتْهُ الثَّقَاتُ مِنْ نَقْلَةِ الْحَدِيثِ .

قَالَ أَبُو عَمَرَ بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ : وَقَدْ ذَكَرَ الطَّبْرِيُّ فِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ تَفَضَّبَ عَلَيْهِ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ حَسَدًا وَبَغْيًا ، وَشَهِدُوا عَلَيْهِ بِشُرْبِ الْخَمْرِ ، وَقَالَ : إِنَّ عُمَانَ قَالَ لَهُ : يَا أَخِي اصْبِرْ ، فَإِنَّ اللَّهَ يَأْجُرُكَ وَيَبْوِيهِ الْقَوْمُ بِإِثْمِكَ .

قَالَ أَبُو عَمَرَ : هَذَا الْحَدِيثُ لَا يَصِحُّ عِنْدَ أَهْلِ الْأَخْبَارِ وَنَقْلَةِ الْحَدِيثِ ، وَلَا لَهُ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ أَصْلٌ ؛ وَالصَّحِيحُ ثُبُوتُ الشَّهَادَةِ عَلَيْهِ عِنْدَ عُمَانَ ، وَجَلْدُهُ الْحَدَّ ، وَأَنَّ عَلَيْهِ هُوَ الَّذِي جَلَّدَهُ . قَالَ : وَلَمْ يَجْلِدْهُ بِيَدِهِ ، وَإِنَّمَا أَمَرَ بِجَلْدِهِ ، فَتُنْسَبُ الْجَلْدَةُ إِلَيْهِ .

قَالَ أَبُو عَمَرَ : وَلَمْ يَرَوْا الْوَلِيدُ مِنَ السَّنَةِ مَا يَحْتَاجُ فِيهَا إِلَيْهِ ، وَلَكِنْ حَارِثَةُ بْنُ مُضَرَّبٍ رَوَى عَنْهُ أَنَّهُ مَا كَانَتْ نَبْوَةٌ إِلَّا كَانَ بَعْدَهَا مُلْكٌ ^(١) .

الأضل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى أبي موسى الأشعري وهو عاصم على الكوفة ، وقد بلغه عنه تقييد الناس عن الخروج إليه لما نذرهم لحرب أصحاب الجمل :

من عبد الله عليّ أمير المؤمنين إلى عبد الله بن قيس : أَمَّا بَعْدُ ، فَقَدْ بَلَغَنِي عَنْكَ قَوْلُ هُوَ لَكَ وَعَلَيْكَ ، فَإِذَا قَدِمَ عَلَيْكَ رَسُولِي فَأَرْفَعْ ذَيْلَكَ ، وَاشْدُدْ مِثْرَكَ ، وَأَخْرِجْ مِنْ جُحْرِكَ ، وَأَنْدُبْ مَنْ مَعَكَ ، فَإِنْ تَحَقَّقْتَ فَأَنْفُذْ ، وَإِنْ تَفَشَّلتَ فَأَبْعُدْ ، وَإِنَّمُ اللَّهُ لَتُبَوِّنَنَّ مِنْ حَيْثُ أَنْتَ ، وَلَا تُتْرَكَ حَتَّى يُخْلَطَ زُبْدُكَ بِخَائِرِكَ ، وَذَائِبُكَ بِجَرِّدِكَ ، وَحَتَّى تُعْجَلَ عَنْ قِعْدَتِكَ ، وَتُخَذَرَ مَنْ أَمَامَكَ ، كَحَذَرِكَ مَنْ خَلْفَكَ ، وَمَا هِيَ بِالْهُوَيْنَى الَّتِي تَرْجُو ، وَلَكِنَّهَا الدَّاهِيَةُ الْكُبْرَى ، يُرَكَّبُ جَهْلُهَا ، وَيُذَلَّلُ صَغَبُهَا ، وَيُسَهَّلُ جَبَلُهَا . فَأَغْضِلْ عَقْلَكَ ، وَأَمْلِكْ أَمْرَكَ ، وَخُذْ نَصِيبَكَ وَخَطِّكَ ، فَإِنْ كَرِهْتَ فَتَنَحَّ إِلَى غَيْرِ رَحْبٍ ، وَلَا فِي نَجَاةٍ ، فَبِالْخُرَى لَتُكْفَيْنَ وَأَنْتَ نَائِمٌ حَتَّى لَا يُقَالَ : أَيْنَ فُلَانٌ ! وَاللَّهِ إِنَّهُ لِحَقٌّ مَعَ مُحِقِّ مَا يُبَالِي مَا صَنَعَ الْمُلْحِدُونَ ! وَالسَّلَامُ .

الشَّيْخُ :

المراد بقوله : « قَوْلُ هُوَ لَكَ وَعَلَيْكَ » ، أَنَّ أَبَا مُوسَى كَانَ يَقُولُ لِأَهْلِ الْكُوفَةِ : إِنَّ عَلِيًّا إِمَامٌ هُدًى ، وَبَيْعَتُهُ صَحِيحَةٌ ، إِلَّا أَنَّهُ لَا يَجُوزُ الِتِّمَالُ مَعَهُ لِأَهْلِ الْقِبْلَةِ ، وَهَذَا الْقَوْلُ بَعْضُهُ حَقٌّ ، وَبَعْضُهُ بَاطِلٌ .

وقوله : « فارعَ ذَيْلَكَ » ، أى شمر للتهوض معى واللاحاق بى ، لِتشهدَ حربَ أهلِ البصرة ، وكذلك قوله : « وأشدُّ مِئزركَ » ، وكلتاها كنايةتان عن الجِدِّ والتشمير فى الأمر .

قال : « وأخرج من جُحركَ » ، أمرته له بالخروج من منزله للحاق به ، وهى كنايةٌ فيها غَضٌّ من أبى موسى وأستهانةٌ به لأنه لو أراد إعظامه لقال : وأخرج من خيسِكَ^(١) ، أو من غيلِكَ^(٢) كما يقال للأسد ، ولكنّه جعله ثعلباً أو ضباً .

قال : « واندُبَ مَنْ مَعَكَ » ، أى واندُبَ رعيّتك من أهل الكوفة إلى الخروج معى واللاحاق بى .

ثم قال : « وإن تحققت فأنفذ » ، أى أمرُك مبنى على الشكّ ، وكلامك فى طاعتي كالمُتناقض ، فإن حققت لزوم طاعتي لك فأنفذ ، أى سِرّ حتى تقدّم علىّ ، وإن أفتّ على الشكّ فأعزّل العمل ، فقد عزّلتك .

قوله : « وأيمُ الله لتؤتَيْنَ » ، معناه إن أفتّ على الشكّ والأستراية وتنبيطِ أهل الكوفة عن الخروج إلىّ وقولك لهم : لا يحلّ لكم سلّ السيف لا مع علىّ ولا مع طلحة ، والزّموا بيوتكم ، واكسروا سيوفكم ، لتأتينكم وأنتم فى منازلكم بالكوفة أهل البصرة مع طلحة وناتينكم نحن بأهل المدينة والحجاز ، فيجتمع عليكم سيفان من أمامكم ومن خلفكم ، فتكون ذلك الداهية الكبرى التى لا شِوأة لها .

قوله : « ولا تترك حَتّى يخلط زُبْدُك بخائرك » تقول للرجل إذا ضربته حتى أُنخنته : لقد ضربته حتى خلطت زُبْدَه بخائره ، وكذلك حَتّى خلطت ذائبه بجامده ، والخائر : اللّبن الغليظ ، والزُبْد خلاصة اللّبن وصفوّته ، فإذا أُنخنت الإنسان ضرباً كنت كأنك

خلطت مَارَقَ وَلَطْفَ من أخلاطه بما كَثُفَ وَغَلُظَ منها ، وهذا مَثَلٌ ، ومعناه لَتَفْسُدَنَّ حالُكَ وَلَتُخَلِّطَنَّ ، وليضطربن ما هو الآن منتظمٌ من أمرِكَ .

قوله : « وَحَتَّى تَمَجَّلَ عَنْ قِعْدَتِكَ » ، القِعْدَةُ بالكسر هيئة القعود كالجلسة والرَّكْبَةُ أى وليعجلَنَّ الأمرُ عن هيئة قعودك ، يصف شِدَّةَ الأمرِ وصعوبته .

قوله : « وَتَحْذَرَنَّ أَمَامَكَ كَحَذَرِكَ مِنْ خَلْقِكَ » ، يعنى يَأْتِيكَ مِنْ خَلْقِكَ إِنْ أَقَمْتَ عَلَى مَنَعِ النَّاسِ عَنِ الْحَرْبِ معنا ومعهم أهل البصرة وأهل المدينة ، فتكون كما قال الله تعالى ، ﴿ إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ ﴾ ^(١) .

قوله : « وما هى بالهُوَيْنَى الَّتِي تَرْجُو » الهُوَيْنَى تصغير « الهونى » التى هى أُنْتِ « أَهْوَنَ » ، أى ليست هذه الداهية والجائحة الَّتِي أَذْكَرُهَا لَكَ بِالشَّيْءِ الْهَيْنِ الَّتِي تَرْجُو اندفاعه وسهولته .

ثم قال : بل هى الداهية الكبرى ستفعل لا محالة إِنْ استمرتْ عَلَى مَا أَنْتَ عَلَيْهِ ، وَكُنْتُ عَنْ قَوْلِهِ : « ستفعل لا محالة » بقوله : « يَرْكَبُ جَمَلُهَا » وما بعده ، وذلك لِأَنَّهَا إِذَا رَكَبَ جَمَلُهَا ، وَذَلَّلَ صَعْبُهَا وَسَهَّلَ وَعَرَّهَا فَقَدْ فَعَلَتْ ، أى لا تَقِلُّ : هذا أمرٌ عَظِيمٌ صَعْبٌ الْمَرَامِ ، أى قصد الجيوش من كلا الْجَانِبَيْنِ الكوفة ، فإنه إِنْ دَامَ الْأَمْرُ عَلَى مَا شَرَتْ إِلَى أَهْلِ الْكُوفَةِ مِنَ التَّخَاذُلِ وَالْجُلُوسِ فِي الْبُيُوتِ ، وَقَوْلِكَ لَهُمْ : « كُنْ عِنْدَ اللَّهِ الْمَقْتُولِ » لنفعلنَ بِمَوْجِبِ مَا ذَكَرْتَهُ لَكَ ، وَلِيَرْتَكِبَنَّ أَهْلُ الْحِجَازِ وَأَهْلُ الْبَصْرَةِ هَذَا الْأَمْرَ الْمُسْتَصْعَبَ ، لِأَنَّا نَحْنُ نَطْلُبُ أَنْ تَمْلِكَ الْكُوفَةَ ، وَأَهْلُ الْبَصْرَةِ كَذَلِكَ ، فَيَجْتَمِعُ عَلَيْهَا الْفَرِيقَانِ .

ثم عاد إلى أمره بالخروج إليه فقال له : « فاعْقِلْ عَقْلَكَ ، وَأَمْلِكْ أَمْرَكَ ، وَخُذْ نَصِيْبَكَ

وَحَظَّكَ » ، أى من الطاعة ، واتباع الإمام الذى لَزِمَتْكَ بَيْعَتُهُ ، فَإِنْ كَرِهْتَ ذَلِكَ ، فَتَنَحَّ عَنْ الْعَمَلِ فَقَدْ عَزَلْتُكَ . وَأَبْعُدْ عَنَّا لِأَنِّي رَحْبٌ أَيْ لَا فِي سَعَةِ ، وَهَذَا ضِدُّ قَوْلِهِمْ : مَرْحَبًا .

ثُمَّ قَالَ : فَجَدِيرٌ أَنْ تَكْفِيَ مَا كُفِّتَهُ مِنْ حُضُورِ الْحَرْبِ وَأَنْتَ نَائِمٌ ، أَيْ لَسْتُ مَعْدُودًا عِنْدَنَا وَلَا عِنْدَ النَّاسِ مِنَ الرِّجَالِ الَّذِينَ تَقْتَرِحُ الْحُرُوبَ وَالتَّبْدِيرَاتِ إِلَيْهِمْ ، فَسُيُغْنَى اللَّهُ عَنْكَ وَلَا يَقَالُ : أَيْنَ فُلَانٌ .

ثُمَّ أَقْسَمَ أَنَّهُ لِحَقٍّ ، أَيْ أَنِّي فِي حَرْبٍ هَؤُلَاءِ لَعَلِّي حَقٌّ ، وَإِنْ مِنْ أَطَاعَنِي مَعَ إِمَامٍ مُحِقٍّ لَيْسَ يُبَالَى مَا صَنَعَ الْمُلْحِدُونَ ، وَهَذَا إِشَارَةٌ إِلَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : « اللَّهُمَّ أَدِرِ الْحَقَّ مَعَهُ حَيْثُمَا دَارَ » .

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية جواباً عن كتابه :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّا كُنَّا نَحْنُ وَأَنْتُمْ عَلَى مَا ذَكَرْتَ مِنَ الْأُلُفَةِ وَالْجَمَاعَةِ ، فَفَرَّقَ
بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَمْسٍ أَنَا آمِنًا وَكَفَرْتُمْ ، وَالْيَوْمَ أَنَا أَسْتَقِمُّنَا وَفُتِنْتُمْ ، وَمَا أَسْلَمَ
مُسْلِمُكُمْ إِلَّا كَرَهَا ، وَبَعْدَ أَنْ كَانَ أَنْفُ الْإِسْلَامِ كُلُّهُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وآلِهِ حَرْبًا .

وَذَكَرْتَ أَنِّي قَتَلْتُ طَلْحَةَ وَالزُّبَيْرَ ، وَشَرَّدْتُ بَعَائِشَةَ ، وَنَزَلْتُ بَيْنَ الْمِصْرَيْنِ ،
وَذَلِكَ أَمْرٌ غِيبَ عَنْهُ ، فَلَا عَلَيْكَ ، وَلَا أَلْغَدُ فِيهِ إِلَيْكَ .

وَذَكَرْتَ أَنَّكَ زَايَرِي فِي الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ ، وَقَدْ انْقَطَعَتِ الْهَجْرَةُ يَوْمَ
أَسِرَ أَخُوكَ ، فَإِنْ كَانَ فِيكَ عَجَلٌ فَاسْتَرْقِهِ ، فَإِنِّي إِنْ أَرُزَكَ فَذَلِكَ جَدِيرٌ أَنْ يَكُونَ
اللَّهُ إِنَّمَا بَعَثَنِي إِلَيْكَ لِلنِّعْمَةِ مِنْكَ ، وَإِنْ تَزُرْنِي فَكَمَا قَالَ أَخُو بَنِي أَسَدٍ :

مُسْتَقْبِلِينَ رِيَّاحَ الصَّيْفِ تَضْرِبُهُمْ بِحَاصِبِ بَيْنِ أَغْوَارٍ وَجُلُودِ

وَعِنْدِي السَّيْفُ الَّذِي أَعْضَضْتُهُ بِجِدِّكَ وَخَالِكَ وَأَخِيكَ فِي مَقَامٍ وَاحِدٍ .

وَإِنَّكَ وَاللَّهِ مَا عَلِمْتَ الْأَغْلَفُ الْقَلْبِ ، الْمُقَارِبُ الْعَقْلِ ، وَالْأَوْلَى أَنْ يُقَالَ لَكَ :
إِنَّكَ رَقِيتَ سُلْمًا أَطْلَعَكَ مَطْلَعَ سُوءٍ عَلَيْكَ لَا لَكَ ، لِأَنَّكَ نَشَدْتَ غَيْرَ ضَالَّتِكَ ،
وَرَعَيْتَ غَيْرَ سَائِمَتِكَ ، وَطَلَبْتَ أَمْرًا لَسْتَ مِنْ أَهْلِهِ وَلَا فِي مَعْدِنِهِ ، فَمَا أَبْعَدَ
قَوْلَكَ مِنْ فِعْلِكَ !

وَقَرِيبٌ مَا أَشْبَهَتْ مِنْ أَعْمَامٍ وَأُخْوَالٍ ! حَلَّتْهُمْ الشَّقَاوَةُ وَتَمَنَّى الْبَاطِلُ عَلَى
الْجُحُودِ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، فَضَرَعُوا مَصَارِعَهُمْ ، حَيْثُ عَلِمَتْ لَهُمْ يَدْفَعُوا
عَظِيمًا ، وَلَمْ يَمْنَعُوا حَرِيمًا ، بِوَقْعِ سَيْوفٍ مَا خَلَا مِنْهَا الْوَعَى ، وَلَمْ تُمَاسَّهَا
الْهُوَيْنَى .

وَقَدْ أَكْثَرَتْ فِي قَتْلَةِ عُثْمَانَ ؛ فَادْخُلْ فِيمَا دَخَلَ فِيهِ النَّاسُ ، ثُمَّ حَاكِمِ الْقَوْمَ إِلَى
أَحْلِكَ وَإِيَّاهُمْ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَأَمَّا تِلْكَ الَّتِي تُرِيدُ ؛ فَإِنَّهَا خُدْعَةُ الصَّبِيِّ عَنِ اللَّبَنِ
فِي أَوَّلِ الْفِصَالِ ، وَالسَّلَامُ لِأَهْلِهِ .

الشَّيْخُ :

[كِتَابُ مَعَاوِيَةَ إِلَى عَلِيٍّ]

أَمَّا الْكِتَابُ الَّذِي كَتَبَهُ إِلَيْهِ مَعَاوِيَةُ ، وَهَذَا الْكِتَابُ جَوَابُهُ ، فَهُوَ :

مِنْ مَعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سَفْيَانَ ، إِلَى عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّا بَنِي عَبْدِ مَنْفٍ لَمْ نَزَلْ نَنْزِعُ مِنْ قَلْبٍ وَاحِدٍ ، وَنَجْرِي فِي حَلْبَةٍ وَاحِدَةٍ ،
لَيْسَ لِبَعْضِنَا عَلَى بَعْضٍ فَضْلٌ ، وَلَا لِقَائِنَا عَلَى قَاعِدِنَا نَجْرٌ ؛ كَلَّمْنَا مُؤْتَلِفَةً ، وَأَلْفَقْنَا جَامِعَةً ،
وَدَارُنَا وَاحِدَةً ، يَجْمَعُنَا كَرَمُ الْعِرْقِ ، وَيَحْوِينَا شَرَفُ النِّجَارِ ، وَيَحْنُو قَوْيُنَا عَلَى ضَعِيفِنَا ،
وَيُوَاسِي غَنِينُنَا فَقِيرِنَا ، قَدْ خَلَصَتْ قُلُوبُنَا مِنْ وَغْلِ الْحَسَدِ ، وَطَهَّرَتْ أَنْفُسُنَا مِنْ خُبْثِ
النِّيَّةِ ، فَلَمْ نَزَلْ كَذَلِكَ حَتَّى كَانَ مِنْكَ مَا كَانَ مِنَ الْإِدْهَانِ فِي أَمْرِ ابْنِ عَمِّكَ ، وَالْحَسَدِ لَهُ ،
وَنُصْرَةِ النَّاسِ عَلَيْهِ ، حَتَّى قُتِلَ بِمَشْهَدٍ مِنْكَ ؛ لَا تَدْفَعُ عَنْهُ بِلِسَانٍ وَلَا يَدُ . فَلْيَتَك

أظهرت نصره ، حيث أسررت خبره ، فكنت كالمعلق بين الناس بعدو^(١) وإن ضعف ،
والتبرئ من دمه بدفع وإن وهن ، ولكنك جلست في دارك تدس إليه الدواهي ،
وترسل إليه الأفاعي ؛ حتى إذا قضيت وطرك منه أظهرت شماتة ، وأبديت طلاقة ،
وحسرت للأمر عن ساءدك ، وثمرت عن ساقك ، ودعوت الناس إلى نفسك ،
وأكرهت أعيان المسلمين على بيعتك ، ثم كان منك بعد ما كان من قتلك شيخى المسلمين
أبى محمد طلحة وأبى عبد الله الزبير ، وهما من الموعودين بالجنة ، والمبشر قاتل أحدهما بالنار
في الآخرة ، هذا إلى تشريدك بأم المؤمنين عائشة وإحلالها محل الهون ، مبتذلة بين أيدي
الأعراب وفسقة أهل الكوفة ، فن بين مشهر لها ، وبين شامت بها ، وبين ساخر منها ،
ترى ابن عمك كان بهذه لو رآه راضيا ، أم كان يكون عليك ساخطا ، ولك عنه زاجرا !
أن تؤذى أهله وتشرّد بحليلته ، وتسفك دماء أهل ملته ، ثم تركت دار الهجرة التي قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها : « إن المدينة لتنفى خبيثها كما ينفي الكبير^(٢) » خبث الحديد
فلعمري لقد صبح وعدّه وصدق قوله ، ولقد نفّت خبيثها ، وطردت عنها من ليس بأهل
أن يستوطنها ، فأقت بين المصرين ، ، وبعدت عن بركة الحرمين ، ورضيت بالكوفة
بدلا من المدينة ، وبمجاورة الخوزنق والحيرة عوضا عن مجاورة خاتم النبوة ، ومن قبل
ذلك ما عييت خليفتي رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام حياتهما ، فقعدت عنهما وألبت
عليهما ، وامتنعت من بيعتهما ، ورمت أمرًا لم يرك الله تعالى له أهلا ، ورقيت سلما وعرا ،
وحاولت مقاما دخضا ، وادعيت ما لم تجد عليه ناصرا ؛ ولعمري لو وليتها حينئذ لما
ازدادت إلا فسادا واضطرابا ، ولا أعقت ولا يتكها إلا انتشارا وارتدادا ؛ لأنك الشامخ
بأنفه ، الذاهب بنفسه ، المستطيل على الناس بلسانه ويده ؛ وها أنا سائر إليك في جمع

(١) ب : « بعدر » .

(٢) الكبير : زق يتفخ فيه الحداد .

من المهاجرين والأنصار تحفهم سيوفٌ شاميّة ، ورماحٌ قحطانيّة ، حتى يحاكموك إلى الله . فانظر لنفسك وللمسلمين ، وادفع إلى قتلّة عثمان ؛ فإنهم خاصّتك وخلصاؤك والحدّ قون بك ، فإن أبيت إلّا سلوك سبيل اللّجاج ، والإصرار على الغي والضلال ، فاعلم أنّ هذه الآية إنّما نزلت فيك وفي أهل العراق معك : ﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ^(١) ﴾ .

ثم نعود إلى تفسير ألفاظ الفصل ومعانيه ، قال عليه السلام : لعزى إنّنا كنا بيتنا واحداً في الجاهلية ، لأنّا بنو عبد مناف ، إلّا أن الفرقة بيننا وبينكم حصلت منذ بعث الله محمداً صلى الله عليه وآله ، فإنّا آمنّا وكفّرتم ، ثم تأكّدت الفرقة اليوم بأنّا استقمنا على منهاج الحق وفتنتم .

ثم قال : « وما أسلم من أسلم منكم إلّا كرها » ، كأبي سفيان وأولاده يزيد ومعاوية وغيرهم من بنى عبد شمس .

قال : « وبعد أن كان أنف الإسلام محارباً لرسول الله صلى الله عليه وآله » أى فى أوّل الإسلام ، يقال : كان ذلك فى أنف دولة بنى فلان ، أى فى أوّلها ، وأنف كلّ شيء أوّل وطرفه ، وكان أبو سفيان وأهله من بنى عبد شمس أشدّ الناس كلّى رسول الله صلى الله عليه وآله فى أوّل الهجرة ، إلى أن فتح مكة . ثم أجابه عن قوله : « قتلت طلحة والزبير ، وشرّدت بعائشة ، ونزلت بين السريّن » بكلام مختصر أعرض فيه عنه

هَوَانًا بِهِ ، فَقَالَ : هَذَا أَمْرٌ غَبَتَ عَنْهُ ، فَلَيْسَ عَلَيْكَ كَانَ الْعُدْوَانُ الَّذِي تَزْعُمُ ، وَلَا الْعَذْرُ إِلَيْكَ لَوْ وَجِبَ عَلَى الْعَذْرُ عَنْهُ .

فَأَمَّا الْجَوَابُ الْمَفْصَلُ فَأَنْ يَقَالَ : إِنْ طَلَحَ وَالزَّيْبَرُ قَتَلَا أَنْفُسَهُمَا بَيْنَهُمَا وَنَكَبَهُمَا ، وَلَوْ اسْتَقَامَا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَسَامَا ، وَمَنْ قَتَلَهُ الْحَقُّ فِدْمَهُ هَدَّرَ ، وَأَمَّا كَوْنُهُمَا شَيْخَيْنِ مِنْ شَيْوِخِ الْإِسْلَامِ فَمَيْرٌ مَدْفُوعٌ ؛ وَلَكِنْ الْعَيْبُ يَحْدُثُ ، وَأَصْحَابُنَا يَذْهَبُونَ إِلَى أَنَّهَا تَابَا وَفَارَقَا الدُّنْيَا نَادِمِينَ عَلَى مَا صَنَعَا ، وَكَذَلِكَ نَقُولُ نَحْنُ ؛ فَإِنْ الْأَخْبَارُ كَثُرَتْ بِذَلِكَ ، فَهِيَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ لَتَوْبَتِهِمَا ؛ وَلَوْلَا تَوْبَتُهُمَا لَكُنَا هَالِكِينَ كَمَا هَلَكَ غَيْرُهُمَا ، فَإِنْ اللَّهُ تَعَالَى لَا يُحِبُّ أَحَدًا فِي الطَّاعَةِ وَالتَّقْوَى ، ﴿ إِلَيْهِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَنَجِيًّا مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ ﴾^(١) .

وَأَمَّا الْوَعْدُ لَهَا بِالْجَنَّةِ فَمَشْرُوطٌ بِسَلَامَةِ الْعَاقِبَةِ ، وَالسَّكَلَامِ فِي سَلَامَتِهِمَا ، وَإِذَا ثَبِتَتْ تَوْبَتُهُمَا فَقَدْ صَحَّ الْوَعْدُ لَهَا وَتَحَقَّقَ ؛ وَقَوْلُهُ : « بَشَّرَ قَاتِلُ ابْنِ صَفِيَّةٍ بِالنَّارِ » ، فَقَدْ اخْتَلَفَ فِيهِ ، فَقَالَ قَوْمٌ مِنْ أَرْبَابِ السِّيَرِ وَعُلَمَاءِ الْحَدِيثِ : هُوَ كَلَامُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ غَيْرَ مَرْفُوعٍ ، وَقَوْمٌ مِنْهُمْ جَعَلُوهُ مَرْفُوعًا ، وَعَلَى كُلِّ حَالٍ فَهُوَ حَقٌّ لِأَنَّ ابْنَ جُرْمُوزٍ قَتَلَهُ مَوْلِيًّا خَارِجًا مِنَ الصَّفِّ ، مَفَارِقًا لِلْحَرْبِ ؛ فَقَدْ قَتَلَهُ عَلَى تَوْبَةٍ وَإِنَابَةٍ وَرَجُوعٍ مِنَ الْبَاطِلِ ، وَقَاتِلٌ مَنْ هَذِهِ حَالُهُ فَاسِقٌ مُسْتَحَقٌّ لِلنَّارِ ؛ وَأَمَّا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةُ فَقَدْ صَحَّتْ تَوْبَتُهَا ، وَالْأَخْبَارُ الْوَارِدَةُ فِي تَوْبَتِهَا أَكْثَرُ مِنَ الْأَخْبَارِ الْوَارِدَةِ فِي تَوْبَةِ طَلْحَةَ وَالزَّيْبَرِ ، لِأَنَّهَا عَاشَتْ زَمَانًا طَوِيلًا ، وَهِيَ لَمْ يَبْقِهَا ، وَالَّذِي جَرَى لَهَا كَانَ خَطَأً مِنْهَا ، فَأَيُّ ذَنْبٍ لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي ذَلِكَ ! وَلَوْ أَقَامَتْ فِي مَنْزِلِهَا لَمْ تُبْتَذَلْ بَيْنَ الْأَعْرَابِ وَأَهْلِ الْكُوفَةِ ؛ عَلَى أَنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَكْرَمَهَا وَصَانَهَا وَعَظَّمَ مِنْ شَأْنِهَا ، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَقِفَ عَلَى مَا فَعَلَهُ مَعَهَا فَلْيُطَالِعْ كِتَابَ السِّيَرَةِ . وَلَوْ كَانَتْ فَعَلَتْ بِعَمْرٍ مَا فَعَلَتْ بِهِ ، وَشَقَّتْ عَصَا الْأُمَّةِ عَلَيْهِ ، نَحْمُ ظَفَرَ بِهَا ، لَقَتَلْنَاهَا وَمَزَقْنَاهَا إِرْبًا إِرْبًا ، وَلَكِنْ عَلَيَّا كَانَ حَلِيمًا كَرِيمًا .

وأما قوله : « لو عاش رسول الله صلى الله عليه وسلم فبرَّ بك هل كان يرضى لك أن تؤذى حليته ! » فعلى عليه السلام أن يقلب الكلام عليه ، فيقول : أفتراد لو عاش أكان يرضى لحليته أن تؤذى أخاه ووصيه ! وأيضاً أتراد لو عاش أكان يرضى لك يا بن أبي سُفيان أن تنازع علياً الخلافة وتفرق جماعة هذه الأمة ! وأيضاً أتراد لو عاش أكان يرضى لطلحة والزبير أن يبايعا ، ثم ينكثا لا لسبب ، بل قالوا : جئنا نطلب الدراهم ، فقد قيل لنا : إن بالبصرة أموالاً كثيرة ، هذا كلامٌ يقوله مثلهما !

فأما قوله : « تركت دار الهجرة » ، فلا عيبَ عليه إذا انتقضت عليه أطرافُ الإسلام بالبغى والفساد أن يخرج من المدينة إليها ، ويهذب أهلها ؛ وليس كلُّ من خرج من المدينة كان خبيثاً ، فقد خرج عنها عمرُ مراراً إلى الشام . ثم لعلى عليه السلام أن يقلب عليه الكلام فيقول له : وأنت يا معاوية قد نفثت المدينة أيضاً عنها ، فأنت إذاً خبيث ، وكذلك طلحة والزبير وعائشة الذين تنعصب لهم وتحتج على الناس بهم ، وقد خرج عن المدينة الصالحون ، كابن مسعود وأبي ذرٍّ وغيرهما ، وماتوا في بلادٍ نائيةٍ عنها .

وأما قوله : « بعدت عن حرمة الحرمين ، ومجاورة قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم » ، فكلامٌ إفناعيٌ ضعيف ، والواجب على الإمام أن يقدم الأهم فالأهم من مصالح الإسلام ، وتقديم قتال أهل البغى على المقام بين الحرمين أولى . فأما ما ذكره من خذلانه عثمان وثمانته به ودعائه الناس بعد قتله إلى نفسه وإكراهه طلحة والزبير وغيرهما على بيعته فكذلك دعوى الأمر بخلافها ، ومن نظر كتب السير عرف أنه قد بهته وادعى عليه ما لم يقع منه .

وأما قوله : « التويت على أبي بكر وعمر ، وقعدت عنهما ، وحاولت الخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم » ، فإن علياً عليه السلام لم يكن يجحد ذلك ولا يُنكره ، ولا ريب

أنه كان يدعى الأمر بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله لنفسه على الجملة ، إنما لنص كما تقوله الشيعة أو الأمر آخر كما يقوله أصحابنا . فأما قوله : « لو وليتها حينئذ لفسد الأمر واضطرب الإسلام » ، فهذا علم غيب لا يعلمه إلا الله ، ولعله لو وليها حينئذ لاستقام الأمر وصُلح الإسلام وتمهد ، فإنه ما وقع الاضطراب عند ولايته بعد عثمان إلا لأن أمره هان عندهم بتأخره عن الخلافة ، وتقدم غيره عليه ، فصغر شأنه في النفوس ، وقرر من تقدمه في قلوب الناس أنه لا يصلح لها كل الصلاحية ، والناس على ما يحصل في نفوسهم ، ولو كان وليها ابتداء وهو على تلك الحالة التي كان عليها أيام حياة رسول الله صلى الله عليه وآله وتلك المنزلة الرفيعة والاختصاص الذي كان له ، لكان الأمر غير الذي رأيناه عند ولايته بعد عثمان . وأما قوله : « لأنك الشامخ بأفقه ، الذاهب بنفسه » ، فقد أسرف في وصفه بما وصفه به ، ولا شك أن علياً عليه السلام كان عنده زهو لكن لا هكذا ، وكان عليه السلام مع زهوه أطف الناس خلقاً .

ثم نرجع إلى تفسير ألفاظه عليه السلام ؛ قوله : « وذكرت أنك زائر في جمع من المهاجرين والأنصار ، وقد انقطعت الهجرة يوم أسير أخوك » ، هذا الكلام تكذيب له في قوله : « في جمع من المهاجرين والأنصار » ، أي ليس معك مهاجر لأن أكثر من معك ممن رأى رسول الله صلى الله عليه وآله هم أبناء الطلقاء ، ومن أسلم بعد الفتح ، وقد قال النبي صلى الله عليه وآله : « لا هجرة بعد الفتح » .

وعبر عن يوم الفتح بعبارة حسنة فيها تقريع لمعاوية وأهله بالكفر ، وأنهم ليسوا من ذوى السوابق ، فقال : « قد انقطعت الهجرة يوم أسير أخوك » ، يعني يزيد بن أبي سفيان أسير يوم الفتح في باب الخندمة ، وكان خرج في نفر من قريش يجارون ويمنعون

من دخول مكة ، فقتل منهم قومٌ وأسير يزيدُ بنُ أبي سفيان ، أمره خالدُ بنُ الوليد ،
فخلصه أبو سفيان منه ، وأدخله داره ؛ فأمن لأنَّ رسول الله صلى الله عليه وآله قال يومئذ :
« من دخل دارَ أبي سفيان فهو آمن » .

[ذكر الخبر عن فتح مكة]

ويجب أن نذكر في هذا الموضع ملخصَ ما ذكره الواقدي في كتاب " المغازي " ،
في فتح مكة ، فإن الموضع يقتضيه ، لقوله عليه السلام : « ما أسلم مسلمكم إلا كرها » ،
وقوله : « يومَ أسير أخوك » .

قال محمد بن عمر الواقدي في كتاب " المغازي " :

كان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم قد هادن قريشاً في عام الحُدَيْبِيَّةِ عشر سنين ، وجعل
خزاعةَ داخلَةً معه ، وجعلت قريشُ بنى بكر بن عبد مناة من كنانة داخلَةً معهم ، وكان بين بنى
بكر وبين خزاعة تراتٌ في الجاهلية ودماء ، وقد كانت خزاعةٌ من قبلُ حالفت عبد المطلب
ابن هاشم ، وكان معها كتابٌ منه ، وكان رسولُ الله صلى الله عليه وآله يعرف ذلك ،
فلما تَمَّ صلح الحُدَيْبِيَّةِ وأمن الناسُ سمع غلامٌ من خزاعة إنساناً من بنى كنانة يقول له :
أنس بن زُئيم الدؤلي ^(١) ينشد هجاء له في رسول الله صلى الله عليه وآله ، فضربه فشجّه ، فخرج
أنس إلى قومه فأراهم شجته فنار بينهم الشر ، وتذاكروا أحقادهم القديمة ، والقوم مجاورون
بمكة ، فاستنجدت بكر بن عبد مناة ^(٢) قريشاً على خزاعة ، فن قريش من كره ذلك وقال :
لا أنقض عهدَ محمد ، ومنهم من خف إليه . وكان أبو سفيان أحد من كره ذلك ، وكان
صفوان بن أمية وخويط بن عبد العزى ومكرز بن حصص ممن أعان بنى بكر ، ودسوا

(١) الدؤلي .

(٢) ب : « مناة » ، وصوابه في : د .

إليهم الرجال بالسلاح سرّاً ، ويبتّوا خُزاعة ليلاً ، فأوقعوا بهم ، فقتلوا منهم عشرين رجلاً ، فلما أصبحوا عاتبوا قريشاً ، فحدث قريشٌ أنها أعانت بكراً ، وكذّبت في ذلك ، وتبرأ أبو سُفْيَانٍ وقوم من قريش مما جرّى ، وشَخَصَ قومٌ من خُزاعة إلى المدينة مستصرّخين برسول الله صلى الله عليه وسلم ، فدَخَلُوا عليه وهو في المسجد ، فقام عمرو بن سالم الخُزاعى فأنشده :

لَاهُمَّ إِنِّي نَاشِدٌ مُحَمَّدًا حِلْفَ أَيْنَا وَأَيِّهِ الْأَتْلَدُ (١)
 بَكُنْتَ وَالِدًا وَكُنَّا وَلَدًا (٢) ثَمَّتَ أَسْلَمُنَا وَلَمْ نَنْزِعْ يَدًا
 إِنَّ قَرِيشًا أَخْلَفُوكَ الْمَوْعِدَا وَتَقَضُوا مِيثَاقَكَ الْمُؤَكَّدَا
 هُمْ يَبْتَنُونَا بِالْوَتِيرِ هُجْدَا (٣) تَلَوْ الْقُرْآنَ رُكْعًا وَسُجْدَا
 وَزَعَمُوا أَنْ لَسْتَ تَدْعُو أَحَدًا وَهُمْ أَذَلُّ وَأَقْلُّ عَدَدَا
 فَانْصُرْ هَذَاكَ اللَّهُ نَصْرًا أَبَدًا (٤) وَادْعُ عِبَادَ اللَّهِ يَأْتُوا مَدَدَا (٥)
 فِي فَيْلَقٍ كَالْبَحْرِ يَجْرَى مُزِيدَا (٦) فِيهِمْ رَسُولُ اللَّهِ قَدْ تَجَرَّدَا
 * قَوْمٌ لَقَوْمٍ مِنْ قُرُومٍ أَصِيدَا *

ثمّ ذكروا له ما أثار الشرّ ، وقالوا له : إنّ أنس بن زُئيم هجاك ، وإنّ صفوان ابن أمية وفلانا وفلانا دسّوا إلينا رجال قريش مُستنصرين ، فبيّتنا بمنزلنا بالوتير فقتلونا ، وجئناك مستصرخين بك ، فزعموا أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله قام مُغضباً يجرّ رداءه ويقول : « لَانْصُرْتُ إِنْ لَمْ أَنْصُرْ خُزَاعَةً فَمَا أَنْصُرُ مِنْهُ نَفْسِي ! » .

(١) في الأصول : « الأملدا » وصوابه من ابن هشام ٤ : ١٠ . والأتلد : القديم
 (٢) ابن هشام : « قد كنتم ولدا » . (٣) الوتير : اسم ماء بعينه
 (٤) أيداً : قوياً ؛ وفي ب : « أبدأ » ؛ والصواب ما في أ وابن هشام .
 (٥) المدد : العون . (٦) الفيلق : العسكر .

قلتُ : فصَادَفَ ذلك من رسول الله صَلَّى الله عليه وآله إشاراً وخُبّاً لنقض العهد ،
لأنه كان يريد أن يفتح مكةَ وهمَّ بها في عام الحديبية فصدَّ ، ثمَّ همَّ بها في عُمره القضية ،
ثمَّ وقف لأجل العهد والميثاق الذي كان عَقَدَه معهم ، فلما جرى ما جرى على
خزاعة أغتَنَمَهَا .

قال الواقدي : فكتب إلى جميع الناس في أقطار الحجاز وغيرها يأمرهم أن يكونوا
بالمدينة في رمضان من سنة ثمان للهجرة ، فوافته الوفود والقبائل من كلِّ جهة ، فخرج من
المدينة بالناس يوم الأربعاء لعشرٍ خلون من رمضان في عشرة آلاف ، فكان المهاجرون
سبعائة ، ومعهم من الخيل ثلثمائة فرسٍ ، وكانت الأنصار أربعة آلاف ، معهم من الخيل
خمسائة ، وكانت مُزَيِّنَةُ ألفاً ، فيها من الخيل مائة فرس ، وكانت أسلم أربعائة ، فيها من
الخيال ثلاثون فرساً ، وكانت جُهَيْنَةُ ثمانمائة معها خمسون فرساً ، ومن سائر الناس تمامُ
عشرة آلاف ، وهم بنو ضمرة وبنو غفار وأشجع وبنو سُليم وبنو كعب بن عمرو
وغيرهم . وعَقَدَ للمهاجرين ، ثلاثة ألوية : لواء مع عليّ ، ولواء مع الزبير ،
ولواء مع سعد بن أبي وقاص ، وكانت الرايات في الأنصار وغيرهم ، وكنتم عن
الناس الخبر ، فلم يعلم به إلا خواصه ، وأما قريش بمكة فنَدِمَتْ على ما صنعتُ بخزاعة ،
وعرَفَتْ أن ذلك انقضاء ما بينهم وبين النبي صَلَّى الله عليه وسلم من العهد ، ومَشَى
الحارثُ بنُ هشام وعبدُ الله بنُ أبي ربيعة إلى أبي سُفيان فقالا له : إنَّ هذا أمرٌ لا بدَّ له
أن يُصلَحَ ، والله إن لم يُصلَح لا يروِّعكم إلا محمدٌ في أصحابه . وقال أبو سُفيان : قد رأتُ
هندَ بنتَ عُتبة رؤيا كرهتها وأفظعتها ، وخفتُ من شرِّها ، قالوا : ما رأت ؟ قال : رأتُ
كانَ دماً أقبل من الحجون يسيل حتى وقف بالخدمَةِ مَلِيّاً ، ثمَّ كانَ ذلك الدم لم يكن ؛
فَكَرِهَ القومُ ذلك وقالوا : هذا شرٌّ .

قال الواقدي : فلما رأى أبو سُفيان ما رأى من الشرِّ قال : هذا والله أمرٌ لم أشهده

ولم أغيب عنه ، لا يُحْمَلُ هذا إلّا على ، ولا والله ما شُورِت ولا هُوتَ^(١) حيث بلغنى ، والله ليتَفَزُّونا مُحَمَّدٌ إِنْ صَدَقَ ظَنِّي وهو صادق ، ومالى بُدٌّ أَنْ آتَى مُحَمَّدًا فَأَكَلَهُ أَنْ يَزِيدَ فِي الْهُدَنَةِ ، ويحدّد العهد قبل أَنْ يَبْلُغَهُ هذا الأمر . قالت قريش : قد والله أصبت ؛ وندمت قريشٌ على ما صنعتْ بخزاعة وعرفت أَنَّ رسولَ الله صَلَّى الله عليه وآله لا بدَّ أَنْ يَفْزُوها ؛ فخرج أبو سفيان وخَرَجَ معه موَلًى له على راحلتين ، وأسرعَ السيرَ وهو يرى أَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ خَرَجَ مِنْ مَكَّةَ إِلَى رسولِ الله صَلَّى الله عليه وسلم .

قال الواقدي : وقد رُوِيَ الخبر على وجهٍ آخر ، وهو أَنَّهُ لَمَّا قَدِمَ رَكْبُ خُزَاعَةَ عَلَى رسولِ الله صَلَّى الله عليه وسلم فَأَخْبَرُوهُ بِمَنْ قُتِلَ مِنْهُمْ ، قال لهم : بِنِ تَهْمَتِكُمْ وَطَلَبْتِكُمْ ؟ قالوا : بنو بكر بن عبدِ مَنَاة ، قال : كُلُّهَا ؟ قالوا : لا ، ولكن تهمتنا بنو نَفَاثَةَ قَصْرَةَ^(٢) ، ورأسهم نَوْفَلُ بْنُ معاوية النَفَاثِيُّ ؛ فقال : هَذَا بَطْنٌ مِنْ بَكْرٍ ، فَأَنَا بَاعْتُ إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ فَسَأَلْتُهُمْ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ ، وَخَيَّرْتُهُمْ فِي خِصَالٍ . فَبِعْتُ إِلَيْهِمْ ضَمْرَةَ يُخَيِّرُهُمْ بَيْنَ إِحْدَى خِلَالِ ثَلَاثٍ : بَيْنَ أَنْ يَدُوا خُزَاعَةَ ، أَوْ يَبْرءُوا مِنْ حِلْفِ نَفَاثَةَ ، أَوْ يَنْبِذَ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ . فَأَتَاهُمْ ضَمْرَةُ فَخَيَّرَهُمْ بَيْنَ الْخِلَالِ الثَّلَاثِ ، فَقَالَ قُرَيْظَةُ بْنُ عَبْدِ عَمْرِو الْأَعْمَى : أَمَّا أَنْ نَدِيَّ قَتَلِي خُزَاعَةَ ، فَإِنَّا إِنِ وَدَيْنَاهُمْ لَمْ يَبْقَ لَنَا سَبَدٌ وَلَا لَبَدٌ^(٣) ، وَأَمَّا أَنْ نَبْرَأَ مِنْ حِلْفِ نَفَاثَةَ ، فَإِنَّهُ لَيْسَ قَبِيلَةُ تَحْجُجَ هَذَا الْبَيْتَ أَشَدَّ تَعْظِيمًا لَهُ مِنْ نَفَاثَةَ ، وَهُمْ حُلَفَاؤُنَا فَلَا نَبْرَأُ مِنْ حِلْفِهِمْ ، وَلَكِنَّا نَنْبِذُ إِلَيْهِ عَلَى سَوَاءٍ . فَعَادَ ضَمْرَةَ إِلَى رسولِ الله صَلَّى الله عليه وسلم بِذَلِكَ ، وَنَدِمَتْ قَرَيْشٌ أَنْ رَدَّتْ ضَمْرَةَ بِمَا رَدَّتَهُ بِهِ .

قال الواقدي : وقد رُوِيَ غَيْرُ ذَلِكَ ؛ رُوِيَ أَنَّ قَرَيْشًا لَمَّا نَدِمَتْ عَلَى قَتْلِ خُزَاعَةَ وَقَالَتْ : مُحَمَّدٌ غَازِبُنَا ، قَالَ لَهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ بْنُ أَبِي سَرْحٍ - وَهُوَ يَوْمُئِذٍ كَافِرٌ مَرْتَدٌّ

(١) ب : « هويت » ، وأثبت ما في ا ، د . (٢) قصرة : أى هم دون غيرهم .

(٣) يقال : ما له سبد ولا لبد ؛ أى لا قليل ولا كثير .

عندهم : إنَّ عندى رأياً ؛ إنَّ محمداً ليس يَفْزُوكَ حَتَّى يُعْذِرَ إِلَيْكُم وَيُخَيِّرَكمْ فى خِصَالِ كُلِّهَا أهُونَ عَلَيْكُم مِّنْ غَزْوِهِ ، قالوا : ما هِىَ ؟ قال : يرسل إِلَيْكُم أن تَدُوا قَتْلَى خِزَاعَةٍ ، أو تَبْرَءُوا مِن حِلْفٍ مِّن نَّقَضِ الْعَهْدِ وَهُمْ بَنُو نُفَاثَةٍ ، أو يَنْبِذَ إِلَيْكُم الْعَهْدَ . فقال القومُ : أُخْرِجْ بِمَا قَالَ ابْنُ أَبِي سَرْحٍ أَنْ يَكُونَ ! فقال سُهَيْلُ بْنُ عَمْرٍو : ما خَصَلَةُ أَيْسَرِ عَلَيْنَا مِنْ أَنْ نَبْرَأَ مِنْ حِلْفِ نُفَاثَةٍ ، فقال شَيْبَةُ بْنُ عُمَانَ الْعَبْدَرِىُّ : حُطَّتْ إِخْوَانُكَ ^(١) خِزَاعَةٌ ، وَغَضِبَتْ لَهم ! قال سهيل : وأى قريش لم تَلِدْ خِزَاعَةً ! قال شيبه : لا ، ولكن نَدَى قَتْلَى خِزَاعَةٍ فَهُوَ أهُونُ عَلَيْنَا . فقال قُرَيْظَةُ بْنُ عَبْدِ عَمْرٍو : لا والله لا نَدِيهِمْ ولا نَبْرَأُ عَنْ نُفَاثَةِ أُبْرَ الْعَرَبِ بِنَا ، وَأَعْمَرُهم لَبِيتَ رَبَّنَا ، وَلَكِنْ نَنْبِذُ إِلَيْهِمْ عَلَى سِوَاءٍ . فقال أَبُو سُفْيَانٍ : ما هذا بِشَيْءٍ ، وما الرأى إِلَّا جَحْدُ هَذَا الْأَمْرِ أَنْ تَكُونَ قَرِيشٌ دَخَلَتْ فى نَقْضِ الْعَهْدِ ، أو قَطَعَ مَدَّةً ، فَإِنْ قَطَعَهُ قَوْمٌ بغيرِ هَوًى مِنَّا ولا مَشُورَةٍ فَمَا عَلَيْنَا ! قالوا : هَذَا هُوَ الرَّأى ، لا رَأى إِلَّا الْجَحْدُ لِكُلِّ مَا كَانَ مِنْ ذَلِكَ ؛ فقال : أنا أَقْسَمُ أَنِّى لَمْ أَشْهَدْ وَلَمْ أُؤَامِرْ ، وَأَنَا صَادِقٌ ؛ لَقَدْ كَرِهْتُ مَا صَنَعْتُمْ ، وَعَرَفْتُ أَنْ سَيَكُونُ لَهُ يَوْمَ غَمَاسٌ ^(٢) ، قالت قريش لأبى سُفْيَانٍ : فَأَخْرِجْ أَنْتَ بِذَلِكَ ؛ فَخَرَجَ .

قال الواقديّ : وَحَدَّثَنِى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَامِرِ الْأَسْلَمِىِّ ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي مَرْوَانَ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَائِشَةَ صَبِيحَةَ اللَّيْلَةِ الَّتِي أَوقَعَتْ فِيهَا نُفَاثَةُ وَقُرَيْشٍ بِخِزَاعَةٍ بِالْوَتِيرِ : يَا عَائِشَةُ لَقَدْ حَدَّثَ اللَّيْلَةَ فى خِزَاعَةِ أَمْرِ ؛ فَقَالَتْ عَائِشَةُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَتَرَى قَرِيشًا تَجْتَرِئُ عَلَى نَقْضِ الْعَهْدِ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُمْ ! أَيْنَقُضُونَ وَقَدْ أَفْنَاهُمُ السِّيفُ ! فقال : الْعَهْدُ لِأَمْرِ يَرِيدُهُ اللَّهُ بِهِمْ ، فَقَالَتْ : خَيْرٌ أَمْ شَرٌّ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ فقال : خَيْرٌ .

قال الواقديّ : وَحَدَّثَنِى عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ ، قَالَ : حَدَّثَنِى عُمَرَانُ بْنُ أَبِي أَنَسٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، قَالَ : قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَجْرُ طَرَفَ رِدَائِهِ وَيَقُولُ :

(١) ب : « إِخْوَانُكَ » ، وما أثبتته من أ ، د (٢) يوم غموس ، أى شديد .

« لا نصيرتُ إن لم أنصر بني كعب - يعني خزاعة - فيما أنصرُ منه نفسي ! » .

قال الواقدي : وحدثني حرام بن هشام ، عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لكانكم بأبي سفيان قد جاءكم يقول : جدّد العهد وزدّ في الهدنة وهو راجع بسخطه . وقال لبني خزاعة عمرو بن سالم وأصحابه : ارجعوا وتفرّقوا في الأودية ، وقام فدخل على عائشة وهو مُغضّب ، فدعا بماء ، فدخل يغتسل ؛ قالت عائشة : فأسمعه يقول وهو يصبّ الماء على رجليه : « لا نصيرتُ إن لم أنصرُ بني كعب ! »

قال الواقدي : فأما أبو سفيان فخرج من مكة وهو متخوّف أن يكون عمرو بن سالم ورهطه من خزاعة سبقوه إلى المدينة ، وكان القوم لما رجعوا من المدينة وأتوا الأبواء تفرّقوا كما أوصاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهبت طائفة إلى الساحل تعارض الطريق ، ولزم بُدَيْل بن أمّ أصرم الطريق في نفر معه ، فلقىهم أبو سفيان ، فلما رآهم أشفق أن يكونوا لقوا محمدا صلى الله عليه وسلم بل كان اليقين عنده ، فقال للقوم : منذُكم عهدكم ييثر؟ قالوا : لا عهد لنا بها ، فعرف أنهم كتموه ، فقال : أما معكم من تمرٍ يثر شيء تُطعموناه ، فإن لتمر يثر فضلا على تمر تهامة ؟ قالوا : لا ، ثم أبت نفسه أن تقرّ ، فقال : يا بُدَيْل ، هل جئت محمدا ؟ قال : لا ولكني سرتُ في بلاد خزاعة من هذا الساحل في قتيل كان بينهم حتى أصلحتُ بينهم . قال : يقول أبو سفيان : إنك - والله ما علمتُ - برئ واصل . فلما راح بُدَيْل وأصحابه جاء أبو سفيان إلى أبعاد إبليهم ففتها فإذا فيها النوى ، ووجد في منزلهم نوى من تمر عجوة كأنه السنة المصافير ، فقال : أحلف بالله لقد جاء القوم محمداً . وأقبل حتى قدّم المدينة ، فدخل على النبي صلى الله عليه وآله ، فقال : يا محمد إني كنت غائبا في صلح الحديبية ، فأشدّد العهد وزدنا في المدة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : ولذلك قدمت يا أبا سفيان ! قال : نعم ، قال : فهل كان قبلكم حدّث ؟

فقال : مَعَاذَ اللَّهِ ! فقال رسولُ اللَّهِ : فنحن على مَوَاقِفنا وصلُّحِنا يومَ الحُدَيْبِيَّةِ لا نَغْيَرُ ولا نَبْدَلُ . فقام مِن عنْدِهِ فدخل على أبنته أُم حَبِيبَةٍ ، فلَمَّا ذهب ليجلسَ على فراشِ رسولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَوَّتَهُ دُونَهُ ، فقال : أُرْغِبْتِ بِهَذَا الْفِرَاشِ عَنِّي ، أَمْ رَغِبْتَ بِي عَنْهُ ؟ فقالت : بل هو فراشُ رسولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وأنتِ أَمْرُؤُ نَجَسٍ مُشْرِكٍ ، قال : يَا بَنِيَّةُ ، لَقَدْ أَصَابَكَ بَعْدِي شَرٌّ ، فقالت : إِنَّ اللَّهَ هَدَانِي لِلْإِسْلَامِ ، وَأَنْتِ يَا بَنِيَّةُ سَيِّدُ قُرَيْشٍ وَكَبِيرُهَا ، كَيْفَ يَخْفَى عَنْكَ فَضْلُ الْإِسْلَامِ ، وَتَعْبُدُ حَجَرًا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ ! فقال : يَا عَجَبًا ! وَهَذَا مِنْكَ أَيْضًا ! أَأَتْرَكُ مَا كَانَ يَعْْبُدُ آبَاؤِي وَأَتَّبِعَ دِينَ مُحَمَّدٍ ! ثُمَّ قَامَ مِنْ عِنْدِهَا فَلَقِيَ أَبَا بَكْرٍ ، فَكَلَّمَهُ ، وَقَالَ : تُكَلِّمُ أَنْتَ مُحَمَّدًا ، وَتَجِيرُ أَنْتَ بَيْنَ النَّاسِ . فقال أَبُو بَكْرٍ : جَوَارِي جَوَارُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ لَقِيَ عُمَرَ فَكَلَّمَهُ بِمِثْلِ مَا كَلَّمَ بِهِ أَبَا بَكْرٍ ، فقال عمر : وَاللَّهِ لَوْ وَجَدْتُ السَّمُورَ تَقَاتِلُكُمْ لَأَعْمَتُهَا عَلَيْكُمْ . قال أَبُو سُفْيَانٍ : جُزِيتَ مِنْ ذِي رَحِمٍ شَرًّا ! ثُمَّ دَخَلَ عَلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانٍ فَقَالَ لَهُ : إِنَّهُ لَيْسَ فِي الْقَوْمِ أَحَدٌ أَمْسَ بِي رَحِمًا مِنْكَ ، فَرِذْنِي الْهَدَنَةَ وَجَدَّدَ الْعَهْدَ ، فَإِنْ صَاحَبَكَ لَا يَرُدُّ عَلَيْكَ أَبَدًا ؛ وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ رَجُلًا قَطًّا أَشَدَّ إِكْرَامًا لِمُصَاحِبٍ مِنْ مُحَمَّدٍ لِأَصْحَابِهِ ، فَقَالَ عُثْمَانُ : جَوَارِي جَوَارُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ فَجَاءَ أَبُو سُفْيَانٍ حَتَّى دَخَلَ عَلَى فَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَكَلَّمَهَا ، وَقَالَ : أَجِيرِي بَيْنَ النَّاسِ ، فَقَالَتْ : إِنَّمَا أَنَا امْرَأَةٌ ، قَالَ : إِنَّ جَوَارِكَ جَائِزٌ ، وَقَدْ أَجَارَتْ أَخْتُكَ أَبَا الْعَاصِ بْنِ الرَّبِيعِ ، فَأَجَازَ مُحَمَّدٌ ذَلِكَ . فَقَالَتْ فَاطِمَةُ : ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَأَبَتْ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : مُرِّي أَحَدًا هَذَيْنِ ابْنَيْكَ يُجِيرُ بَيْنَ النَّاسِ ، قَالَتْ : إِنَّهُمَا صَبِيَّانِ ، وَلَيْسَ يُجِيرُ الصَّبِيُّ ، فَلَمَّا أَبَتْ عَلَيْهِ أَتَى عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ : يَا أَبَا حَسَنَ ، أَجِرْ بَيْنَ النَّاسِ وَكَلِّمْ مُحَمَّدًا لِيَزِيدَ فِي الْمُدَّةِ ، فَقَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : وَيُنْحَكَ يَا أَبَا سُفْيَانٍ ! إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ عَزَمَ

أَلَا يَفْعَل ، وليس أحدٌ يستطيع أن يكلمه في شيء يكرهه ، قال أبو سُفْيَان : فما الرأيُ عندك فتشير لأمرى ، فإنه قد ضاقَ عليّ ؟ فرني بأمرٍ تَرى أنه نافعى ، قال عليّ عليه السلام : والله ما أجد لك شيئاً مثل أن تقومَ فتُجِيرَ بين الناس ، فإنك سيّدُ كِفَانَةٍ ، قال : أترى ذلك مُغْنِيَا عَنِّي شيئاً ؟ قال عليّ : إني لا أظنّ ذلك والله ، ولكني لا أجدُ لكَ غيره . فقام أبو سُفْيَانَ بين ظَهْرَيِ النَّاسِ فصاح : ألا إني قد أجرتُ بينَ الناس ، ولا أظنّ محمداً^(١) يحقرني . ثم دخل على رسول الله صلى الله عليه وآله فقال : يا محمد ، ما أظنّ أن تردّ جِوَارِي ! فقال عليه السلام : أنت تقول ذلك يا أبا سُفْيَان ! ويقال : إنه لما صاح لم يأتِ النبي صلى الله عليه وسلم وَرَكِبَ راحِلته وأُتِلِقَ إلى مكّة . ويروى أنه أيضاً أنّي سعد بن عبادَةَ فكلّمه في ذلك ، وقال : يا أبا ثابت ، قد عرفتَ الذي كان بيني وبينك ، وإني كنتُ لك في حرَمٍ جاراً ، وكنتُ لى ييثرَبَ مثلَ ذلك ، وأنت سيّدُ هذه المدَرَةِ ، فأجِرْ بين الناس ، وزِدْنِي في المَدَّة . فقال سعد : جِوَارِي جِوَارِي رسولِ الله صلى الله عليه وسلم ، ما يُجِيرُ أحدٌ على رسولِ الله صلى الله عليه وسلم ؛ فلما انطلق أبو سُفْيَان إلى مكّة ، وقد كان طالت غَيْبَتُهُ عن قريش وأبطأ ، فاتهموه وقالوا : نراه قد ضَبَّأَ واتبع محمداً سِرّاً ، وكتمَ إسلامه ، فلما دخل على هندٍ ليلاً قالت : قد أحْبُسْتَ حتّى أتَهَمَكَ قومُك ، فإن كنتَ جُتِّهَهم بنُجَحٍ فانت الرجل ! وقد كان دنا منها ليغشاه ، فأخبرها الخبر وقال : لم أجد إلا ما قال لى عليّ ، فضرَبْتُ برجلها في صدره وقالت : قُبِّحَتْ من رسولِ قوم !

قال الواقدي : فحدثني عبدُ الله بنُ عثمان ، عن أبي سليمان ، عن أبيه ، قال : لما أصبح أبو سُفْيَان حَلَقَ رأسه عند الصَّنَمِينَ : أساف ونائلة ، وذبحَ لهما ، وجعل يَمْسَحُ بالدم رءوسهما ، ويقول : لا أفارق عبادَتَكما حتّى أموت على ماماتٍ عليه أبي . قال : فعَل ذلك ليبرئُ نفسه ممّا اتَّهَمَتْهُ قريش به .

قال الواقدي : وقالت قريش لأبي سُفيان : ما صنعت ؟ وما وراءك ؟ وهل جئنا بكتاب من محمد وزيادة في المدة ؟ فإننا لا نأمن من أن يَفْزُونَا ، فقال : والله لقد أبى عليّ ، ولقد كلمت عليه أصحابه فما قَدَرْتُ على شيء منهم ، ورموني بكلمة منهم واحدة ، إلا أن عايًا قال لما ضاقت بي الأمور : أنت سيد كِنانة ، فأجرت بين الناس ، فناديت بالجواري ، ثم دخلتُ على محمد فقلت : إني قد أجرت بين الناس ، وما أظنّ محمدًا يردّ جوارى ، فقال محمد : أنت تقول ذاك يا أبا سُفيان ! لم يزد على ذلك ، قالوا : ما زاد عليّ على أن يَلْعَبَ بك تلعبا ؛ قال : فوالله ما وجدتُ غيرَ ذلك .

قال الواقدي : فحدثني محمد بن عبد الله ، عن الزهري ، عن محمد بن جُبَيْر بن مُطْعِم ، قال : لما خرج أبو سُفيان عن المدينة قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم لعائشة : جهّزينا وأخفي أمرَك . وقال رسولُ الله صلى الله عليه وآله : اللهم خذْ عن قريش الأخبارَ والعيونَ حتى نأتيهم بَغْةً ؛ ورؤي أنه قال : اللهم خذْ على أبصارهم فلا يروني إلا بغْةً ، ولا يسمعون بي إلا فجأة . قال : وأخذ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم الأتقَابَ وجعل عليها الرجالَ ، ومنعَ مَنْ يخرج من المدينة ، فدخل أبو بكر على عائشة وهي تجهّز رسولَ الله صلى الله عليه وسلم ، فعملَ له قمحًا سويقًا ودقيقًا وتمزّا ، فقال لها : أهما رسولُ الله صلى الله عليه وسلم بفزّو ؟ قالت : لا أدري ؛ قال : إن كان همّ بسفَرٍ فأذينا تهيأَ له ؛ قالت : لا أدري لعلّه أراد بني سُليم ، لعلّه أراد ثقيفًا أو هوازِينَ ! فاستعجِمتُ^(١) عليه ، فدخل على رسولِ الله صلى الله عليه وآله فقال : يا رسولَ الله ، أردتَ سَفَرًا ؟ قال : نعم ، قال : أفاتجهّز ؟ قال : نعم ، قال : وأين تريد ؟ قال : قريشا ، وأخفِ ذلكَ يا أبا بكر ، وأمر رسولُ الله صلى الله عليه وآله الناسَ فتجهّزوا ، وطوى عنهم الوجهَ الذي يريد ، وقال له أبو بكر : يا رسولَ الله ، أو ليسَ بيننا وبينهم مدة ؟ فقال : إنهم غدّروا ونقضوا العهدَ ،

(١) يقال استعجم عليه ؛ إذا سكت ولم يجر جوابًا .

فَأَنَا غَارِبُهُمْ ، فَاطُورٍ مَا ذَكَرْتُ لَكَ ، فَكَانَ النَّاسُ بَيْنَ ظَانٍ يَظُنُّ أَنَّهُ يَرِيدُ سُلَيْمًا ، وَظَانٍ يَظُنُّ أَنَّهُ يَرِيدُ هَوَازِينَ ، وَظَانٍ يَظُنُّ أَنَّهُ يَرِيدُ ثَقِيفًا ، وَظَانٍ يَظُنُّ أَنَّهُ يَرِيدُ الشَّامَ ، وَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَبَا قَتَادَةَ بْنَ رِبْعَةَ فِي نَفَرٍ إِلَى بَطْنِ لَيْظَنَ النَّاسُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ قَدَّمَ أَمَامَهُ أُولَئِكَ الرِّجَالِ لَتَوَجَّهَ إِلَى تِلْكَ الْجَهَةِ ، وَلِتَذْهَبَ بِذَلِكَ الْأَخْبَارُ .

قال الواقدي : حَدَّثَنِي الْمُنْذِرُ بْنُ سَعْدٍ ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ رُومَانَ ، قَالَ : لَمَّا أَجْمَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ الْمَسِيرَ إِلَى قُرَيْشٍ ، وَعَلِمَ بِذَلِكَ مَنْ عَلِمَ مِنَ النَّاسِ ، كَتَبَ حَاطِبُ بْنُ أَبِي بَلْتَعَةَ إِلَى قُرَيْشٍ يُخْبِرُهُم بِالَّذِي أَجْمَعَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فِي أَمْرِهِمْ ، وَأَعْطَى الْكِتَابَ امْرَأَةً مِنْ مُزَيْنَةَ ، وَجَعَلَ لَهَا عَلَى ذَلِكَ جُعْلًا عَلَى أَنْ تُبَلِّغَهُ قُرَيْشًا ، فَجَعَلْتُ الْكِتَابَ فِي رَأْسِهَا ، ثُمَّ قَتَلْتُ عَلَيْهِ قُرُونَهَا وَخَرَجْتُ بِهِ ، وَأَتَيْتُ الْخَبَرَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مِنَ السَّمَاءِ بِمَا صَنَعَ حَاطِبُ ، فَبَعَثَ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالزَّبِيرَ فَقَالَ : أَدْرِكَا امْرَأَةً مِنْ مُزَيْنَةَ قَدْ كَتَبَ مَعَهَا حَاطِبُ كِتَابًا يُخَذِّرُ قُرَيْشًا ، فَخَرَجَا وَأَدْرَكَاها بَدَى الْخَلِيفَةِ ، فَاسْتَنْزَلَاها وَالْتَمَسَا الْكِتَابَ فِي رَحْلِهَا فَلَمْ يَجِدَا شَيْئًا ، فَقَالَا لَهَا : نَحْلِفُ بِاللَّهِ مَا كَذَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا كَذَبْنَا ، وَلِتُخْرِجَنَّ الْكِتَابَ أَوْ لَنَكْشِفَنَّكَ . فَلَمَّا رَأَتْ مِنْهُمَا الْجِدَّةَ حَلَّتْ قُرُونَهَا ، وَأُسْتُخْرِجَتِ الْكِتَابَ فَدَفَعَتْهُ إِلَيْهِمَا ، فَأَقْبَلَا بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، فَدَعَا حَاطِبًا وَقَالَ لَهُ : مَا حَمَلَكَ عَلَى هَذَا ؟ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَاللَّهِ إِنِّي لَمْ أُسَلِّمْ مُؤْمِنٌ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ، مَا غَيَّرْتُ وَلَا بَدَّلْتُ ، وَلَكِنِّي كُنْتُ أَمْرًا أَيْلِسُ لِي فِي الْقَوْمِ أَصْلٌ وَلَا عَشِيرَةٌ ، وَكَانَ لِي بَيْنَ أَظْهَرِهِمْ أَهْلٌ وَوَلَدٌ ، فَصَانَعْتُهُمْ . فَقَالَ عُمَرُ : قَاتِلْكَ اللَّهُ ! تَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْخُذُ بِالْأَنْقَابِ وَتَكْتُبُ إِلَى قُرَيْشٍ تَحْذَرُهُمْ ! دَغْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَضْرِبْ عَنْقَهُ ، فَإِنَّهُ قَدْ نَافَقَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ

عليه وآله : وما يدريك يا عمر لعل الله قد أطلع على أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ! قال الواقدي : فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وآله من المدينة بالألوية المعقودة والزيات بعد العصر من يوم الأربعاء لعشر خلون من شهر رمضان لم يحل عقده حتى انتهى إلى الصلصل^(١) ، والمسلمون يقودون الخيل ، وقد امبتطوا الإبل ، وقدم أمامه الزبير بن العوام في مائتين ؛ قال : فلما كان بالبيداء نظر إلى غنان السماء ، فقال : إني لأرى السحاب تسهل^(٢) بنصر بني كعب - يعني خزاعة .

قال الواقدي : وجاء كعب بن مالك ليعلم أي جهة يقصد ؟ فبرك بين يديه على ركبتيه ، ثم أنشده :

قَصَيْنَا مِنْ تِهَامَةٍ كُلِّ نَحْبٍ ^(٣)	وخيبر ثم أحمينا الشيوفا
فَسَائِلُهُمْ وَلَوْ نَطَقَتْ لَقَالَتْ	قَوَاضِيَهُنْ دَوْسًا أَوْ ثَقِيفًا
فَلَسْتُ بِحَاضِرٍ إِنْ لَمْ تَرَوْهَا	بِسَاحَةِ دَارِكُمْ مِنْهَا أَلُفًا
فَنَنْتَزِعُ الْخِيَامَ بِيْطُنٍ وَجَّ	وَنَتْرُكُ دُورَكُمْ مِنْهَا خُلُوفًا

قال : فتبسم رسول الله صلى الله عليه وآله ولم يزد على ذلك ، فجعل الناس يقولون : والله ما بين لك رسول الله صلى الله عليه وآله شيئاً ، فلم تزل الناس كذلك حتى نزلوا بمر الظهران .

قال الواقدي : وخرج العباس بن عبد المطلب ونخرفة بن نوفل من مكة يطلبان رسول الله صلى الله عليه وآله ظناً منهما أنه بالمدينة يريدان الإسلام ، فلقياه بالشقيا .

(١) صلصل : بناوحي المدينة على سبعة أميال منها ؛ نزل بها رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خرج من المدينة إلى مكة عام الفتح . ياقوت .

(٢) استهل السحاب ؛ إذا كثرت انصابه . (٣) النجب : النذر .

قال الواقدي : فلما كانت الليلة التي أصبح فيها بالجحفة رأى فيها أبو بكر في منامه أن النبي صلى الله عليه وآله وأصحابه قد دنوا من مكة فخرجت عليهم كلبه تهرة^(١) فلما دنوا منها استلقت على قفاها ، وإذا أطباؤها^(٢) تشخب لبنا . فقصها على رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقال : ذهب كلهم ، وأقبل درهم ، وهم سائلونا بأرحامهم ، وأنتم لا قون بعضهم ، فإن لقيتم أبا سفيان فلا تقتلوه .

قال الواقدي : وإلى أن وصل مرّ الظهران لم يبلغ قريشاً حرف واحد من حاله ، فلما نزل بمرّ الظهران أمر أصحابه أن يؤقدوا النار ، فأوقدوا عشرة آلاف نار ، وأجمعت قريش أن يبعثوا أبا سفيان يتجسس لهم الأخبار ، فخرج هو وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء . قال : وقد كان العباس بن عبد المطلب قال : واسوء صباح قريش ! والله إن دخلها رسول الله صلى الله عليه وآله عنوة إنه لهلاك قريش آخر الدهر ؛ قال العباس : فأخذت بغلة رسول الله صلى الله عليه وآله والشهباء فركبتها ، وقلت : ألتمس حظاً أو إنساناً أبعثه إلى قريش فيأتقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يدخلها عليهم عنوة ؛ فوالله إني لفي الأراك ليلاً أبتغي ذلك إذ سمعت كلاماً يقول : والله إن رأيت كالميلة نارا ، قال : يقول بديل بن ورقاء : إنها نيران خزاعة جاشها^(٣) الحرب . قال : يقول أبو سفيان : خزاعة أذل من أن تكون هذه نيرانها وعسكرها ؛ فعرفت صوته ، فقلت : أبا حنظلة ! فعرف صوتي ، فقال : لبيك أبا الفضل ! فقلت : ويحك ! هذا رسول الله في عشرة آلاف ، وهو مصبحكم ؛ فقال : بأبي وأمي ، فهل من حيلة ! فقلت : نعم ، تركب بحجز هذه البغلة ، فأذهب بك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه إن ظفر بك دون ذلك ليقتلنك ؛ قال : والله أنا أرى ذلك ، فركب خلفي ، ورحل

(١) تهرة : تنبيح .

(٢) الأطباء : حملات الضرع من ذات الحف والظلف والحافر .

(٣) جاشها الحرب : أفرعها .

بُدِيل وحكيم فتوجهت به فلما مرتت به على نار من نيران المسلمين قالوا : من هذا ؟ فإذا رأوني قالوا : عمُّ رسول الله صلى الله عليه وسلم على بَغْلَةٍ رسول الله ، حتى سررتُ بنار عمر بن الخطاب ، فلما رآني قال : من هذا ؟ قلت : العباس ، فذهب ينظرُ فرأى أبا سُفْيَانَ خَلْفِي ، فقال : أبو سُفْيَانَ عدوُّ الله ! الحمدُ لله الذي أمكن منك بغير عهد ولا عقد ! ثم خرج يشتدُّ نحو رسول الله صلى الله عليه وآله ، ورَكَضَتِ البَغْلَةُ حتى أَجْتَمَعْنَا جميعاً على باب قُبَّةِ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فدخلتُ ودخلَ عمرُ بنُ الخطاب على أُثْرِي ، فقال عمر : يا رسول الله ، هذا أبو سُفْيَانَ عدوُّ الله قد أمكن الله منه بغير عقد ولا عهد ، فدعني أضرب عنقه ، فقلت : يا رسول الله ، إني قد أَجَرْتَهُ ، ثم لُزِمْتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلتُ : والله لا يُنَاجِيهِ اللَّيْلَةُ أَحَدٌ دوني ، فلما أَكْثَرَ عمرُ فيه قلت : مهلاً يا عمر ! فإنه لو كان رجلاً من عِدِّي بن كعب ما قلت هذا ، ولكنه أَحَدُ بني عبد مناف . فقال عمر : مهلاً يا أبا الفضل ، فوالله لإسلامك كان أَحَبَّ إليَّ من إسلام الخطاب - أو قال : من إسلام رجلٍ من وَلَدِ الخطاب - لو أسلم ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : اذهب به فقد أَجَرْتَهُ ؛ فليَبْتَ عندك حتى تغدو به علينا إذا أصبحت . فلما أصبحتُ غدوتُ به ، فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وآله قال : وَيْحَكَ يا أبا سُفْيَانَ ! ألم يَأْنِ لَكَ أن تعلم أن لا إِلَهَ إِلَّا الله ! قال : بأبي أنت ما أَحْلَمَكَ وأَكْرَمَكَ وأعْظَمَ عَفْوَكَ ! قد كان يَقَعُ في نفسي أن لو كان مَعَ الله إِلَهٌ آخرُ لأَغْنِي ؛ قال : يا أبا سُفْيَانَ ألم يَأْنِ لَكَ أن تعلم أني رسول الله ! قال : بأبي أنت ما أَحْلَمَكَ وأَكْرَمَكَ وأعْظَمَ عَفْوَكَ ! أما هذه فوالله إن في النَّفْسِ منها لَشَيْئاً بعدُ ، قال العباس : فقلتُ : وَيْحَكَ ! تشهدُ وقل لا إِلَهَ إِلَّا الله محمد رسول الله قبل أن تُقْتَلَ . فتَشَهَّد . وقال العباس : يا رسول الله ، إِنَّكَ قد عرفت أبا سُفْيَانَ وفيه الشَّرَفُ والفَخْرُ ، فأَجْعَلْ له شَيْئاً ، فقال : مَنْ دخل دارَ أبي سُفْيَانَ فهو آمن ، ومن أغلق دارَه فهو آمن ، ثم قال : خذْهُ فأَحْبِسْهُ بِمَضِيقِ الوَادِي إلى خَطْمِ الجَبَلِ

حتى تمر عليه جنود الله فيراها . قال العباس : فعدلتُ به في مضيق الوادي إلى خضم
الجليل فخبسته هناك ، فقال : أغدراً يا بني هاشم ! فقلتُ له : إن أهل النبوة لا يَغْدِرُونَ ،
وإنما حبستك لحاجة ؛ قال : فهلاً بدأتَ بها أولاً فأعلمتَنيها ، فكان أفرخ لرُوعي ! ثم
مرت به القبائل على قادسيها ، والكتائبُ على راياتها ، فكان أول من مرَّ به خالد بن
الوليد في بني سُليم ، وهم ألف ، ولهم لواءان يَحْمِلُ أحدهما العباسُ بنُ مرداس والآخر
خُفاف بن نُدْبة ، وراية يَحْمِلُها المقداد ، فقال أبو سُفيان ، يا أبا الفضل ، من هؤلاء ؟ قال :
هؤلاء بنو سُليم ، وعليهم خالدُ بنُ الوليد ، قال : الغلام ؟ قال : نعم ، فلما حاذى خالد
العباسَ وأبا سُفيان كَبُرَ ثلاثاً وكَبُرُوا معه ، ثم مضوا . ومرَّ على أثره الزبير بنُ العوام في
خمسائة ، فيهم جماعةٌ من المهاجرين وقومٌ من أَفْئاء الناس ، ومعه رايةٌ سوداء ، فلما
حاذاهما كَبُرَ ثلاثاً ، وكَبُرَ أصحابُهُ فقال : من هذا ؟ قال : هذا الزبير ، قال : ابن أختك ؟
قال : نعم ، قال : ثم مرت به بنو غِفَار في ثلثمائة يَحْمِلُ رايَتهم أبو ذَرٍّ - ويقال : إيماء بن رَحْضة -
فلما حاذوها كَبُرُوا ثلاثاً ، قال : يا أبا الفضل : مَنْ هؤلاء ؟ قال : بنو غِفَار ؛ قال : مالي
ولبني غِفَار ! ثم مرت به أسلم في أربعمائة يَحْمِلُ لواءها يزيدُ بن الخصب ، ولواء آخر مع
ناجية بن الأنجم ، فلما حاذوه كَبُرُوا ثلاثاً ، فسأل عنهم فقال : هؤلاء أسلم ، فقال : مالي
ولأسلم ! ما كان بيننا وبينهم تَرَّة قطّ ، ثم مرت بنو كعب بن عمرو بن خُزاعة في
خمسائة يَحْمِلُ رايَتهم بشرُ بن سُفيان ، فقال : من هؤلاء ؟ قال : كعب بن عمرو ، قال :
نعم خلفاء محمد ، فلما حاذوه كَبُرُوا ثلاثاً . ثم مرت مُزَيْنَةُ في ألفٍ فيها ثلاثةُ ألوية مع
النجم بن مقرن ، وبلال بن الحارث ، وعبد الله بن عمرو ، فلما حاذوها كَبُرُوا ، قال :
من هؤلاء ؟ قال : مُزَيْنَةُ ، قال : يا أبا الفضل ، مالي ولمُزَيْنَةَ ، قد جاءَتني تُقَعِّع من شواهدنا^(١) .

ثم مرت جُهينة في ثمانمائة ، فيها أربعة ألوية مع معبد بن خالد ، وسويد بن صخر ، ورافع بن مكيث ، وعبد الله بن بدر ، فلما حاذوه كثبوا ثلاثا ، فسأل عنهم ، فقيل : جُهينة . ثم مرت بنو كفانة وبنو ليث وضمرة وسعد بن أبي بكر في مائتين ، يحمل لواءهم أبو واقد الليثي ، فلما حاذوه كثبوا ثلاثا ، قال : من هؤلاء ؟ قال : بنو بكر . قال : نعم أهل شؤم ، هؤلاء الذين غزا أنا محمد لأجلهم ! أما والله ما شورت فيهم ، ولا علمت ، ولقد كنت له كارها حيث بلغني ، ولكنه أمر حم^(١) ، قال العباس ، لقد خار الله لك في غزو محمد إيتاكم ، ودخلتم في الإسلام كافة ، ثم مرت أشجع - وهم آخر من مر به قبل أن تأتي كتيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهم ثلاثة يحمل لواءهم معقل بن سنان ، ولواء آخر مع نعيم بن مسعود فكثبوا - قال : من هؤلاء ؟ قال : أشجع ، فقال : هؤلاء كانوا أشد العرب على محمد ، قال العباس : نعم ؛ ولكن الله أدخل الإسلام قلوبهم ؛ وذلك من فضل الله . فسكت وقال : أما مر محمد بعد ؟ قال : لا ، ولو رأيت الكتيبة التي هو فيها لرأيت الحديد والخيول والرجال ، وما ليس لأحد به طاقة ، فلما طلعت كتيبة رسول الله صلى الله عليه وآله والخضراء ، طلعت سواد شديدة وغبرة من سفاك الخيل ، وجعل الناس يملأون ، كل ذلك يقول : أما مر محمد بعد ؟ فيقول العباس : لا ، حتى مر رسول الله صلى الله عليه وآله يسير على ناقته القصوى ، بين أبي بكر وأسيد بن حضير ، وهو يحدتهما ، وقال له العباس : هذا رسول الله صلى الله عليه وآله في كتيبته الخضراء ، فأ نظر ، قال : وكان في تلك الكتيبة وجوه المهاجرين والأنصار ، وفيها الألوية والرايات ، وكلهم منغمسون في الحديد ، لا يرى منهم إلا الحدق ، ولعمري بن الخطاب فيها زجل^(٢) وعليه الحديد ، وصوته عال ، وهو يزعها ، فقال : يا أبا الفضل ، من هذا المتكلم ؟ قال : هذا

عمرُ بنُ الخطَّابِ ؛ قال : لقد أمرَ أمرُ بنى عَدِيَّ بعدَ قَلَّةٍ وذِلَّةٍ ! فقال : إنَّ اللهَ يرفعُ من يشاءُ بما يشاءُ ، وإنَّ عمرَ ممَّن رفعه الإسلامُ ، وكان في الكتيبة ألفا دارع ، وراية رسولِ الله صلى الله عليه وسلم مع سعد بنِ عُبادة ، وهو أمام الكتيبة ، فلما حاذاهما سعد نادى يا أبا سُفيان :

اليومَ يومُ المَلْحَمَةِ اليومَ تُسبَى الحُرْمَةُ

اليومَ أذلَّ اللهَ قريشا ، فلما حاذاهما رسولُ الله صلى الله عليه وآله ناداه أبو سُفيان :

يا رسولَ الله ، أمرتَ بقتل قومك ؟ إنَّ سعدا قال :

اليومَ يومُ المَلْحَمَةِ اليومَ تُسبَى الحُرْمَةُ

اليومَ أذلَّ اللهَ قريشا ، وإني أنشدك اللهَ في قومك فانتَ أبرُّ الناس ، وأرسمَ الناس ، وأوصلَ الناس . فقال عثمان بنُ عفَّان وعبدُ الرحمن بنُ عوف : يا رسولَ الله ، إنَّا لا نأمنُ سعدا أن يكونَ له في قريشِ صَوْلَةٌ ، فوقفَ رسولُ الله صلى الله عليه وآله وناداه ، يا أبا سُفيان ، بل اليومَ يومُ المَرَحَةِ ، اليومَ أعزَّ اللهَ قريشا . وأرسلَ إلى سعدٍ فعزَّله عن اللِّواء . وأختلِفَ فيمن دَفَعَ إليه اللِّواءُ ف قيل : دَفَعَهُ إلى عليِّ بنِ أبي طالبٍ عليه السلام ، فذهب به حتَّى دخلَ مَكَّةَ ، فغرَّزَه عند الرِّكنِ - وهو قولُ ضِرار بنِ الخطَّابِ الفِهْرِي - وقيل : دَفَعَهُ إلى قيس بنِ سَعْد بنِ عُبادة - ورأى رسولُ الله صلى الله عليه وآله أنَّه لم يُخْرِجْهُ عن سعد حيث دَفَعَهُ إلى ولده ، فذهب به حتَّى غرَّزَه بالحِجُونِ ؛ قال : وقال أبو سُفيان للعباس ! ما رأيتَ مثلَ هذه الكتيبة قطَّ ، ولا أخبرنيهِ بخبر ، سبحان الله ! ما لأحدٍ بهؤلاءِ طاقة ولا يدان ؛ لقد أصبحَ ملكُ ابنِ أخيك ياعباس عظيمًا ، قال : فقلت : وَيَنحَك ! إنَّه ليس بمُلك ، وإنَّها التَّبَوَّةُ ؛ قال : نعم .

قال الواقدي : قال العباس : فقلت له : أنجَ وَيَنحَك ، فأدريءَ قومك قبل أن يدخلِ ،

عليهم ؛ فخرج أبو سُفيانَ حتى دخل من كداء وهو يُنادي : مَنْ دَخَلَ دارَ أبي سُفيان فهو آمِنٌ ، ومن أغلق عليه بابَه فهو آمِنٌ ، حتى أَنتهى إلى هندِ بنتِ عُتبة ، فقالت : ما وراءك؟ قال : هذا مُحَمَّدٌ في عَشْرَةِ آلافٍ ، عليهم الحديد ، وقد جَمَلَ لِي أَنَّهُ من دَخَلَ دارِي فهو آمِنٌ ، ومن أغلق عليه بابَه فهو آمِنٌ ، وَمَنْ أَلْقَى سلاحَه فهو آمِنٌ ، فقالت : قَبْحَكَ اللهُ من رسول قوم ! وجَعَلْتَ تقول : وَيَحْكُم ! اقتلوا وافدَكم قَبْحه اللهُ مِنْ وافد قوم ! فيقول أبو سُفيان : وَيَحْكُم ! لا تَفَرِّتْكم هذه من أنفسكم ، فَإِنِّي رَأَيْتُ ما لم تَرَوْا : الرجالَ ، والكُرَاعَ ، والسلاحَ ، ليس لأحد بهذا طاقة ، مُحَمَّدٌ في عَشْرَةِ آلافٍ ، فَأَسْلِمُوا تَسْلَمُوا . وقال المبرد في "الكامل" : "أَمَسَكَ هَندُ برأسِ أبي سُفيان وقالت : بُسْ طليعةُ القومِ والله ما خدشت خدشا ، يا أَهْلَ مَكَّةَ ، عليكم الحِميت الدِّمَم فاقتلوه . قال : الحِميت : الزَّقْ المَرْقَت .

قال الواقدي : وخرج أَهْلُ مَكَّةَ إلى ذِي طُوًى يَنْظُرُونَ إلى رسولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وآله ، وانضَوًى إلى صَفْوَانَ بنِ أُمَيَّةَ وعِكرمةَ بنِ جَهل وسُهَيْلِ بنِ عمرو ناسٌ من أَهْلِ مَكَّةَ ومن بنى بَكر وهُذَيْل ، فَلَبِسُوا السِّلاحَ ، وأَقْسَمُوا لا يَدْخُلُ مُحَمَّدٌ مَكَّةَ عَنوةً أبدا . وكان رجلٌ من بنى الدَّوْل يُقال له : حَماسُ بنِ قيسِ بنِ خالِدِ الدَّوْلِيِّ لَمَّا سَمِعَ بِرَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وآله جَلَسَ يُصَلِّحُ سلاحَه ، فقالت له امرأته : لِمَ تُعِدُّ السِّلاحَ ؟ قال : لِمُحَمَّدٍ وأَصحابه ، وإِنِّي لأَرْجُو أَنْ أُخَدِمَكَ مِنْهُمْ خادما ، فَإِنَّكَ إِلَيْهِ محتاجة ، قالت : وَيَحْكُ لا تَفْعَل ! لا تَقَاتِلْ مُحَمَّدًا ، والله ليضَلَّنَ هذا عَنكَ لو رَأَيْتَ مُحَمَّدًا وأَصحابه ؛ قال : سَتَرَيْنَ ، وأقبل رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وآله وهو على ناقته القُصْوَى معتَجِرًا ^(١) بِبُرْدِ حَبْرَةٍ ، وعليه عمامةٌ سوداء ، ورايتُهُ سوداء ، ولواؤُهُ أسود ، حتى وَقَفَ بِذِي طُوًى ، وتوسَّطَ الناسَ ، وإن عُثْنُونَهُ لَيْسَ واسطةَ الرِّحْلِ ، أو يَقْرُبُ مِنْهُ تَواضعا اللهُ حيثَ رَأَى ما رَأَى من الفَتْحِ وكثرةِ المسلمين ، وقال : لا عيشَ إِلَّا عيشُ الآخرة .

(١) معتَجِرًا : لا بَسًا .

وجعلت الخليلُ تعجّ بذى طوى فى كل وجه ، ثم ثابت وسكنت ، والتفت رسولُ الله صلى الله عليه وآله إلى أسيد بن حضير ، فقال : كيف قال حسان بن ثابت ؟ قال : فأنشده :

عَدِمْنَا خَيْلَنَا إِنْ لَمْ تَرَوْهَا تُشِيرُ النَّعْمَ مَوْعِدُهَا كَدَاهُ ^(١)

تَظَلَّ جِيَادُنَا مَظْمَرَاتٍ تَلْطَمُهُنَّ بِالْخُمْرِ النِّسَاءُ ^(٢)

فتبسم رسولُ الله صلى الله عليه وآله ، وحمد الله ، وأمر الزبير بن العوام أن يدخل من كداء ، وأمر خالد بن الوليد أن يدخل من الليط ، وأمر قيس بن سعد أن يدخل من كداء ، ودخل هو صلى الله عليه وآله من أذاخر .

قال الواقدي : حدثني مروان بن محمد ، عن عيسى بن عميلة الفزارى ، قال : دخل رسولُ الله صلى الله عليه وآله مكة بين الأقرع بن حابس وعيينة بن حصن .

قال الواقدي : ورؤى عيسى بن معمر ، عن عباد بن عبد الله ، عن أسماء بنت أبي بكر ، قالت : صعد أبو قحافة بصغرى بناته وأسمها قريبة ، وهو يومئذ أعشى ، وهى تقوده حتى ظهرت به إلى أبي قبيس ، فلما أشرفت به قال : يا بُنَيَّة ، ماذا ترين ؟ قالت : أرى سواداً مجتمعاً مقبلاً كثيراً ! قال : يا بُنَيَّة ، تلك الخليل ، فانظري ماذا ترين ؟ قالت : أرى رجلاً يسعى بين ذلك السواد مقبلاً ومدبراً ، قال : ذاك الوازع ، فانظري ماذا ترين ؟ قالت : قد تفرق السواد ، قال : قد تفرق الجيش ، البيت البيت ؛ قالت : فزلت الجارية به وهى تُرعب لما ترى ، فقال : يا بُنَيَّة ، لا تخافى ، فوالله إن أخاك عتيقاً لا تُرُ أصحاب محمد عند محمد ؛ قالت : وعليها طوق من فضة ، فاختلسته بعض من دخل ،

(١) ديوانه • والنعم : الفبار .

(٢) مَظْمَرَات : مسرعات . والخمر : جم غفار .

فلما دخل رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله مكة جمل أبو بكر يُنادي : أنشدكم الله أيها الناس طَوْقَ أُخْتِي ! فلم يرد أحد عليه ، فقال : يا أُخْتِي احتسبي طَوْقَكَ ، فإن الأمانة في الناس قليل .

قال الواقدي : ونهَى رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله عن الحرب ، وأمرَ بقتل سبعة رجال وأربع نسوة : عكرمة بن أبي جهل ، وهبَار بن الأسود ، وعبد الله بن سعد بن أبي سرح ، ومقيس بن صُبابَة الليثي ، والحَوَيْزْث بن نفيل ، وعبد الله بن هلال بن خَطَل الأدرمي ، وهند بنت عُتْبَة ، وسارة مولاة لبني هاشم ، وقَيْنَتَيْن لابن خَطَل : قريبا وقريبة ، ويقال : قريبا وأرنب .

قال الواقدي : ودخلت الجنودُ كلها ، فلم تلقَ حرباً إلا خالد بن الوليد فإنه وجدَ جمعا من قريش وأحايشها قد جمعوا له ، فيهم صفوان بن أمية ، وعكرمة بن أبي جهل ، وسهيل بن عمرو ، فنعوه الدخول ، وشهروا السلاح ، ورموه بالنبل ، وقالوا : لا تدخلها عنوة أبداً ؛ فصاح خالد في أصحابه ، وقَاتَلَهُمْ ، فقتل من قريش أربعة وعشرون ، ومن هذيل أربعة ، وانهزموا أقبح انهزام حتى قَتَلُوا بالحزورة ، وهم مُوتُونَ من كل وجه ، وأنطلقت طائفةٌ منهم فوق رموس الجبال ، وأتبعهم المسلمون ، وجعل أبو سُفيان بن حرب وحكيم بن حزام يناديان : يا معشرَ قريش ، علام تفتلون أنفسكم؟ من دخل داره فهو آمن ، ومن أغلق عليه بابه فهو آمن ، ومن وضع السلاح فهو آمن ، فجعل الناسُ يقتحمون الدور ويفلقون عليهم الأبواب ، ويَطْرَحُونَ السلاح في الطرق حتى يأخذه المسلمون .

قال الواقدي : وأشرف رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله من على ثِيَابَةِ أذاخر ، فنظر إلى البارقة ، فقال : ما هذه البارقة ؟ ألم أنه عن القتال ؟ قيل : يا رسول الله ، خالد بن الوليد

قُوَيْل ، ولو لم يُقاتَلْ ما قَاتَلَ ؛ فقال : قضاء الله خير ، وأقبل ابن خطل مدججا في الحديد على فرس ذنوب^(١) بيده قنّاة يقول : لا والله لا يدخلها عنوة حتى يرى ضربا كأفواه المزاد ، فلما أنهى إلى الخندمة ورأى القتال دخله رُعب حتى ما يستمسك من الرعدة ، وصرّ هاربا حتى أنهى إلى الكعبة ، فدخل بين أستارها بعد أن طرح سلاحه وترك فرسه ، وأقبل حماس بن خالد الدؤلى منهزما حتى أتى بيته فدقه ، ففتحت له امرأته فدخل ، وقد ذهبت رُوحه ، فقالت : أين الخادم التى وعدتنى ؟ مازلت مُنتظرتك منذُ اليوم ، تسخر به ، فقال : دعى هذا وأغلق الباب ، فإنه من أغلق بابَه فهو آمن ، قالت : ويحك ! ألم أنهك عن قتال محمد ! وقلت لك : إني ما رأيته يقاتلكم مرة إلا وظهر عليكم ، وما بابنا ؟ قال : إنه لا يفتح على أحدٍ بابَه ، ثم أنشدها^(٢) :

إنك لو شهدتنا بالخندمة إذ قرّ صفوان وفّر عكرمة
وابو يزيد كالعجوز المؤتممة وضربتنا بالسيوف المسلمة^(٣)
لهم زئير خلفنا وغنمة لم تنطق في اللوم أدنى كلمة^(٤)

قال الواقدي : وحدثني قدامة بن موسى ، عن بشير مولى المازنيين ، عن جابر بن عبد الله ، قال : كنتُ ممن لزم رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ ، فدخلت معه يوم الفتح من أذاخر ، فلما أشرف نظر إلى بيوت مكة ، حمّد الله وأثنى عليه ، ونظر إلى موضع قبة بالأبطح تجاه شعب بنى هاشم حيث حُصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهله ثلاث

(١) ذنوب : وافر الذنب بالتحريك .

(٢) سيرة ابن هشام ٤ : ٢٧

(٣) المؤتمّة : التى قتل زوجها فبقى لها أولاد أيتام ، والمسلمة ، أراد المسلمين ، وبمده فى ابن هشام :

يَقْطَعْنَ كُلَّ سَاعِدٍ وَجُجْمَةٍ ضَرْبًا فَلَا يَسْمَعُ إِلَّا غَنَمَةً

(٤) ابن هشام : « لهم نهيت » .

سنين ؛ وقال : يا جابر ، إنَّ منزلنا اليومَ حيثُ تقاسمتُ علينا قريشُ في كُفْرها ؛ قال جابر :
فذكرتُ كلاما كنتُ أسمعُه منه في المدينة قبل ذلك ، كان يقول : منزلنا غداً إن شاء الله
إذا فتَحَ علينا مكةَ في الخيف حيثُ تقاسموا على الكُفْرِ .

قال الواقديّ : وكانت قُبَّة يومئذٍ بالأدَم ضُرِبَتْ له بالحجون ، فأقبل حتى انتهى
إليها ومعه أمّ سَلَمَة وميمونة .

قال الواقديّ : وحدثني معاوية بن عبد الله بن عبيد الله ، عن أبيه ، عن أبي رافع ،
قال : قيل للنبيّ صَلَّى الله عليه وآله : ألا تنزل منزلك من الشعب ؟ قال : وهل ترك
لنا عَقِيل من منزل ؛ وكان عَقِيل قد باع منزل رسول الله صَلَّى الله عليه وآله ومنازل
إِخوته من الرجال والنساء بمكةَ ، فقيل لرسول الله صَلَّى الله عليه وآله : فانزل في بعض
بيوت مكةَ من غير منازلك . فأبى وقال : لا أدخل البيوت ؛ فلم يزل مضطرباً بالحجون
لم يدخل بيتاً ، وكان يأتي إلى المسجد من الحجون ، قال : وكذلك فعل في عُمره
القضيّة وفي حجّته .

قال الواقديّ : وكانت أمّ هانئ بنتُ أبي طالب تحت هُبيرة بن أبي وهب الخزومي
فلما كان يوم الفتح دخل عليها حمّوان لها : عبدُ الله بنُ أبي ربيعة والحارث بن هشام
الخزوميّان ، فاستجارا بها ، وقالا : نحن في جِوارك ؛ فقالت : نعم ، أنما في جوارى . قالت
أمّ هانئ : فهما عندي إذ دخل عليّ فارسٌ مدجّج في الحديد ولا أعرفه ، فقلت له : أنا بنت
عمّ رسول الله ، فأسفر عن وجهه ، فإذا عليّ أخي ، فاعتنقته ، ونظر إليهما فشهر السيف
عليهما ، فقلتُ : أخي من بين الناس تصنع بي هذا ؟ فألقيتُ عليهما ثوباً ، فقال :
أتجبرين المشركين ؟ فخلتُ دونهما ، وقلت : لا والله وابتدىء بي قبلهما ؛ قالت : فخرج
ولم يكذُ ، فأغلقتُ عليهما بيتاً ، وقلت : لا تخافا ، وذهبتُ إلى خِباء رسول الله صَلَّى الله

عليه وآله بالبطحاء فلم أجده ، ووجدتُ فيه فاطمة ، فقلت لها : ما لقيتُ من ابن أمي عليٍّ ! أجرتَ حَمَوَيْنِ لي من المشركين ، فتَفَلَّتَ عليهما ليقتلهما ، قالت : وكانت أشدَّ عليٍّ من زوجها ، وقالت : لِمَ تُجِيرُ المشرِكين ! وطلَّع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه الغُبَارُ ، فقال : مرحباً بفاختة - وهو اسمُ أم هانيء - فقلتُ : ماذا لقيت من ابن أمي عليٍّ ما كدتُ أفلت منه ! أجرتَ حَمَوَيْنِ لي من المشركين ، فتَفَلَّتَ عليهما ليقتلهما ، فقال : ما كان ذلك له ، قد أَجَرْنَا من أجرتِ وَأَمَّنَّا من أَمَّنتِ ، ثم أمر فاطمة فَسَكَبَتْ له غُسْلاً فاغتسل ، ثم صلى ثمانى رَكَعات في ثوب واحد ملتحفاً به وقت الصُّحَى ؛ قالت : فرجعتُ إليهما وأخبرتُهما ، وقلت : إن شئتما فأقيما ، وإن شئتما فارجعا إلى منازلكما ، فأقاما عندي في منزلي يومين ، ثم انصرفا إلى منازلهما .

وَأَتَى آتٍ إِلَى النَبِيِّ صلى الله عليه وآله فقال : إِنَّ الحارث بن هشام وعبد الله ابن أبي ربيعة جالسان في ناديمهما متفضَّلان في المِلاء المزْعُفر ، فقال : لا سبيل إليهما ، قد أجَرناهما .

قال الواقدي : ومكث رسول الله صلى الله عليه وآله في قَبْتِهِ ساعةً من النهار ، ثم دعا بِراحِلته بعد أن اغتسل وصلى ، فَأَدْنَيْتُ إلى باب القبة ، وخرج وعليه السلاح والمِغْفَر على رأسه ، وقد صفَّ له الناس ، فركبها والخيلُ تَمَجَّجٌ^(١) ما بين الخِندمة إلى الحِجَون ، ثم مرَّ وأبو بكر إلى جانبهِ على راحلةٍ أخرى يسير ويُحَادِثُهُ ، وإذا بناتُ أبي أَحِيحة سَمِيد بن العاص بالبطحاء حذاء منزل أبي أَحِيحة وقد نَشَرْنَ شعورهنَّ ، فلطمن وجوه الخيل بالخرُّ ، فنظر رسول الله صلى الله عليه وآله إلى أبي بكر ، فتبسَّم وأنشده قولَ حَسَّان :

تَظَلَّ جِيَادُنَا مَتَمَطَّرَاتٍ يَلْطَمُنَ بِالْخُمْرِ النِّسَاءُ

فلما انتهى إلى الكعبة تقدّم على راحلته ، فاستلم الركن بمِخْجَنِهِ ، وكَبَّرَ فَكَبَّرَ
المسلمون لتكبيره ، وعَجَّوا بالتكبير حتى ارتجّت مكة ، وجعل رسول الله صلى الله عليه
 وآله يشير إليهم أن اسكتوا والمشركون فوق الجبال ينظرون ، ثم طاف بالبيت على
 راحلته ، ومحمد بن مسلمة آخِذٌ بِزِمَامِهَا ، وحول الكعبة ثلثمائة وستون صنماً مرصوفة
 بالرصاص ، وكان هُبَلُ أعظمها ، وهو تجاه الكعبة على بابها ، وإساف ونائلة حيث
 ينحرون ويذبحون الذبائح ، فجعل كلما يمرّ بهنّ منها يشير بقضيب في يده ويقول : ﴿ جاء
 الحق وزهق الباطل ، إنَّ الباطل كان زهوقاً ﴾ ؛ فيقع الصنم لوجهه ، ثم أمر بهبل فكسر
 وهو واقف عليه ، فقال الزبير لأبي سفيان : يا أبا سفيان ، قد كسر هُبَلٌ ، أما إنك قد
 كنت منه يوم أحد في غرور حين تزعم أنه قد أنعم ، فقال : دع هذا عنك يا بن العوام ، فقد
 أرى أن لو كان مع إله محمد غيره لكان غير ما كان .

قال الواقدي : ثم انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس ناحية من المسجد
 وأرسل بلالاً إلى عثمان بن طلحة يأتيه بالمفتاح ، مفتاح الكعبة ، فقال عثمان : نعم ، فخرج إلى
 أمه وهي بنت شيبه ، فقال لها والمفتاح عندها يومئذ : إن رسول الله صلى الله عليه وآله
 قد طلب المفتاح ، فقالت : أعيذك بالله أن يكون الذي يذهب ماثرة قومه على يده ! فقال :
 فوالله لتأتيني به أو ليأتيتك غيري فيأخذه منك ، فأدخلته في حُجْرَتِهَا ، وقالت : أيّ
 رجل يدخل يده هاهنا ! فبينما هما على ذلك وهو يكلمها إذ سمعت صوت أبي بكر وعمر
 في الدار ، وعمر رافع صوته حين رأى عثمان أبطاً : يا عثمان اخرج ، فقالت أمه : خذ المفتاح
 فلا تأخذه أنت أحبُّ إلى من أن يأخذه تيم وعدى ، فأخذه فأتى به رسول الله صلى الله
 عليه وآله ، فلما تناوله بسط العباس بن عبد المطلب يده وقال : يا رسول الله ، بأبي أنت ! اجمع
 لنا بين السقاية والحجابه ؛ فقال : إنما أعطيكم ما ترضون فيه ، ولا أعطيكم ما ترزءون منه ،

قالوا : وكان عثمانُ بنُ طلحة قد قَدِمَ على رسول الله صلى الله عليه وآله مع خالد بن الوليد وعمر بن العاص مسلما قبل الفتح .

قال الواقدي : وبَعَثَ رسول الله صلى الله عليه وآله عمر بن الخطاب ومعه عثمان بن طلحة ، وأمره أن يفتح البيت فلا يدع فيه صررة ولا تمثالا إلا صورة إبراهيم الخليل عليه السلام ، فلما دخل الكعبة رأى صورة إبراهيم شيخا كبيرا يستقسم بالأزلام^(١) .

قال الواقدي : وقد روى أنه أمره بمحو الصور كلها لم يستثن ، فترك عمر صورة إبراهيم ، فقال لعمر : ألم أمرك ألا تدع فيها صورة ؟ فقال عمر : كانت صورة إبراهيم ، قال : فاحمها ، وقال : قاتلهم الله ، جعلوه شيخا يستقسم بالأزلام !

قال : ومحا صورة مريم . قال : وقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وآله محا الصور بيده ، روى ذلك ابن أبي ذئب ، عن عبد الرحمن بن مهران ، عن عُمر بن مولى ابن عباس ، عن أسامة بن زيد ، قال : دخلتُ مع رسول الله صلى الله عليه وآله الكعبة ، فرأى فيها صوراً ، فأمرني أن آتيه في الدلو بماء ، فجعل يبسل به الثوب ويضرب به الصور ويقول : « قاتل الله قوماً يصورون ما لا يخلقون ! » .

قال الواقدي : وأمر رسول الله صلى الله عليه وآله بالكعبة فأغلقت عليه ، ومعه فيها أسامة بن زيد ، وبلال بن رباح ، وعثمان بن طلحة ، فكث فيها ماشاء الله ، وخالد بن الوليد واقف على الباب يدب الناس عنه ، حتى خرج رسول الله صلى الله عليه وآله ، فوقف وأخذ بعضادتي^(٢) الباب ، وأشرف على الناس وفي يده المفتاح ، ثم جعله في كفه ، وأهل مكة قيام تحتَه ، وبعضهم جلوس قد ليطأ بهم ؛ فقال : الحمد لله الذي

صَدَقَ وَعْدَهُ ، وَنَصَرَ عَبْدَهُ ، وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ ، مَاذَا تَقُولُونَ ؟ وَمَاذَا تَنْظُنُونَ ؟ قَالُوا :
نَقُولُ خَيْرًا ، وَنَنْظُنُّ شَرًّا ! أَخُ كَرِيمٌ ، وَابْنُ أَخِي كَرِيمٌ ، وَقَدْ قَدَرْتَ ، فَقَالَ : إِنِّي أَقُولُ
كَمَا قَالَ أَخِي يُوسُفُ : ﴿ لَا تَتْرِبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾
أَلَا إِنَّ كُلَّ رَبِّآ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَوْدَمٍ أَوْ مَائِرَةٍ فَهُوَ تَحْتَ قَدَمَيَّ هَاتَيْنِ إِلَّا سِدَانَةَ الْكَعْبَةِ
وَسِقَايَةَ الْحَاجِّ . أَلَا وَفِي قَتِيلٍ شَبْهَ الْعَمْدِ ، قَتِيلَ الْعَصَا وَالسُّوْطِ الْدِيَّةِ مَغْلُظَةً مَائَةً نَاقَةً ، مِنْهَا
أَرْبَعُونَ فِي بَطُونِهَا أَوْلَادُهَا . إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذْهَبَ نَخْوَةَ الْجَاهِلِيَّةِ وَتَكَبَّرَهَا بِآبَائِهَا ، كَلِمَ
لَادَمَ ، وَآدَمُ مِنْ تُرَابٍ . وَأَكْرَمُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ . إِلَّا أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مَكَّةَ يَوْمَ خَلَقَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ، فَهِيَ حَرَامٌ بِحَرَامِ اللَّهِ ، لَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ كَانَ قَبْلُ ، وَلَا تَحِلَّ لِأَحَدٍ يَأْتِي
بَعْدِي ، وَمَا أَحَلَّتْ لِي إِلَّا سَاعَةٌ مِنَ النَّهَارِ - قَالَ : يَقْصِدُهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
بِيَدِهِ هَكَذَا - لَا يَنْقَرُ صَيْدُهَا ، وَلَا يُعْضَدُ عِضَاهُهَا ، وَلَا تَحِلَّ لِقَطْعِهَا إِلَّا لِمَنْشِدٍ ، وَلَا يُخْتَلَى
خِلَاهَا . فَقَالَ الْعَبَّاسُ : إِلَّا الْإِذْخِرَ يَارَسُولَ اللَّهِ ، فَإِنَّهُ لَا بَدَّ مِنْهُ لِلْقُبُورِ وَالْبُيُوتِ ، فَسَكَتَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ سَاعَةً ثُمَّ قَالَ : إِلَّا الْإِذْخِرَ ، فَإِنَّهُ حَلَالٌ ، وَلَا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ ،
وَالْوَلَدَ لِلْفِرَاشِ ، وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ ، وَلَا يَحِلُّ لَأَمْرَأَةٍ أَنْ تَعْطَى مِنْ مَالِهَا إِلَّا بِإِذْنِ زَوْجِهَا ،
وَالْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ ، وَالْمُسْلِمُونَ إِخْوَةٌ ، يَدٌ وَاحِدَةٌ عَلَى مَنْ سِوَاهُمْ ، تَكَفَّأُ دِمَاؤُهُمْ ، يَسْعَى
بِذِمَّتِهِمْ أَدْنَاهُمْ ، وَيردّ عليهم أَقْصَاهُمْ ، وَلَا يُقْتَلُ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ ، وَلَا ذُو عَهْدٍ فِي عَهْدِهِ ،
وَلَا يَتَوَارَثُ أَهْلُ مِلَّتَيْنِ مُخْتَلِفَتَيْنِ ، وَلَا تُنْكَحُ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا وَلَا عَلَى خَالَاتِهَا ، وَالْبَيْتَةُ
عَلَى مَنْ أَدْعَى ، وَالْيَمِينَ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ ، وَلَا تَسَافِرُ أَمْرَأَةٌ مَسِيرَةَ ثَلَاثٍ إِلَّا مَعَ ذِي حَرَمٍ ،
وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ ، وَلَا بَعْدَ الصُّبْحِ ، وَأَنْهَاكُمْ عَنْ صِيَامِ يَوْمَيْنِ : يَوْمِ الْأَضْحَى وَيَوْمِ
الْفِطْرِ . ثُمَّ قَالَ : ادْعُوا إِلَى عُثْمَانَ بْنِ طَلْحَةَ ، لِحَاجَةٍ وَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
قَالَ لَهُ يَوْمًا بِمَكَّةَ قَبْلَ الْهِجْرَةِ وَمَعَ عُثْمَانَ الْمِفْتَاحَ : لَعَلَّكَ سَتَرَى هَذَا الْمِفْتَاحَ بِيَدِي يَوْمًا أَضْعُهُ
حَيْثُ شِئْتُ ؛ فَقَالَ عُثْمَانُ : لَقَدْ هَلَسْتُ قَرِيرَشْرَ . إِذَا وَذَلَّتْ ! فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : بَلْ عَمَرْتُ
وَعَزَّتْ ؛ قَالَ عُثْمَانُ : فَلَمَّا دَعَانِي يَوْمَئِذٍ وَالْمِفْتَاحَ بِيَدِهِ ذَكَرْتُ قَوْلَهُ حِينَ قَالَ ؛ فَاسْتَقْبَلْتُهُ

بِشْر ، فاستَقْبَلَنِي بِمِثْلِهِ ، ثُمَّ قَالَ : خَذُوهَا يَا بَنِي أَبِي طَلْحَةَ خَالِدَةَ تَالِدَةَ ، لَا يَنْزِعُهَا مِنْكُمْ إِلَّا ظَلَمَ . يَا عُمَانُ ، إِنَّ اللَّهَ أَسْتَأْمَنُكُمْ عَلَى بَيْتِهِ ، فَكُلُّوا بِالْمَعْرُوفِ ؛ قَالَ ، عُمَانُ : فَلَمَّا وَلَّيْتُ نَادَانِي فَرَجَعْتُ ، فَقَالَ : أَلَمْ يَكُنِ الَّذِي قُلْتُ لَكَ ! يَعْنِي مَا كَانَ قَالَهُ بِمَكَّةَ مِنْ قَبْلُ ، فَقُلْتُ : بَلَى أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ .

قال الواقدي : وأمر رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله يومئذ برفع السلاح ، وقال : إِلَّا خُرَاعَةً عَنْ بَنِي بَكْرٍ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ . فحَبَطُوهُمْ بِالسَّيْفِ سَاعَةً ، وَهِيَ السَّاعَةُ الَّتِي أَحْلَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ .

قال الواقدي : وقد كان نوفل بن معاوية الدؤليّ من بني بكر استأمن رسول الله صَلَّى الله عليه وآله على نفسه ، فأمنه ، وكانت خُرَاعَةٌ تَطْلُبُهُ بِدَمَاءٍ مِنْ قَتَلَتْ بَكْرٍ وَقُرَيْشٍ مِنْهَا بِالْوَتِيرِ ، وقد كانت خُرَاعَةٌ قَالَتْ أَيْضًا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : إِنْ أُنْسَ بِنِ زُنَيْمٍ هَجَاكَ ، فَهَدَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ دَمَهُ ، فَلَمَّا فَتَحَ مَكَّةَ هَرَبَ وَالْتَحَقَ بِالْجَبَالِ ، وقد كان قَبْلَ أَنْ يَفْتَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مَكَّةَ قَالَ شعرا يَعْتَذِرُ فِيهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، مِنْ جُمْلَتِهِ :

أَنْتَ الَّذِي تُهْدِي مَعَدَّةً بِأَمْرِهِ	بِكَ اللَّهُ يَهْدِيهَا وَقَالَ لَهَا أُرْشِدِي
فما حَمَلْتُ مِنْ نَاقَةٍ فَوْقَ كَوْرِهَا	أَبْرَ وَأَوْفَى ذِمَّةً مِنْ مُحَمَّدٍ
أَحَثَّ عَلَى خَيْرٍ وَأَوْسَعَ نَائِلًا	إِذَا رَاحَ يَهْتَزُّ اهْتَزَّازَ الْمُهَنْدِ
وَأَكْسَى لِبُرْدِ الْخَالِ قَبْلَ ارْتِدَائِهِ	وَأَعْطَى لِرَأْسِ السَّابِقِ الْمُتَجَرِّدِ
تَعَلَّمَ رَسُولَ اللَّهِ أَنَّكَ مُدْرِكِي	وَأَنَّ وَعِيدًا مِنْكَ كَالْأَخْذِ بِالْيَدِ
تَعَلَّمَ رَسُولَ اللَّهِ أَنَّكَ قَادِرٌ	عَلَى كُلِّ حَيٍّ مِنْ تِهَامٍ وَمُنْجِدِ
وَنُبِّيَ رَسُولُ اللَّهِ أَنِّي هَجَوْتُهُ	فَلَا رَفَعْتُ سَوْطِي إِلَى إِذْنِ يَدِي
سَوْىَ أَنْتِى قَدْ قُلْتُ يَا وَيْحَ فَتِيَةٍ	أَصِيبُوا بِنَحْسِ يَوْمٍ طَلَقَ وَأَسْعَدِ !

أَصَابُهُمْ مِنْ لَمْ يَكُنْ لِدَمَائِهِمْ كِفَاءً فَعَزَّتْ عَسْبَتِي وَتَلَدُّدِي
 ذَوِّيَا وَكُنْتُمَا وَسَلَى تَتَابَعُوا جَمِيعًا فَإِلَّا تَدْمَعُ الْعَيْنُ أَكْمَدِ
 عَلَى أَنْ سَلَى لَيْسَ مِنْهُمْ كُنْهِهِ وَإِخْوَتِهِ وَهَلْ مُلُوكٌ كَأَعْبُدِ
 فَإِنِّي لَا عَرُضًا خَرَقْتُ وَلَا دَمًا هَرَقْتُ فَفَكَّرَ عَالِمُ الْحَقِّ وَأَقْصَدِ

قال الواقدي : وكانت كلمته هذه قد بلغت رسول الله صلى الله عليه وآله قبل أن يفتح مكة ، فنهت عنه ، وكلمه يوم الفتح نوفل بن معاوية الدؤلي ، فقال : يا رسول الله ، أنت أولى الناس بالعفو ، ومن منا لم يعادك ولم يؤذك ، ونحن في جاهلية لا ندري ما نأخذ وما ندفع ، حتى هدانا الله بك ، وأنقذنا بيمنك من الهلكة ، وقد كذب عليه الركب ، وكثروا في أمره عندك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : دَعِ الركبَ عنك ، إنا لم نجد بتهامة أحداً من ذوى رحيم ولا بعيد الرحم كان أبر بنا من خزاعة ، فاسكت يا نوفل ؛ فلما سكت قال رسول الله صلى الله عليه وآله : قد عفوت عنه ، فقال نوفل : فداك أبي وأمتي .

قال الواقدي : وجاءت الظُّهر ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وآله بلالا أن يؤذن فوق ظهر الكعبة وقريش في رهوس الجبال ، ومنهم من قد تغيّب وستر وجهه خوفاً من أن يُقتلوا ، ومنهم من يطلب الأمان ، ومنهم من قد أمّن . فلما أذن بلال وبلغ إلى قوله : «أشهد أن محمداً رسول الله» صلى الله عليه وآله رفع صوته كأشد ما يكون ؛ قال : تقول جويرية بنت أبي جهل : قد لعمري رُفِعَ لك ذِكْرُك ، فأما الصلاة فسنصلي ، ولكن والله لا نحب من قتل الأُحبة أبداً ، ولقد كان جاء أبي الذي جاء محمداً من النبوة ؛ فردّها ولم يردّ خلاف قومه .

وقال خالد بن سعيد بن العاص : الحمد لله الذي أكرم أبي فلم يدرك هذا اليوم ؛

وقال الحارث بن هشام : وأثكللاه ، ليتنى ميت قبل هذا اليوم قبل أن أسمع بلالا ينهق فوق الكعبة ! وقال الحكم بن أبي العاص : هذا والله الحدّ العظيم ، أن يصيح عبدُ بنى جُمَح ، يصيحُ بما يصيحُ به على بيت أبي طلحة ؛ وقال سهيل بن عمرو ، إن كان هذا سُخْطاً من الله تعالى فسيغفره ، وإن كان لله رضا فسيقرّه ؛ وقال أبو سُفْيَان : أما أنا فلا أقول شيئاً ، لو قلتُ شيئاً لأخبرته هذه الحصباء ، قال : فأتى جبرائيلُ عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وآله فأخبره بمقالة القوم .

قال الواقدي : فكان سهيلُ بنُ عمرو يحدث فيقول : لما دخل محمد مكة انقمعتُ فدخلتُ بيتي وأغلقتُهُ علىّ ، وقلتُ لابني عبدِ الله بنِ سهيل : اذهب فأطلب لي جواراً من محمد ، فإنّي لا آمن أن أقتل ، وجملتُ أتذكّر أثرى عنده وعند أصحابه فلا أرى أسوأ أثراً منّي ، فإنّي لقيته يوم الحديبية بمالم يلقه أحدٌ به ، وكنتُ الذي كاتبه ، مع حضوري بذرا وأحدًا ، وكلّما تحرّكت قريش كنتُ فيها ، فذهب عبدُ الله بنُ سهيل إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فقال : يا رسول الله ، أباي تؤمنه ؟ قال : نعم ، هو آمن بأمان الله ، فليظهر ، ثم التفت إلى من حوله فقال : من لقي سهيل بن عمرو فلا يُشدّن النظر إليه . ثم قال : قل له : فليخرج ، فلعمري إن سهيلاً له عقلٌ وشرفٌ ، وما مثْلُ سهيل جهل الإسلام ، ولقد رأى ما كان يُوضع فيه إن لم يكن له تنابع ، فخرج عبدُ الله إلى أبيه فأخبره بمقالة رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقال سهيل : كان والله بَرّاً صغيراً وكبيراً ، وكان سهيل يُقبل ويُدير غير خائف ، وخرج إلى خيبر مع النبي صلى الله عليه وآله وهو على شِرْكة حتى أسلم بالجعرانة .

ثم الجزء السابع عشر من شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد

وبلبه الجزء الثامن عشر

فَهْرَسُ الْمَوْضُوعَاتِ

صفحة	
٣	٤٦ - من كتاب له عليه السلام إلى بعض عماله
	٤٧ - من وصية له عليه السلام للحسن والحسين عليهما السلام لما ضرب به
٦-٥	ابن ملجم
١١-٨	فصل في ذكر الآثار الواردة في حقوق الجار
١٢	٤٨ - من كتاب له عليه السلام إلى معاوية
١٤	٤٩ - من كتاب له عليه السلام إلى معاوية أيضا
١٥	٥٠ - من كتاب له عليه السلام إلى أمرائه على الجيوش
٢٠-١٩	٥١ - من كتاب له عليه السلام إلى عماله على الخراج
٢٢	٥٢ - من كتاب له عليه السلام إلى أمراء البلاد في معنى الصلاة
٢٩-٢٢	وبيان اختلاف الفقهاء في أوقات الصلوات
	٥٣ - من كتاب له عليه السلام كتبه للأشتر النخعي لما ولاه على مصر
٣٧-٣٠	وأعمالها حين اضطرب أمر أميرها محمد بن أبي بكر
٣٨، ٣٧	فصل في النهي عن ذكر عيوب الناس وما ورد في ذلك من الآثار
٤١-٣٩	فصل في النهي عن سماع السعاية وما ورد في ذلك من الآثار
٥٨-٥٥	رسالة الإسكندر إلى أرسطو ورد أرسطو عليه
٦٨-٦١	فصل في القضاة وما يلزمهم وذكر بعض نوادرهم
٧٥، ٧٤	عهد سابور بن أردشير إلى ابنه
٧٨-٧٦	فصل فيما يجب على مصاحب الملك
٨٠، ٧٩	فصل في الكتاب وما يلزمهم من الآداب

صفحة	
٨٣-٨٠	فصل في ذكر مانصحت به الأوائل الوزراء
٩٦-٩١	ذكر الحجاب وما ورد فيه من الخبر والشعر
١٠٦-٩٨	طرف من أخبار عمر بن عبد العزيز ونزاهته في خلافته
١١٠، ١٠٩	فصل فيما جاء في الحذر من كيد العدو
١٣٠-١١٨	فصل في ذكر بعض وصايا العرب
	٥٤ - من كتاب له عليه السلام إلى طلحة والزبير مع عمران بن
١٣١-	الحصين الخزاعي
١٣٢	عمران بن الحصين
١٣٣-١٣٢	أبو جعفر الإسكافي
١٣٥-	٥٥ - من كتاب له عليه السلام إلى معاوية
	٥٦ - من كلام له عليه السلام أوصى به شريح بن هاني لما جعله على
١٣٩	مقدمته إلى الشام
١٣٩	شريح بن هاني
	٥٧ - من كتاب له عليه السلام إلى أهل الكوفة مسيره من المدينة
١٤٠	إلى البصرة
	٥٨ - من كتاب له عليه السلام كتبه إلى أهل الأمصار يقص فيه ماجرى
١٤١	بينه وبين أهل صفين
١٤٥	٥٩ - من كتاب له عليه السلام إلى الأسود بن قطبة صاحب جند حلوان
١٤٥	الأسود بن قطبة
١٤٧	٦٠ - من كتاب له عليه السلام إلى العمال الذين يطأ عملهم الجيوش
	٦١ - من كتاب له عليه السلام إلى كميل بن زياد النخعي وهو عامله
	على هيت ينكر عليه دفع من يجتاز به من جيش العدو
١٤٩	طالباً للغارة
١٥٠، ١٤٩	كميل بن زياد ونسبه

٦٢ - من كتاب له عليه السلام إلى أهل مصر مع مالك الأشتر لما

٢٢٦-١٥١

ولاه ولايتها

٢٢٥-١٥٤

ذكر ما طعن به الشيعة في إمامة أبي بكر والجواب عنها

١٦٤-١٥٥

الطعن الأول في ذكر ما طعن به عليه فيه من أمر فداك

الطعن الثاني في قوله : ليتني كنت سألت رسول الله عند موته

١٦٨-١٦٤

عن ثلاثة . . .

١٧٥-١٦٨

الطعن الثالث في توليته عمر مع أن رسول الله لم يوله شيئا من أعماله

١٩٤-١٧٥

الطعن الرابع لتأخيره إنفاذ جيش أسامة

الطعن الخامس بمناسبة أن الرسول عليه السلام لم يوله الأعمال

٢٠١-١٩٥

وولى غيره

٢٠٢، ٢٠١

الطعن السادس في أنه لم يعرف الفقه وأحكام الشريعة

الطعن السابع في عدم إقامته الحد على خالد بن الوليد وقد قتل

٢١٤-٢٠٢

مالك بن نويرة

الطعن الثامن فيما تم من دفنه وعمر مع رسول الله في بيته ، وقد منع

٢١٩-٢١٤

الله تعالى الكل من ذلك في حال حياته

الطعن التاسع في أنه نص على عمر بالخلافة مخالفا في ذلك رسول الله

٢٢٠-٢١٩

صلى الله عليه وسلم - بزعمهم

الطعن العاشر في أنه سمى نفسه بخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم

-٢٢١

مع اعترافه بأنه لم يستخلفه

الطعن الحادى عشر في أمره بحرق الفجاءة السلمى بالنار وقد نهى

٢٢٢

رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك

٢٢٣، ٢٢٢

الطعن الثانى عشر في أنه تكلم في الصلاة قبل التسليم

الطعن الثالث عشر في أنه كتب إلى خالد بن الوليد وهى على الشام

٢٢٤، ٢٢٣

بأمره أن يقتل سعد بن عباد - يزعمهم

الطعن الرابع عشر في أنه لما استخلت قطع لنفسه على بيت المال أجرة

٢٢٤

كل يوم ثلاثة دراهم

صفحة

الطعن الخامس عشر في أنه أمر في خلافته بأن من كان عنده شيء
من كلام الله فليأته به ؛ مع أن القرآن قد بان بفصاحته عن
فصاحة البشر

٢٢٥، ٢٢٤

أخبار الوليد بن عقبة

٢٤٥-٢٢٧

٦٣ - من كتاب له عليه السلام إلى أبي موسى الأشعري وهو عامله على
الكوفة وقد بلغه عنه تبييطه الناس عن الخروج إليه لما نذبهم
لحرب أصحاب الجمل

٢٤٦

٦٤ - من كتاب له عليه السلام إلى معاوية جواباً عن كتابه

٢٥١، ٢٥٠

كتاب معاوية إلى علي

٢٥٣-٢٥١

ذكر الخبر عن فتح مكة

٢٨٤-٢٥٧

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

بتحقيق
محمد أبو الفضل إبراهيم

الجزء الثامن عشر

مؤسسة اسماعيليان
للطباعة والنشر والتوزيع
قم إيران. تلفون ٢٥٢٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بيان

يشتمل هذا الجزء على بقية المختار من كتب أمير المؤمنين ورسائله إلى أعدائه وأمرائه بلاده ، ثم على طائفة من مختار حكمه ومواعظه ، وأجوبة مسائله ، والكلام القصير الخارج في سائر أغراضه .

وقد روجع على الجزء الثالث من المجموعة الخامسة من النسخة المصورة عن أصلها المحفوظ بمكتبة المتحف البريطاني برقم ١٢٦ ؛ وهي النسخة التي رمزت لها بالحرف (ا) . وأصل هذا الجزء مكتوب بخط نسخ حديث واضح ، يبدو أنه كتب في القرن الثاني عشر ؛ ويكاد يكون خاليا من الشكل والضبط ؛ حتى فيما جاء فيه من أصل كلام الإمام . ويبدأ من الشرح ببقية الكلام على فتح مكة ؛ إلا أن بآخره نقصا يبدأ في أثناء الكلام على شرح قول أمير المؤمنين : « الإعجاب يمنع من الازدياد » ، إلى آخر الجزء . ويقع في ٥٦ ورقة ، مسطرتها ٢٩ سطرا ، وفي كل سطر ١٥ كلمة تقريبا ، ولا يوجد فيه ذكر لاسم ناسخه ولا تاريخ نسخه .

كما روجع أيضا على الجزء الثاني من المجلد الأخير من مخطوطة دار الكتب برقم ١٨٦٨ - أدب ، وهي التي رمزت لها بالحرف (د) ، وسبق وصفها في مقدمة الجزء السادس عشر ، وعلى النسخة المطبوعة على الحجر في طهران سنة ١٣٧١ هـ ؛ وهي التي رمزت لها بالحرف (ب) وأسأل الله أن يوفق ويعين .

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

(٥٨٦ - ٦٥٦)

بتحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم

الجزء الثامن عشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الواحد العدل (١) .

[ذكر بقيّة الخبر عن فتح مكة]

قال الواقدي : وهرب هبيرة بن أبي وهب وعبدُ الله بن الزُّبَيْرِ جميعاً حتّى انتهيا إلى نَجْرَان فلم يأمنّا الخوف حتّى دخلا حصن نَجْرَان ؛ فقيّل : ماشأنكما ؟ قالا : أما قريش فقد قتلت ودخل محمد مكة ، ونحن والله نرى أن محمداً سائر إلى حصنكم هذا ، فجعلت بلحارث بن كعب يصلحون مارتاً من حصنهم ، وجمعوا ماشيتهم ؛ فأرسل حسان ابن ثابت إلى ابن الزُّبَيْرِ :

لا تعدّ مَنْ رجلاً أحلّك بُغْضُهُ نجرانَ في عيشٍ أجَدَّ ذَمِيمِ (٢)
بليتْ قناتك في الحروبِ فألفيتْ جوفاء ذات معايِبٍ ووُصومِ (٣)
غضب الإله على الزُّبَيْرِ وابنه بعذابٍ سوءٍ في الحياةِ مقيمِ

فلما جاء ابن الزُّبَيْرِ شعرُ حسان تهيئاً للخروج ، فقال هبيرة بن وهب : أين تريد يا بن عمّ ؟ قال له : أريد والله محمداً ، قال : أتريد أن تتبعه ؟ قال : أرى والله ، قال هبيرة : ياليت أني كنت رافقتُ غيرك ، والله ماظننتُ أنك تتبع محمداً أبداً . قال ابن الزُّبَيْرِ : هو ذاك ، فعلى أيّ شيء أقيمُ مع بني الحارث بن كعب وأتركُ ابنَ عمّي وخيرَ الناس وأبرّهم ، وبين قومي وداري ! فأنحدر ابنُ الزُّبَيْرِ حتّى جاء رسولَ الله صلى الله عليه وسلم

وهو جالس في أصحابه ، فلما نظر إليه قال : هذا ابنُ الزَّبْعَرَى ومعه وجهٌ فيه نورُ الإسلام ، فلما وقف على رسول الله صلى الله عليه وآله قال : السلامُ عليك يا رسولَ الله ، شهدتُ أن لا إله إلا الله ، وأنتَ عبدُه ورسولُه ، والحمد لله الذي هَدَانِي للإسلام ، لقد عَادَيْتُكَ وَأَجَلَبْتُ عَلَيْكَ ، وَرَكِبْتُ الفرسَ والبعيرَ ، وَمَشَيْتُ على قَدَمِي في عَادَاوَتِكَ ، ثم هَرَبْتُ مِنْكَ إلى نَجْرَانَ وأنا أريدُ ألا أقربَ الإسلامَ أبداً ؛ ثم أَرَادَنِي اللهُ مِنْهُ بِخَيْرٍ ، فَالْقَاهُ في قلبي ، وَحَبَبَهُ إِلَيَّ ، وَذَكَرْتُ مَا كُنْتُ فِيهِ مِنَ الضَّلَالِ وَاتِّبَاعِ مَا لَا يَنْفَعُ ذَا عَقْلٍ ؛ مِنْ حَجَرٍ يُعْبَدُ ، وَيُذَبِّحُ لَهُ لَا يَدْرِي مَنْ عَبْدُهُ وَمَنْ لَا يَعْبُدُهُ . فقال رسولُ الله صلى الله عليه وآله : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَاكَ لِلْإِسْلَامِ ، أَحْمَدُ اللهِ ، إِنَّ الْإِسْلَامَ يَجِبُ مَا كَانَ قَبْلَهُ . وَأَقَامَ هُبَيْرَةُ بَنَجْرَانَ ، وَأَسْلَمَتْ أُمُّ هَانِي ، فَقَالَ هُبَيْرَةُ حِينَ بَلَغَهُ إِسْلَامُهَا يَوْمَ الْفَتْحِ يُونُسُهَا شِعْرًا ، مِنْ جُمْلَتِهِ (١) :

وإن كنتِ قد تابعتِ دينَ محمدٍ وقطعتِ الأرحامَ منكِ حِبَالُهَا (٢)
فكوني على أعلى سَحُوقٍ بِهِضْبَةٍ (٣) مُلَمَّمةً حمراءِ يَبْسُ بِأَلْأَلُمُهَا (٤)
فأقام بَنَجْرَانَ حَتَّى مَاتَ مُشْرَكَا .

قال الواقدي : وَهَرَبَ حُوَيْطِبُ بْنُ عَبْدِ الْعُزَّى فدخل حَائِطًا (٥) بِمَكَّةَ ، وَجَاءَ أَبُو ذَرٍّ لِحَاجَتِهِ ، فدخل الحائطَ فَرَأَاهُ ، فَهَرَّبَ حُوَيْطِبُ ، فَقَالَ أَبُو ذَرٍّ : تَعَالَ فَأَنْتَ آمِنٌ ، فَارْجِعْ إِلَيْهِ فَقَالَ : أَنْتَ آمِنٌ ؛ فَأَذْهَبَ حَيْثُ شِئْتَ ، وَإِنْ شِئْتَ أَدْخَلْتُكَ عَلَى رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَإِنْ شِئْتَ فإِلَى مَنْزِلِكَ . قَالَ : وَهَلْ مِنْ سَبِيلٍ إِلَى مَنْزِلِي ، أَلَيْفَ فَأَقْتُلْ قَبْلَ أَنْ أَصِلَ إِلَى مَنْزِلِي ،

(١) من قصيدة له في ابن هشام ٤ : ٤٢ ؛ وأولها :

أَشَاقَتُكَ هِنْدٌ أَمْ أَتَاكَ سُؤَالُهَا كَذَاكَ النَّوَى أَسْبَابُهَا وَأَنْفَتَالُهَا

(٢) ابن هشام : « وعطفت الأرحام منك حبالها » .

(٣) كذا في ١ ، وفي ب « سخوف » ؛ وفي د : « سجوف » . وفي ابن هشام : « سحبق » .

(٤) المللمة : المستديرة ، والفبراء : التي علامها الغبار . واليبس : المسكان اليابس .

(٥) الحائط هنا : البستان .

أويدخل على منزلى فأقتل ! قال : فأنا أبلغ معك منزلتك ، فبلغ معه منزله ، ثم جعل يُنادى على بابه : إن حوَّيْطبا آمِن فلا يهَيِّج . ثم أنصَرَف إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فأخبره فقال : أو ليس قد آمنا الناس كلهم إلّا من أمرتَ بقتله !

قال الواقدي : وهربَ عكرمةُ بن أبي جهل إلى اليمن حتى ركب البحر ، قال : وجاءت زوجته أمّ حكيم بنت الحارث بن هشام إلى رسول الله صلى الله عليه وآله في نسوةٍ منهنّ هند بنت عتبة - وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله أمرَ بقتليها - والبُغوم^(١) بنت المعدل الكِنَانِيَّة امرأة صفوان بن أميّة ، وفاطمة بنت الوليد بن المغيرة امرأة الحارث بن هشام ، وهند بنت عتبة بن الحجاج أمّ عبد الله بن عمرو بن العاص ، ورسول الله صلى الله عليه وآله بالأبطح ، فأسلمن ، ولما دخلنَ عليه دخَلنَ وعنده زَوْجَتاه وابنته فاطمة ونساء من نساء بنى عبد المطلب وسألنَ أن يُبايعهنّ ، فقال : إني لا أصافح النساء - ويقال : إنه وضع على يده ثوباً فسَحَنَ عليه ، ويقال : كان يؤتَى بقَدَح من ماء فيدخل يده فيه ثم يرفعه إليهنّ ، فيدخلنَ أيديهنّ فيه - فقالت أمّ حكيم امرأة عكرمة : يا رسول الله ، إنّ عكرمة هَرَبَ منك إلى اليمن ، خاف أن تقتله ، فأمنه ، فقال : هو آمن . فخرجت أمّ حكيم في طلبه ، ومعه غلامٌ لها رُومِيّ ، فراودَها عن نفسها ، فجعلتْ تمنّيه حتى قدِمَتْ به على حيّ ، فاستغاثتْ بهم عليه ، فأوثقوه رباطاً ، وأدرَكتْ عكرمة وقد انتهى إلى ساحل من سواحل تهامة ، فركب البحر ، فهاج بهم ، فجعل نوتى السفينة يقول له : أن أخلص ، قال : أىّ شىء أقول ؟ قال : قل لا إله إلا الله ، قال عكرمة : ما هَرَبْتُ إلّا من هذا ، فجاءت أمّ حكيم على هذا من الأمر ، فجعلتْ تُلحّ عليه وتقول : يا بن عمّ ، جئتُك من عند خير الناس ، وأوصل الناس ، وأبرّ الناس ، لا تهلك نفسك ، فوقف لها حتى أدركته فقالت : إني قد استأمنتُ لك رسولَ الله صلى الله عليه وسلم فأمنك ، قال :

(١) ١ ، ب : « البعوم » . د : « النعوم » ، تحريف ، والصواب ما أثبتته ، وانظر القاموس

أنتِ فعلتِ؟ قالت : نعم أنا كلمته ، فأمنك ، فرجع معها ، فقالت : ما لقيت من غلامك الرومي ! وأخبرته خبره ، فقتله عكرمة ، فلما دنا من مكة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه : يأتاكم عكرمة بن أبي جهل مؤمنا ، فلا تسبوا أباه ، فإن سب الميت يؤذى الحي : ولا يبلغ الميت . فلما وصل عكرمة ودخل على رسول الله صلى الله عليه وآله وثب إليه صلى الله عليه وسلم وليس عليه رداء فرحاه به ، ثم جلس فوقف عكرمة بين يديه ومعه زوجته منقبة ، فقال : يا محمد ، إن هذه أخبرتنى أنك أمنتني ؛ فقال : صدقت ، أنت آمن ، فقال عكرمة : فإلام تدعو؟ فقال : إلى أن تشهد أن لا إله إلا الله ، وأتى رسول الله ، وأن تقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة . . . وعدّ خصال الإسلام ، فقال عكرمة : ما دعوت إلا إلى حق ، وإلى حسن جميل ، ولقد كنت فينا من قبل أن تدعو إلى ما دعوت إليه ، وأنت أصدقنا حديثا ، وأعظمنا برّا . ثم قال : فإني أشهد أن لا إله إلا الله ، وأنت رسول الله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا تسألني اليوم شيئا أعطيه أحداً إلا أعطيتك ، قال : فإني أسألك أن تغفر لي كلّ عداوة عاديتكها أو مسير أوضعت فيه ، أو مقامٍ لقيتك فيه ، أو كلامٍ قلته في وجهك ، أو أنت غائب عنه . فقال : اللهم اغفر له كلّ عداوة عادانيها ، وكلّ مسير سار فيه إلى يريد بذلك إطفاء نورك ، واغفر له ما نال مني ومن عرضي ؛ في وجهي أو أنا غائب عنه . فقال عكرمة : رضيتُ بذلك يا رسول الله ، ثم قال : أما والله لا أدع نفقة كنت أنفقها في صدّ عن سبيل الله إلا أنفقْتُ ضعفها في سبيل الإسلام وفي سبيل الله ، ولأجتهدن في القتال بين يديك حتى أقتل شهيدا ؛ قال : فردّ عليه رسول الله صلى الله عليه وآله امرأته بذلك النكاح الأول .

قال الواقدي : وأما صفوان بن أمية فهرب حتى أتى الشعبة ، وجعل يقول لغلامه

يسار - وليس معه غيره : وَيُنْجِكَ ، أَنْظِرْ مَنْ تَرَى ! فقال : هذا عُمَيْرُ بْنُ وَهَبٍ ؛ قال صفوان : ما أصنع بعُمَيْرٍ ؟ والله ما جاء إلّا يريد قَتْلِي ، قد ظاهرَ محمداً عليّ ، فلجّقه فقال صفوان : يا عُمَيْرُ ، مالك ؟ ما كفاك ما صنعتَ ، حَمَلْتَنِي دَيْنَكَ وعيالك ، ثم جئت تريد قَتْلِي ! فقال : يا أبا وهب ، جُعِلَتْ فِدَاكَ ، جِئْتُكَ مِنْ عِنْدَ خَيْرِ النَّاسِ ، وَأَبْرَأُ النَّاسِ وَأَوْصِلُ النَّاسِ ، وقد كان عُمَيْرٌ قال لرسول الله صلى الله عليه وآله : يا رسول الله ، سيّد قَوْمِي صفوان بن أميّة خرج هارباً ليقذف نفسه في البحر ؛ خاف ألاّ تَوْثُمَهُ ، فَأَمْتَهُ فداك أبي وأُمّي ! فقال : قد أَمْتُهُ ، فخرج في أثره ، فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أَمَنَكَ ، قال صفوان : لا والله حتى تَأْتِيَنِي بَعْلَامَةٌ أَعْرِفُهَا ، فَرَجَعَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَأَخْبَرَهُ وَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، جِئْتُهُ وَهُوَ يَرِيدُ أَنْ يَقْتُلَ نَفْسَهُ ، فَقَالَ : لَا أَرْجِعْ إِلَّا بَعْلَامَةَ أَعْرِفُهَا ، فَقَالَ : خَذْ عِمَامَتِي ، فَرَجَعَ عُمَيْرٌ إِلَيْهِ بِعِمَامَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - وَهِيَ الْبِرْدُ الَّذِي دَخَلَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مَكَّةَ مُعْتَجِراً بِهِ ، بَرْدَ حَبْرَةَ أَحْمَرٍ - فخرج عُمَيْرٌ فِي طَلْبِهِ الثَّانِيَةِ^(١) حَتَّى جَاءَهُ بِالْبِرْدِ فَقَالَ : يَا أبا وَهَبُ ، جِئْتُكَ مِنْ عِنْدَ خَيْرِ النَّاسِ وَأَوْصِلُ النَّاسِ وَأَبْرَأُ النَّاسِ وَأَحْلُمُ النَّاسَ ، بَجْدُهُ بَجْدُكَ ، وَعِزُّهُ عِزُّكَ ، وَمُلْكُهُ مُلْكُكَ ، ابْنُ أَيْيِكَ وَأَمْلُكَ ، أَذْكَرُكَ اللَّهُ فِي نَفْسِكَ ، فَقَالَ : أَخَافُ أَنْ أَقْتَلَ ؛ قَالَ : فَإِنَّهُ دَعَاكَ إِلَى الْإِسْلَامِ فَإِنْ رَضِيتَ وَإِلَّا سَيَّرَكَ شَهْرَيْنِ فَهُوَ أَوْفَى النَّاسِ وَأَبْرَهُمْ ، وَقَدْ بَعَثَ إِلَيْكَ بِبِرْدِهِ الَّذِي دَخَلَ بِهِ مُعْتَجِراً ، أَتَعْرِفُهُ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، فَأَخْرَجَهُ ، فَقَالَ : نَعَمْ هُوَ هُوَ ، فَرَجَعَ صَفْوَانُ حَتَّى انْتَهَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَوَجَدَهُ يَصَلِّيُ الْعَصْرَ بِالنَّاسِ ، فَقَالَ : كَمْ يَصَلُّونَ ؟ قَالُوا : خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ قَالَ : أَحْمَدُ يَصَلِّيُ بِهِمْ ؟ قَالُوا : نَعَمْ ، فَلَمَّا سَلِمَ مِنْ صَلَاتِهِ صَاحَ صَفْوَانُ : يَا مُحَمَّدُ ، إِنَّ عُمَيْرَ

ابن وهب جاءني يبُزِدك ، وزَعَمَ أَنَّكَ دعوتني إلى القدوم إليك ، فإن رضيت أمرا ، وإلاَّ سبِرتني شهرين . فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : انزل أبا وهب ، فقال : لا والله أوتبين لي ؛ قال : بل سِرُّ أربعة أشهر . فنزل صفوانُ وخرج معه إلى حُنين وهو كافر ، وأرسل إليه يستعير أذراعه - وكانت مائة دِرْع - فقال : أطوعا أم كَرها ؟ فقال عليه السلام : بل طَوْعا عارية مؤداة ، فأعاره إياها ، ثم أعادها إليه بعد انقضاء حُنين والطائف ، فلما كان رسول الله صلى الله عليه وآله بالجعرانة يسير في غنائم هوازن ينظر إليها ، فنظر صفوان إلى شعب هناك مملوء نَعْمًا وشاء ورعاء ، فأدام النظر إليه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يَرْمُقُه ، فقال : أبا وهب : يعجبك هذا الشعب ! قال : نعم ، قال : هو لك وما فيه . فقال صفوان : ما طابت نفسُ أحدٍ بمثل هذا إلا نفس نبيٍّ ، أشهد أن لا إله إلا الله ، وأَنَّكَ رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال الواقدي : فأما عبدُ الله بن سعد بن أبي سَرَح فكان قد أسلم ، وكان يَكْتُبُ لرسول الله صلى الله عليه وسلم الوحى ، فربما أملى عليه رسولُ الله صلى الله عليه وآله « سميعٌ عليم » فيكُتُب « عزيزٌ حكيم » ونحو ذلك ، ويقرأ على رسول الله صلى الله عليه وآله فيقول : كذلك الله ، ويقرأ ، فافتتن ؛ وقال : والله ما يدري ما يقول ! إني لأكتب له ما شئتُ فلا يُنكر ، وإنه ليوحى إلى كما يوحى إلى محمد ، وخرج هاربا من المدينة إلى مكة مرتدا ، فأهدر رسولُ الله دمه ، وأمر بقتله يوم الفتح ، فلما كان يومئذ جاء إلى عثمان - وكان أخاه من الرِّضاعة - فقال : يا أخى ، إني قد أجرتك فاحتبسني هاهنا وأذهب إلى محمد فكلّمه فيّ ، فإن محمدا إن رآني ضَرَبَ عُنُقِي ، إن جرّمي أعظم الجُرم ، وقد جئتُ تائبا ؛ فقال عثمان : قم فإذهب معي إليه ، قال : كلا ، والله إنه إن رآني ضَرَبَ عُنُقِي ولم يَناظرني ، قد أهدَر دمي وأصحابه يطلبونني في كلِّ موضع ، فقال عثمان : انطلق معي فإنه لا يقتلك إن شاء الله - فلم يُرْعَ رسولُ الله صلى الله عليه وآله إلا بعثمانَ

آخِذًا بِيَدِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ وَاقِفَيْنِ بَيْنَ يَدَيْهِ ، فَقَالَ عُمَانُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، هَذَا أَخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ ، إِنَّ أُمَّهُ كَانَتْ تَحْمِلُنِي وَتَرْضِيهِ وَتَرْضِعُنِي وَتَقْطَعُهُ وَتَلْطِفُنِي وَتَتْرَكُهُ ، فَهَبْ لِي ، فَأَعْرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ عَنْهُ ، وَجَعَلَ عُمَانُ كُلَّمَا أَعْرَضَ رَسُولُ اللَّهِ عَنْهُ أَسْتَقْبَلَهُ بِوَجْهِهِ ، وَأَعَادَ عَلَيْهِ هَذَا الْكَلَامَ ، وَإِنَّمَا أَعْرَضَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْهُ إِرَادَةً لِأَنَّهُ يَقُومُ رَجُلٌ فَيَضْرِبُ عُنُقَهُ ، فَلَمَّا رَأَى أَنَّهُ لَا يَقُومُ أَحَدٌ وَعُمَانُ قَدْ اُنْكَبَّ عَلَيْهِ يَقْبَلُ رَأْسَهُ وَيَقُولُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، بَايَمُهُ فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي عَلَى الْإِسْلَامِ ! فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ : نَعَمْ ، فَبَايَعَهُ .

قال الواقدي : قال رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله بعد ذلك للمسلمين : ما مَنَعَكُمْ أَنْ يَقُومَ مِنْكُمْ وَاحِدٌ إِلَى هَذَا الْكَلْبِ فَيَقْتُلَهُ ! أَوْ قَالَ الْفَاسِقُ . فقال عُبَادُ بْنُ بَشْرٍ : وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ ، إِنِّي لَا تَبْعَ طَرَفَكَ مِنْ كُلِّ نَاحِيَةٍ ، رَجَاءُ أَنْ تَشِيرَ إِلَيَّ فَأَضْرِبَ عُنُقَهُ . ويقال : إِنَّ أَبَا الْبَشِيرِ هُوَ الَّذِي قَالَ هَذَا ؛ ويقال : بَلْ قَالَهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، فقال عليه السلام : إِنِّي لَا أَقْتُلُ بِالْإِشَارَةِ ؛ وقيل : إِنَّهُ قَالَ : إِنَّ النَّبِيَّ لَا يَكُونُ لَهُ خَائِنَةٌ الْأَعْيُنُ .

قال الواقدي : فجعل عبدُ الله بنُ سعد يفرّ من رسولِ الله صَلَّى الله عليه وآله كُلَّمَا رآه ، فقال له عثمان : يَا أَبِي أَنْتَ وَأُمِّي ! لَوْ تَرَى ابْنَ أُمِّ عَبْدِ يَفْرَ مِنْكَ كُلَّمَا رَأَاكَ ! فَبَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ ؛ فقال : أَوَلَمْ أَبَايَعَهُ وَأَوْثَمَنَهُ ؟ قال : بَلَى ، وَلَكِنَّهُ يَتَذَكَّرُ عَظْمَ جُرْمِهِ فِي الْإِسْلَامِ ، فقال : إِنَّ الْإِسْلَامَ يُحِبُّ مَا قَبْلَهُ .

قال الواقدي : وَأَمَّا الْحُوَيْرِثُ بْنُ مَعْبُدٍ - وَهُوَ مِنْ وَلَدِ قُصَيِّ بْنِ كِلَابٍ - فَإِنَّهُ كَانَ يُؤْذِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ بِمَكَّةَ فَأَهْدَرَمَهُ ، فَبَيْنَمَا هُوَ فِي مَنْزِلِهِ يَوْمَ الْفَتْحِ وَقَدْ أَغْلَقَ عَلَيْهِ بَابَهُ ، جَاءَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَسْأَلُ عَنْهُ ، فَقِيلَ لَهُ : هُوَ فِي الْبَادِيَةِ ، وَأَخْبَرَ الْحُوَيْرِثُ أَنَّهُ جَاءَ بِطَلْبِهِ وَتَنَحَّى عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ بَابِهِ ، فَخَرَجَ الْحُوَيْرِثُ يَرِيدُ أَنْ

يَهْرَبُ مِنْ بَيْتٍ إِلَى بَيْتٍ آخَرَ ، فَمَلَقَاهُ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَضَرَبَ عُنُقَهُ .

قال الواقديّ : وَأَمَّا هَبَّارُ بْنُ الْأَسودِ ، فَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَمْرَانِ يُحَرِّقُهُ بِالنَّارِ ، ثُمَّ قَالَ : إِنَّمَا يَعْذِبُ بِالنَّارِ رَبُّ النَّارِ ، اقْطَعُوا يَدَيْهِ وَرِجْلَيْهِ إِنْ قَدَرْتُمْ عَلَيْهِ ، ثُمَّ اقْتُلُوهُ ، وَكَانَ جُرْمُهُ أَنْ نَخَسَ زَيْنَبَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لَمَّا هَاجَرَتْ ، وَضَرَبَ ظَهْرَهَا بِالرَّمْحِ وَهِيَ حُبْلَى ، فَأَسْقَطَتْ ، فَلَمْ يَقْدِرِ الْمَسَامُونَ عَلَيْهِ يَوْمَ الْفَتْحِ ، فَلَمَّا رَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ طَلَعَ هَبَّارُ بْنُ الْأَسودِ قَائِلًا : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، فَقَبِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ إِسْلَامَهُ ، فَخَرَجَتْ سَمْعَى مَوْلَاةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَقَالَتْ : لَا أَنْعِمَ اللَّهُ بِكَ عَيْنًا ! أَنْتَ الَّذِي فَعَلْتَ وَفَعَلْتَ ! فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَهَبَّارُ يَعْتَذِرُ إِلَيْهِ : إِنْ الْإِسْلَامَ مَحَا ذَلِكَ . وَنَهَى عَنِ التَّعْرِضِ لَهُ .

قال الواقديّ : قَالَ أَبُو بَنِي عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَهَبَّارُ يَعْتَذِرُ إِلَيْهِ وَهُوَ يُطَاطِئُ رَأْسَهُ اسْتِجْيَاءً مِمَّا يَتَذَرُّ هَبَّارُ وَيَقُولُ لَهُ : قَدْ عَفَوْتُ عَنْكَ !

قال الواقديّ : وَأَمَّا أَبُو خَطَلٍ فَإِنَّهُ خَرَجَ حَتَّى دَخَلَ بَيْنَ أُسْتَارِ الْكَعْبَةِ ، فَأَخْرَجَهُ أَبُو بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيُّ مِنْهَا ، فَضَرَبَ عُنُقَهُ بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ - وَيُقَالُ : بَلَّ قَتْلَهُ عَمَارُ بْنُ يَاسِرٍ ، وَقِيلَ : سَعْدُ بْنُ حُرَيْثٍ الْخُزُومِيُّ ، وَقِيلَ : شُرَيْكُ بْنُ عَبْدِ الْعَجْلَانِيِّ ؛ وَالْأَثْبَتُ أَنَّهُ أَبُو بَرْزَةَ - قَالَ : وَكَانَ جُرْمُهُ أَنَّهُ أَسْلَمَ وَهَاجَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَبَعَثَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ سَاعِيًا^(١) ، وَبَعَثَ مَعَهُ رَجُلًا مِنْ خُزَاعَةَ فَمَتَّلَهُ ، وَسَاقَ مَا أَخَذَ مِنْ مَالِ الصَّدَقَةِ ، وَرَجَعَ إِلَى مَكَّةَ ، فَقَالَتْ لَهُ قُرَيْشٌ : مَا جَاءَ بِكَ ؟ قَالَ : لَمْ أَجِدْ دِينًا خَيْرًا مِنْ دِينِكُمْ ، وَكَانَتْ لَهُ قَتِينَتَانِ : إِحْدَاهُمَا قَرِينِي ، وَالْأُخْرَى قَرِينَةُ - أَوْ أَرْنَبُ ، وَكَانَ أَبُو خَطَلٍ يَقُولُ

(١) سَاعِيًا ؛ أَيْ جَائِيًا لِلزَّكَاةِ .

الشَّعْرَ يَهْجُو بِهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَيَغْفِيَانِ بِهِ ، وَيَدْخُلُ عَلَيْهِ الْمَشْرُكُونَ بَيْتَهُ
فَيُشْرَبُونَ عَنْدهُ الْخَمْرُ ، وَيَسْمَعُونَ الْغِنَاءَ بِهِجَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ .

قال الواقدي : وأما مقيس بن ضبابة فإنَّ أُمَّهُ سَهْمِيَّةٌ ، وكان يومَ الفتح عند
أخواله بني سَهْمٍ ، فاصطَبَحَ الْخَمْرَ ذَلِكَ الْيَوْمَ فِي نَدَامَى لَهُ ، وخرجَ تَمَلًّا يَتَغَنَّى وَيَتَمَثَّلُ
بِأَبْيَاتٍ مِنْهَا :

دَعَيْنِي أَصْطَبِخْ يَا بَكْرُ إِنِّي رَأَيْتُ الْمَوْتَ نَقَبَ عَنْ هِشَامِ
ونَقَبَ عَنْ أَبِيكَ أَبِي يَزِيدٍ أَخِي الْقَيْنَاتِ وَالشَّرْبِ الْكِرَامِ
يُخْبِرُنَا ابْنُ كَبْشَةَ أَنْ سَنَحْيَا وَكَيْفَ حَيَاةُ أَصْدَاءِ وَهَامِ !
إِذَا مَا الرَّأْسُ زَالَ بِمَنْكِبِهِ فَقَدْ شَبِعَ الْأُنَيْسُ مِنَ الطَّعَامِ
أَتَقْتُلُنِي إِذَا مَا كُنْتُ حَيًّا وَتُحْيِيْنِي إِذَا رَمَتْ عِظَامِي !

فَلَقِيَهُ نَمِيلَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ اللَّيْثِيِّ وَهُوَ مِنْ رَهْطِهِ ، فَضَرَبَهُ بِالسَّيْفِ حَتَّى قَتَلَهُ ، فَقَالَتْ
أُخْتُهُ تَرْتِيهِ :

لَعَمْرِي لَقَدْ أَخْزَى نَمِيلَةَ رَهْطُهُ وَفَجَّعَ أَصْنَافَ النِّسَاءِ بِمَقْيَسِ
فَلَّهِ عَيْنًا مَنْ رَأَى مِثْلَ مَقْيَسٍ إِذَا النَّفْسَاءُ أَصْبَحَتْ لَمْ تُخْرَسْ (١)

وكان جُزْمُ مَقْيَسٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ أَخَاهُ هَاشِمُ بْنُ ضُبَابَةَ أَسْلَمَ وَشَهِدَ الْمُرَبِّيعَ مَعَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، فَقَتَلَهُ رَجُلٌ مِنْ رَهْطِ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ ، وَقِيلَ : مِنْ بَنِي عَمْرِو بْنِ
عَوْفٍ وَهُوَ لَا يَعْرِفُهُ ، فَظَنَّهُ مِنَ الْمَشْرُكِينَ ، فَقَضَى لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِالذِّيَّةِ
عَلَى الْعَاقِلَةِ ، فَقَدِمَ مَقْيَسٌ أَخُوهُ الْمَدِينَةَ فَأَخَذَ دِيَّتَهُ ، وَأَسْلَمَ ، ثُمَّ عَادَ عَلَى قَاتِلِ أَخِيهِ ، فَقَتَلَهُ
وَهَرَبَ مُرْتَدًّا كَافِرًا يَهْجُو رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِالشَّعْرِ ، فَأُهْدَرَ دَمُهُ .

(١) يقال : خرسَت المرأة تخريساً ؛ إِذَا أَطْعَمَتْ فِي وَلادَتِهَا ؛ وَالْبَيْتُ فِي اللِّسَانِ (خرس) .

قال الواقدي : فأما سارة مولاة بني هاشم - وكانت مغنية نواحة بمكة ، وكانت قد قدمت على رسول الله صلى الله عليه وآله المدينة تطلب أن يصليها ، وشكت إليه الحاجة وذلك بعد بدر وأحد - فقال لها : أما كان لك في غنائك ونياحك ما يُفنيك ! قالت : يا محمد ، إن قريشا منذ قُتل من قُتل منهم ببدر تركوا استماع الغناء ، فوصلها رسول الله صلى الله عليه وآله ، وأقر لها بعيراً طعاما ، فرجعت إلى قريش وهي على دينها ، وكانت يلقى عليها هجاء رسول الله صلى الله عليه وآله فتغنى به ، فأمر بها رسول الله صلى الله عليه وآله يوم الفتح أن تقتل ، فقتلت ، وأما قينقار بن خطل فقتل يوم الفتح إحداها ، وهي أرب ، أوقرينة ، وأما قريني فاستؤمن لها رسول الله صلى الله عليه وآله ، فأمنها وعاشت حتى ماتت في أيام عثمان .

قال الواقدي : وقد روي أن رسول الله صلى الله عليه وآله أمر بقتل وخشي يوم الفتح ، فهرب إلى الطائف ، فلم يزل بها مقبلاً حتى قدم مع وفد الطائف على رسول الله صلى الله عليه وآله ، فدخل عليه فقال : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأنت رسول الله ، فقال : أوحشي ؟ قال : نعم ، قال : اجلس وحدثني كيف قتلت حمزة ؟ فلما أخبره قال : قم وغيب عني وجهك ، فكان إذا رآه توارى عنه .

قال الواقدي : وحدثني ابن أبي ذئب ومعمّر عن الزهري ، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ، عن أبي عمرو بن عدي بن أبي الحمراء ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول بعد فراغه من أمر الفتح وهو يريد الخروج من مكة : أما والله إنك لخير أرض الله ، وأحب بلاد الله إلي ، ولولا أن أهلك أخرجوني ما خرجت .

يزاد محمد بن إسحاق في كتاب " المغازي " أن هند بنت عتبة جاءت إلى رسول الله

صلى الله عليه وآله مع نساء قريش متنكرة متقبة لحدتها الذى كان فى الإسلام ، وما صنعت بحمزة حين جدته وبقرت بطنه عن كعبه؛ ففى تخاف أن يأخذها رسول الله صلى الله عليه وآله بحدتها ذلك ، فلما دنت منه ، وقال حين بايعنه على ألا يشركن بالله شيئا قلن : نعم ؛ قال : ولا يسرقن ، فقالت هند : والله أنا كنت لأصيب من مال أبى سفيان الهنة والهنيئة فما أعلم أحلال ذلك أم لا ! فقال رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله : وأنت لهند ! قالت : نعم ، أنا هند ، وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله ، فاعف عما سلف عفا الله عنك ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله : ولا يزنين ، فقالت هند : وهل تزنى الحرّة ! فقال : لا ، ولا يقتلن أولادهن ، فقالت هند : قد لعمري ربيناهم صفارا وقتلهم كبارا بيدز ، فانت وهم أعرف . فضحك عمر بن الخطاب من قولها حتى أسفرت نواجذها ، قال : ولا يأتين بهتان [يفترينه^(١)] ، فقالت هند : إن إتيان البهتان لقبيح ، فقال : ولا يعصينك فى معروف ؛ فقالت : ما جلسنا هذه الجلسة ونحن نريد أن نعصيك .

قال محمد بن إسحاق : ومن جيد شعر عبد الله بن الزبير الذى اعتذر به إلى رسول الله صلى الله عليه وآله حين قدم عليه :

منع الرقاد بلابلٌ ومهومٌ فالليلُ ممتدُّ الرواقِ بهيمٌ^(٢)
 مما أتانى أنَّ أحمدَ لامني فيه ، فبتَ كأننى محمومٌ
 يا خيرَ من حملتْ على أوصالها عيرانةُ سرحِ اليدينِ سَعومٌ^(٣)

(١) من د .

(٢) سيرة ابن هشام ٤ : ٣٩ . البلابل : الوسواس المختلطة . والبهيم : الذى لا ضياء فيه . وفى

ابن هشام : « والليل معتلج الرواق » .

(٣) العيرانة : الناقة التى تشبه العير (حمار الوحش) فى شدته ونشاطه : سرح اليدين : خفيفتهما .

وسعوم : سريعة . وفى ابن هشام : « غشوم » .

إِنِّي لَمُعْذِرٌ إِلَيْكَ مِنَ الَّذِي أُسَدَيْتَ إِذْ أَنَا فِي الضَّلَالِ أَهِيمٌ^(١)
 أَيَّانَ^(٢) تَأْمُرُنِي بِأَعْوَى خُطَّةٍ مَهْمٌ ، وَتَأْمُرُنِي بِهِ مَخْزُومٌ
 وَأَمْدُ أَسْبَابِ الرَّدَى وَيَقُودُنِي أَمْرُ الْقَوَاةِ وَأَمْرُهُمْ مَشْتُومٌ
 فَالْيَوْمَ آمَنَ بِالنَّبِيِّ مُحَمَّدٍ قَلْبِي ، وَخَطِيئَةُ هَذِهِ مَحْزُومٌ
 مَضَتْ الْعِدَاوَةُ وَانْقَضَتْ أَسَابُهَا وَدَعَتْ أَوَاصِرُ بَيْنِنَا وَحُلُومُ^(٣)
 فَافْغِرْ فِدَى لَكَ وَالَّذِي كَلَّاهُمَا زَلَلِي ، فَإِنَّكَ رَاحِمٌ مَرْحُومٌ
 وَعَلَيْكَ مِنْ عِلْمِ الْمَلِكِ عَلَامَةٌ نَوْرٌ أَغْرُتْ وَخَاتَمٌ مَخْتَمٌ — وَمُ
 أَعْطَاكَ بَعْدَ مَحَبَّةٍ بَرَهَانُهُ شَرْقًا وَبُرْهَانُ الْإِلَهِ عَظِيمٌ
 وَلَقَدْ شَهِدْتُ بِأَنَّ دِينَكَ صَادِقٌ بَرٌّ وَشَأْنُكَ فِي الْعِبَادِ جَسِيمٌ
 وَاللَّهُ يَشْهَدُ أَنَّ أَحْمَدَ مُصْطَفَى مُتَقَبَّلٌ فِي الصَّالِحِينَ كَرِيمٌ
 فَرَعٌ عَلا بَنِيَانُهُ مِنْ هَاشِمٍ دَوْحٌ تَمَكَّنَ فِي الْعُلَا وَأُرُومُ^(٤)

قال الواقدي : وفي يوم الفتح سمى رسول الله صلى الله عليه وآله أهل مكة الذين دخلها عليهم الطلقاء ، لمنه عليهم بعد أن أظفره الله بهم ، فصاروا أرقاء له . وقد قيل له يوم الفتح : قد أمكنك تعالى الله فخذ ما شئت من أقاري على غصون - يعنون النساء ؛ فقال عليه السلام : يأبى ذلك إطعامهم الضيف ، واكرامهم البيت ، ووجؤهم مناصر الهدى .

ثم نعود إلى تفسير ما بقي من ألفاظ الفصل^(٥) ؛ قوله : « فإن كان فيك عجل فاسترفه »

(٢) في د : « أيام »

(١) أسدیت : صنعت

(٤) ابن هشام :

(٣) الحلوم : جمع حلم ؛ وهو العقل .

قرمٌ عَلا بَنِيَانُهُ مِنْ هَاشِمٍ فَرَعٌ تَمَكَّنَ فِي الدَّرَا وَأُرُومٌ

قال ابن هشام : « وبعض أهل العلم بالشعر ينكرها » .

(٥) انظر ص ٢٥٠ من الجزء السابع عشر من هذا الكتاب

أى كن ذا رفاهية ، ولا ترهقن نفسك بالعجل ، فلا بدّ من لقاء بعضنا بعضا ، فأى حاجة بك إلى أن تعجل . ثمّ فسّر ذلك فقال : إن أزرّك في بلادك ، أى إن غزوتك في بلادك فخليق أن يسكون الله بمعنى للانتقام منك ، وإن زرتنى - أى إن غزوتنى في بلادى وأقبلت بجموعك إلى . كنتم . كما قال أخو بنى^(١) أسد ؛ كنت أسمع قديما أن هذا البيت من شعر بشر بن أبى خازم الأسدى ؛ والآن فقد تصفّحت شعره فلم أجده ، ولا وقفت بعدّ على قائله ، وإن وقفت فيما يستقبل من الزمان عليه الحقته .

وريح حاصب ، تحمل الحصباء ، وهى صغار الحصى ، وإذا كانت بين أغوار - وهى ما سفّل من الأرض وكانت مع ذلك ريح صيف - كانت أعظم مشقة ، وأشدّ ضررا على من تلاقيه . وجلود ، يمكن أن يكون عطفًا على « حاصب » ، ويمكن أن يكون عطفًا على « أغوار » ، أى بين غور من الأرض وحرّة ، وذلك أشدّ لأذاها لما تكسبه الحرّة من لفتح السّموم ووهجها . والوجه الأوّل أليق .

وأعضضته أى جعلته معضوضا برءوس أهلك ، وأكثر ما يأتى « أفعلته » أن يجعله « فاعلا » ، وهى هاهنا من المتلوب ، أى أعضضت رءوس أهلك به ، كقوله : « قد قطع الحبل بالمرؤد » .

وجدّه عتبة بن ربيعة ، وخاله الوليد بن عتبة ، وأخوه حنظلة بن أبى سفيان ، قتلهم على عليه السلام يوم بدر .

والأغلف القلب : الذى لا بصيرة له ، كأن قلبه فى غلاف ، قال تعالى :

﴿ وَقَالُوا : قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾^(٢) .

(١) وهو قوله :

مُسْتَقِيلِينَ رِيَّاحَ الصَّيْفِ تَضْرِبُهُمْ بِحَاصِبٍ بَيْنَ أَغْوَارٍ وَجُلُودٍ

(٢) سورة البقرة .

والمقارب العقل ، بالكسر : الذى ليس عقله بجيد ؛ والعامّة تقول فيما هذا شأنه :
مقارب ، بفتح الراء .

ثم قال : والأولى أن يقال هذه الكلمة لك .

ونشدت الضالة : طلبتها ، وأنشدتها : عرّفتها ، أى طلبت ما ليس لك .

والسائمة : المال الراعى ؛ والكلام خارجٌ مخرج الاستعارة .

فإن قلت : كل هذا الكلام يطابق بعضه بعضا إلا قوله : « فما أبعد قولك من فعلك »
وكيف استبعد عليه السلام ذلك ولا بُعدَ بينهما ، لأنه يطلب الخلافة قولا وفعلًا ! فأى
بُعد بين قوله وفعله !

قلت : لأنّ فعله البغى ، والخروج على الإمام الذى ثبتت إمامته وصحّت ، وتفريق
جماعة المسلمين ، وشقّ العصا ، هذا مع الأمور التى كانت تظهر عليه وتقتضى الفسق ؛ من
لبس الحرير ، والمندسوج بالذهب ، وما كان يتعاطاه فى حياة عثمان من المنكرات التى لم
تثبت توبته منها ، فهذا فعله .

وأما قوله ؛ فرعمه^(١) أنه أمير المؤمنين ، وخليفة المسلمين ، وهذا القول بعيد من
ذلك الفعل جدا .

و« ما » فى قوله : « وقريب ما أشبهت » مصدرية ، أى وقريب شبهك بأعمام وأحوال .
وقد ذكرنا من قُتل من بنى أمية فى حرُوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما تقدّم ،
وإليهم الإشارة بالأعمام والأحوال ، لأن أحوال معاوية من بنى عبد شمس ، كما أنّ أعمامه
من بنى عبد شمس .

قوله : « ولم تماشها الهوينى » أى لم تصحبها ، يصفها بالسرعة والمضى فى الرءوس الأغناق

وأما قوله : « ادْخُلْ فِيمَا دَخَلَ فِيهِ النَّاسُ وَحَاكِمِ الْقَوْمَ » ، فهي الحُجَّةُ الَّتِي يَحْتَجُّ بِهَا أَصْحَابُنَا لَهُ فِي أَنَّهُ لَمْ يُسَلِّمْ قَتْلَهُ عُمَانَ إِلَى مَعَاوِيَةَ ، وَهِيَ حُجَّةٌ صَحِيحَةٌ ، لِأَنَّ الْإِمَامَ يَجِبُ أَنْ يُطَاعَ ، ثُمَّ يَتَحَاكَمُ إِلَيْهِ أَوْلِيَاءُ الدِّمِّ وَالْمُتَّهَمُونَ ، فَإِنْ حَكَمَ بِالْحَقِّ أُسْتُدِيمَتْ حُكُومَتُهُ ، وَإِلَّا فَسَقَ وَبَطَلَتْ [إِمَامَتُهُ ^(١)] .

قوله : « فَأَمَّا تِلْكَ الَّتِي تُرِيدُهَا » ؛ قِيلَ : إِنَّهُ يَرِيدُ ^(٢) التَّعَلُّقَ بِهَذِهِ الشَّبَهَةِ ، وَهِيَ قَتْلَةُ عُمَانَ ، وَقِيلَ : أَرَادَ بِهِ مَا كَانَ مَعَاوِيَةَ يَكْرُرُ طَلَبَهُ مِنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَهُوَ أَنْ يُقِرَّهُ عَلَى الشَّامِ وَحْدَهُ ، وَلَا يَكْلَفَهُ الْبَيْعَةَ ، قَالَ : إِنَّ ذَلِكَ كُفُورٌ صَبِيٌّ فِي أَوَّلِ فِطَامِهِ عَنْ اللَّبَنِ بِمَا تَصْنَعُهُ النِّسَاءُ لَهُ مِمَّا يَكْرَهُ إِلَيْهِ الثَّدْيَ وَيُسَلِّيه عَنْهُ ، وَيُرْغَبُ فِي التَّعَوُّضِ بغيره ، وَكِتَابُ مَعَاوِيَةَ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ لَمْ يَتَضَمَّنْ حَدِيثَ الشَّامِ .

الأفضل :

ومن كتاب له عليه السلام إليه أيضا :

أَمَّا بَعْدُ ، فَقَدْ آنَ لَكَ أَنْ تَنْتَفِعَ بِاللَّمَحِ الْبَاصِرِ مِنْ عِيَانِ الْأُمُورِ ، فَلَقَدْ سَلَكَتَ
مَدَارِجَ أَشْلَافِكَ بِأَدْعَائِكَ الْأَبَاطِيلِ ، وَأَقْتَحَمْتَ غُرُورَ الْمَيْنِ وَالْأَكَاذِيبِ ؛ مِنْ
أَنْتِحَالِكَ مَا قَدْ عَمَلَا عَنْكَ ، وَأَبْتَرَاكَ لِمَا قَدْ أُخْزِنَ دُونَكَ ؛ فِرَارًا مِنْ أُلْحُقِّ ،
وَجُحُودًا لِمَا هُوَ أَلْزَمُ لَكَ مِنْ لَحْمِكَ وَدَمِكَ ، مِمَّا قَدْ وَعَاهُ سَمْعُكَ ، وَمُلِيَ بِهِ صَدْرُكَ ؛
فَمَاذَا بَعْدَ أُلْحُقِّ إِلَّا الضَّلَالُ ، وَبَعْدَ الْبَيَانِ إِلَّا اللَّبْسُ !

فاحذر الشبهة وأشمها لها على لبستها ، فَإِنَّ الْفِتْنَةَ طَالَمَا أَغْدَفَتْ جَلَا يَبِهَا ، وَأَعْشَتْ
الْأَبْصَارَ ظَلَمَتَهَا . وَقَدْ أَتَانِي كِتَابٌ مِنْكَ ذُو أَفَانِينَ مِنَ الْقَوْلِ ضَعُفَتْ قَوَاهَا عَنْ
السَّلَمِ ، وَأَسَاطِيرَ لَمْ يَحْكِيهَا عَنْكَ عِلْمٌ وَلَا حِلْمٌ ، أَصْبَحْتَ مِنْهَا كَالْخَائِضِ فِي الدَّهَاسِ ،
وَالْخَابِطِ فِي الدِّيَمَاسِ ، وَتَرَقَّيْتَ إِلَى مَرْقَبَةٍ بَعِيدَةِ الْمَرَامِ ، نَارِحَةَ الْأَعْلَامِ ، تَقْصُرُ
دُونَهَا الْأَنْوُقُ ، وَيُحَادِثُ بِهَا الْعَيُوقُ ؛ وَحَاشَ لِلَّهِ أَنْ تَبْلَى لِلْمُسْلِمِينَ مِنْ بَعْدِي صَدْرًا أَوْ
وَرْدًا ، أَوْ أُجْرَى لَكَ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ عَقْدًا أَوْ عَهْدًا ؛ فَعِنَ الْآنَ فَتَدَارِكَ نَفْسَكَ
وَأَنْظُرَ لَهَا ، فَإِنَّكَ إِنْ فَرَطْتَ حَتَّى يَنْهَدَ إِلَيْكَ عِبَادُ اللَّهِ أُرْتِجَتْ عَلَيْكَ الْأُمُورُ ،
وَمُنِغَتْ أَمْرًا هُوَ مِنْكَ الْيَوْمَ مَقْبُولٌ ، وَالسَّلَامُ .

الشُّرْحُ :

أَنَ لَكَ وَأَنَّى لَكَ بِمَعْنَى ، أَى قَرُبَ وَحَانَ ، تقول : أَنَ لَكَ أَن تَفْعَلَ كَذَا يَبَيِّنُ
أَيْنَا ، وقال :

أَلَمْ يَأْنِ لِي أَنْ تُجَلَّ عَنِّي عَمَائِي وَأَقْصُرَ عَن لَيْلَى ، بَلَى قَدْ أُنَى لِيَا

فَجَمَعَ بَيْنَ اللَّغَتَيْنِ ، و« أُنَى » مقبولة عن « أَنَ » ، وَمِمَّا يَجْرَى كَجَرَى الْمَثَلِ قَوْلُهُمْ لِمَنْ
يُرُونَهُ شَيْئًا شَدِيدًا يُبْصِرُهُ وَلَا يَشْكُ فِيهِ : قَدْ رَأَيْتَهُ لِحَمًّا بَاصِرًا ، قالوا : أَى نظرا بَتَحْدِيقٍ
شَدِيدٍ ، وَخَرَجَهُ تَخَرَّجَ رَجُلٍ لَابِنٍ وَتَامِرٍ ، أَى ذَوْلَبَنٍ وَتَمَرٍ ، فَمَعْنَى « بَاصِرٍ » ذُو بَصَرٍ .
يقول ، عليه السلام لمعاوية : قَدْ حَانَ لَكَ أَنْ تَنْتَفِعَ بِمَا تَعْلَمُهُ مِنْ مَعَايِنَةِ الْأُمُورِ وَالْأَحْوَالِ
وَتَتَحَقَّقَهُ يَقِينًا بِقَلْبِكَ كَمَا يَتَحَقَّقُ ذُو اللَّحْمِ الْبَاصِرُ مَا يُبْصِرُهُ بِحَاسَّةٍ بَصِيرَةٍ ، وَأَرَادَ بَيَانِ
الْأُمُورِ هَاهُنَا مَعَايِنَتَهَا ، وَهُوَ مَا يَعْرِفُهُ ضَرُورَةً مِنْ أَسْتَحْقَاقٍ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لِلْخِلَافَةِ دُونَهُ ،
وَبَرَاءَتِهِ مِنْ كُلِّ شُبْهَةٍ يَنْسُبُهَا إِلَيْهِ .

ثم قال له : « فَلَقَدْ سَلَكْتَ » أَى اتَّبَعْتَ طَرِيقَ أَبِي سُفْيَانَ أَيْبِكَ وَعُتْبَةَ جَدِّكَ وَأُمَمَاهُمَا
مِنْ أَهْلِكَ ذَوَى الْكُفْرِ وَالشَّقَاقِ .

وَالْأَبَاطِيلُ : جَمْعُ بَاطِلٍ عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ ، كَأَنَّهُمْ جَمَعُوا إِبْطِيلًا .

وَالْأَقْتِحَامُ : إِقْلَاعُ النَّفْسِ فِي الْأَمْرِ مِنْ غَيْرِ رَوِيَّةٍ .

وَالْبَيْنُ : الْكَذِبُ . وَالْغُرُورُ بِالضَّمِّ الْمَصْدَرُ ، وَبِالْفَتْحِ الْأُسْمُ .

وَاتَّحَلَّتْ الْقَصِيدَةُ ، أَى ادَّعَيْتَهَا كَذِبًا .

قال : « مَا قَدْ عَلَا عَنْكَ » ، أَى أَنْتَ دُونَ الْخِلَافَةِ ، وَلَسْتَ مِنْ أَهْلِهَا ؛

وَالْأَبْتِزَازُ : الْأَسْتِلَابُ .

قال : « لما قد أختزن دونك » ، يعنى التسمّى بأمره المؤمنين .

ثمّ قال : « فراراً من الحقّ » ، أى فعلت ذلك كله هرباً من التمسك بالحقّ والدّين ، وجباً للكفر والشّقاق والتغلب .

قال : « وجُهوداً لما هو ألزَم » ، يعنى فرض طاعةٍ علىّ عليه السلام ، لأنّه قد وعاها سمعُه ؛ لا ريب فى ذلك ، إمّا بالنّص فى آيات رسول الله صلى الله عليه وآله كما تذكّره الشيعة - فقد كان معاوية حاضراً يومَ الغدير لأنّه حجّ معهم حجّة الوداع ، وقد كان أيضاً حاضراً يومَ تبوك حين قال له بمحضّر من الناس كافّة : « أنت متى بمنزلة هارون من موسى » ، وقد سُمع غير ذلك - وإمّا بالبيّنة كما تذكّره نحن فإنّه قد اتّصل به خبرها ، وتواترَ عنده وقوعها ، فصار وقوعها عنده معلوماً بالضرورة كعلمه بأنّ فى الدّنيا بلداً أسماها مصر ، وإن كان مارآها .

والظاهر من كلام أمير المؤمنين عليه السلام أنّه يريد المعنى الأوّل ؛ ونحن نخرّجه على وجهٍ لا يلزم منه ما تقولونه الشيعة ، فنقول : لنفرض أنّ النّبىّ صلى الله عليه وآله ما نصّ عليه بالخلافة بعده ، أليس يعلم معاوية وغيره من الصّحابة أنّه قال له فى ألف مقام : « أنا حربٌ لمن حاربْت ، وسلّمٌ لمن سالمت » ، ونحو ذلك من قوله : « اللهمّ عادٍ من عاداه ، ووالٍ من وآلاه » ، وقوله : « حربُك حربى وسلّمُك سلّمى » ، وقوله : « أنت مع الحقّ والحقّ معك » ، وقوله : « هذا منّى وأنا منه » ، وقوله : « هذا أخى » ، وقوله : « يحبّ الله ورسوله ، ويحبّه الله ورسوله » ، وقوله : « اللهمّ ائتنى بأحبّ خلقك إليك » ، وقوله : « إنّه ولىّ كلّ مؤمن [ومؤمنة^(١)] بعدى » ، وقوله : فى كلام قاله « خاصيف النعل » ، وقوله : « لا يحبّه إلّا مؤمن ، ولا يبغضه إلّا مُنافق » ، وقوله : « إنّ الجنّة لتشتاق إلى أربة » ، وجعله أولهم ؛ وقوله لعمّار : « تقتلك الفئة الباغية » ؛ وقوله : « ستقاتل الناكثين والفاسقين

والمَارِقِينَ بَعْدِي » ، إلى غير ذلك مما يطولُ تَعْدَادُهُ جَدًّا ، ويحتاج إلى كتابٍ مفردٍ يُوضَعُ له ، أما كان ينبغي لمعاوية أن يفكر في هذا ويتأمله ، ويخشى الله ويتقيه ! فلعله عليه السلام إلى هذا أشار بقوله : « وَحُجُودًا لِمَا هُوَ أَرْزَمَ لَكَ مِنْ لَحْمِكَ وَدَمِكَ مِمَّا قَدْ وَعَاه سَمَمُكَ ، وَمُلَى بِهِ صَدْرُكَ » .

قوله : ﴿ فَمَاذَا بَعْدَ الْخَلْقِ إِلَّا الضَّلَالُ ! ﴾ كلمةٌ من الكلام الإلهي ^(١) المقدس . قال : « وبعد البيان إلا اللبس » ، يقال : لبست عليه الأمرَ لبسًا ، أى خلطته ، والمضارع يلبس بالكسر .

قال : « فاحذر الشبهة وأشتهاها » على اللبسة بالضم ، يقال في الأمر لبسة أى اشتباه ، وليس بواضح ؛ ويجوز أن يكون « أشتها » مصدرًا مضافًا إلى معاوية ، أى أحذر الشبهة وأحذر أشتهاك إياها على اللبسة ، أى ادراعتك بها ، وتقمصتك بها على ما فيها من الإبهام والأشتباه ؛ ويجوز أن يكون مصدرًا مضافًا إلى ضمير الشبهة فقط ، أى أحذر الشبهة واحتواءها على اللبسة التى فيها .

وتقول : أغدفت المرأةُ فِئاعَهَا ، أى أرسلته على وجهها ، وأغدف الليلُ أى أرخى سدوله ، وأصلُ الكلمة التَغْفِيطَةُ .

والجلابيب : جمع جلباب ، وهو الثوب . قال : « وأغشت الأبصارَ : ظلمتها » ، أى اكتسبت بها العشا ، وهو ظلمة العين . ورؤى : « وأغشت » بالعين المعجمة « ظلمتها » بالنصب ، أى جعلت الفتنة ظلمتها غشاءً للأبصار .

والأفانين : الأساليب الختلفة . قوله : « ضعفت قواها عن السلم » ، أى عن الإسلام ، أى لا تصدر تلك الأفانين

الختلطة عن مُسلم ، وكان كَتَبَ إليه يَطْلُبُ منه أن يُفردَه بالشام ، وأن يوليَه العهدَ من بعده ، وألا يكلفَه الحضورَ عنده . وقرأ أبو عمرو : ﴿ اَدْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً ﴾ ^(١) ؛ وقال : ليس المعنى بهذا الصلح ، بل الإسلام والإيمان لا غير ، ومعنى « ضَعُفَتْ قُواها » ، أى ليس لتلك الطلبات والدعاوى والشبهات التى تَضَمَّنْها كتابُك من القوة ما يَقْتَضِي أن يكون التمسك به مُسلماً ، لأنه كلامٌ لا يَقُولُه إلَّا مَنْ هو ؛ إمَّا كافرٌ مُنافق أو فاسق ، والكافر ليس بمُسلم ، والفاسق أيضاً ليس بمُسلم — على قول أصحابنا — ولا كافر .

ثم قال : « وأساطير لم يَحْكُها منك عِلْمٌ ولا حِلْمٌ » ، الأساطير : الأباطيل ، واحداها أُسطورة بالضم وإسطارة بالكسر والألف .

وحَوْكُ الكلام : صَنَعْتُهُ ونَظَّمُهُ . والحِلْمُ : العقل ، يقول له : ما صدر هذا الكلام والهجر الفاسد عن عالم ولا عاقل .

ومن رواها « الدَّهَّاس » بالكسر فهو جمع دَهَس ، ومن قرأها بالفتح فهو مُفَرَّد ، يقول : هذا دَهَسٌ ودَّهَّاس بالفتح مثل لَبَثٌ ولَبَّاثٌ للمكان السهل الذى لا يَبْلُغُ أن يكون رملاً ، وليس هو بتراب ولا رَيْن .

والدَّيَّماس بالكسر : السَّرَبُ المُظْلِمُ تحت الأرض ، وفي حديث المسيح « إنه سَبَطَ الشعر ، كثيرُ خيلانِ الوجه ، كأنه خَرَجَ من دِيَّماس » ، يعنى فى نَصْرَتِهِ وكثيرة ماء وجهه كأنه خرج من كِنٍّ لأنه قال فى وصفه : كأنَّ رأسَه يَقْطُرُ ماءً ، وكان للحجاج سِجْنٌ أسمه الدَّيَّماس لظلمته ، وأصله من دَمَسَ الظلام يَدْمَسُ أى اشتدَّ ، وليل دَامِسٌ ودَامُوس ، أى مُظلم ، وجاءنا فلانٌ بأمور دُْمَس ، أى مُظلمة عظيمة ، يقول له : أنت فى كتابك هذا كالحائض فى تلك الأرض الرخوة ، تقوم وتقع ولا تتخلص ، وكالحابط فى الليل المُظْلِم يَعْثُرُ وَيَنْهَضُ ولا يَهْتَدِي الطريق .

والمَرْقَبَةُ : الموضعُ العالى . والأعلام : جمع عَلَمٌ ، وهو ما يُهْتَدَى به فى الطَّرَقَات من المنار ، يقول له : سَمَتْ هَمَّتْكَ إِلَى دَعْوَى الْخِلَافَةِ ، وهى منك كالمَرْقَبَةِ الَّتِى لَا تُرَامُ بِتَعَدٍّ عَلَى مَنْ يَطْلُبُهَا ، وليس فيها أعلامٌ تَهْدِى إِلَى سُلُوكِ طَرِيقِهَا ، أَى الطَّرِيقُ إِلَيْهَا غَامِضَةٌ ، كَالْجَبَلِ الْأَمْلَسِ الَّذِى لَيْسَ فِيهِ دَرَجٌ وَمَرَاقٌ يُسَلَّكُ مِنْهَا إِلَى ذِرْوَتِهِ .

وَالْأَنُوقُ عَلَى « فَعُولٍ » بِالْفَتْحِ كَأَكُولٍ وَشَرُوبٍ : طَائِرٌ ، وَهُوَ الرَّخْمَةُ . وَفِى الْمَثَلِ « أَعَزَّ مِنْ بَيْضِ الْأَنُوقِ » لِأَنَّهَا تُحْرِزُهُ ، وَلَا يَكَادُ أَحَدٌ يَظْفَرُ بِهِ ، وَذَلِكَ لِأَنَّ أَوْكَارَهَا فِى رِمَوسِ الْجِبَالِ وَالْأَمَاكِنِ الصَّعْبَةِ الْبَعِيدَةِ .

وَالْعَيُّوقُ : كَوَكَبٌ مَعْرُوفٌ فَوْقَ زُحَلٍ فِى الْعُلُوفِ ، وَهَذِهِ أَمْثَالُ ضَرَبِهَا فِى بُعْدِ مَعَاوِيَةَ عَنِ الْخِلَافَةِ .

ثُمَّ قَالَ : « حَاشَ اللَّهُ أَنْ أَوْلِيكَ شَيْئًا مِنْ أُمُورِ الْمُسْلِمِينَ بَعْدِى » ، أَى مَعَاذَ اللَّهِ ، وَالْأَصْلُ إِبْرَاهِيمُ الْآلِفِ فِى « حَاشَا » ، وَإِنَّمَا اتَّبَعَ فِيهَا الْمُصَحِّفُ .

وَالْوَرْدُ وَالصَّدَرُ : الدَّخُولُ وَالْخُرُوجُ ، وَأَصْلُهُ فِى الْإِبْلِ وَالْمَاءِ . وَيَنْهَدُ إِلَيْكَ عِبَادَ اللَّهِ ، أَى يَنْهَضُ . وَأُرْتِجَتْ عَلَيْكَ الْأُمُورُ : أُغْلِقَتْ .

وَهَذَا الْكِتَابُ هُوَ جَوَابُ كِتَابِ وَصَلٍ مِنْ مَعَاوِيَةَ إِلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ قَتْلِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْخَوَارِجُ ، وَفِيهِ تَلْوِيحٌ بِمَا كَانَ يَقُولُهُ مِنْ قَبْلِ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ وَعَدَنِي بِقِتَالِ طَائِفَةٍ أُخْرَى غَيْرِ أَصْحَابِ الْجَمَلِ وَصِفَيْنَ ، وَإِنَّهُ سَمَّاهُمَا الْمَارِقَيْنِ ، فَلَمَّا وَاقَعَهُمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالنَّهْرَوَانِ وَقَتْلَهُمْ كُلَّهُمْ يَوْمَ وَاحِدٍ وَهُمْ عَشْرَةُ آلَافٍ فَارِسٍ أَحَبَّ أَنْ يُذَكَّرَ مَعَاوِيَةَ بِمَا كَانَ يَقُولُ مِنْ قَبْلُ ، وَيَعِدُّ بِهِ أَصْحَابَهُ وَخَوَاصَّهُ ، فَقَالَ لَهُ : قَدْ آنَ لَكَ أَنْ تَنْتَفِعَ بِمَا عَايَنْتَ وَشَاهَدْتَ مَعَايِنَةً وَمُشَاهَدَةً ، مِنْ صَدَقِ الْقَوْلِ الَّذِى كُنْتَ أَقُولُهُ لِلنَّاسِ وَيَبْلُغُكَ فَتَسْتَهْزِئُ بِهِ .

الأفضل :

ومن كتاب له عليه السلام كُتِبَ إلى عبد الله بن العباس ، وقد تقدم ذكره

بمخلاف هذه الرواية :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ الْعَبْدَ لَيَفْرَحُ بِالشَّيْءِ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لَيَفُوتُهُ ، وَيَحْزَنُ عَلَى الشَّيْءِ
الَّذِي لَمْ يَكُنْ لَيُصِيبُهُ ، فَلَا يَكُنْ أَفْضَلَ مَا نِلْتَ فِي نَفْسِكَ مِنْ دُنْيَاكَ بُلُوغُ لَذَّةٍ ،
أَوْ شِفَاءُ غَيْظٍ ؛ وَلَكِنْ إِطْفَاءُ بَاطِلٍ ، وَإِخْيَاءُ حَقٍّ .
وَلْيَكُنْ سُرُورُكَ بِمَا قَدَّمْتَ ، وَأَسَفُكَ عَلَى مَا خَلَّفْتَ ، وَهَمُّكَ فِيَمَا
بَعْدَ الْمَوْتِ .

الشيخ :

هذا الفصل قد تقدم شرح نظيره ، وليس في ألفاظه ولا معانيه ما يفترق إلى تفسير ،
ولكننا سنذكر من كلام الحكماء والصالحين كلمات تناسبه .

[نبذ من كلام الحكماء]

فمن كلام بعضهم : ما قدر لك أُنْكَ ، وما لم يُقدَّرْ لك نَعْدَاكَ ، فَمَلَامَ تَفْرَحَ بِمَا لَمْ يَكُنْ
بَدَثًا مِنْ وَصُولِهِ إِلَيْكَ ، وَعِلَامَ تَحْزَنَ بِمَا لَمْ يَكُنْ لِيَقْدَمَ عَلَيْكَ !

ومن كلامهم : الدنيا تقبل إقبال الطالب ، وتدبر إدبار الهارب ، وتصل وصال المتهالك ،
وتفارق فراق المبعوض الفارك ، فخيرها يسير ، وعيشها قصير ، وإقبالها خدعة ، وإدبارها

فَجَعَةٍ ، وَلذَاتُهَا فَانِيَةٌ ، وَتَبَعَاتُهَا بَاقِيَةٌ ، فَأَغْتَنِمُ غَفْلَةَ الزَّمَانِ ، وَأُنْتَهِزُ فُرْصَةَ الْإِمْكَانِ ،
وَأُخَذُّ مِنْ نَفْسِكَ لِنَفْسِكَ ، وَتَزُودُ مِنْ يَوْمِكَ لِفَدِّكَ قَبْلَ نَفَادِ الْمُدَّةِ ، وَزَوَالِ الْقُدْرَةِ ،
فَلِكُلِّ أَمْرٍ مِنْ دُنْيَاهُ مَا يَنْفَعُهُ عَلَى عِمَارَةِ آخِرَاهُ .

وَمِنْ كَلَامِهِمْ : مَنْ نَكَدَ الدُّنْيَا أَنَّهَا لَا تَبْقَى عَلَى حَالَةٍ ، وَلَا تَخْلُو مِنْ أَسْتِحَالَةٍ ،
تُصْلِحُ جَانِبًا يَافِسَادِ جَانِبٍ ، وَتُسَرِّ صَاحِبًا بِمَسَاءَةِ صَاحِبٍ ؛ فَالْتَكُونُ فِيهَا خَطَرٌ ،
وَالثِّقَةُ إِلَيْهَا غَرَرٌ ، وَالِاتِّجَاءُ إِلَيْهَا مُحَالٌ ، وَالْأَعْتِمَادُ عَلَيْهَا ضَلَالٌ .

وَمِنْ كَلَامِهِمْ : لَا تَبْتَهِجَنَّ لِنَفْسِكَ بِمَا أَدْرَكَتَ مِنْ لَذَاتِهَا الْجُسْمَانِيَّةِ ، وَأُبْتَهِجْ لَهَا
بِمَا تَنَالَهُ مِنْ لَذَاتِهَا الْعَقْلِيَّةِ .

وَمِنْ الْقَوْلِ بِالْحَقِّ ، وَالْعَمَلِ بِالْحَقِّ ، فَإِنَّ اللَّذَاتِ الْحَسِّيَّةَ خِيَالٌ يَنْفَدُ ، وَالْمَعَارِفَ
الْعَقْلِيَّةَ بَاقِيَةٌ بِقَاءِ الْأَبَدِ .

الأفضل :

ومن كتاب له عليه السلام كتب إلى قثم بن العباس وهو عامد على مكة :

أَمَّا بَعْدُ ، فَأَقِمْ لِلنَّاسِ الْحَجَّ ، وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ ، وَاجْلِسْ لَهُمُ الْعَصْرَيْنِ ، فَأَنْتِ
الْمُسْتَفْتَى ، وَعَلَّمَ الْجَاهِلَ ، وَذَاكِرِ^(١) الْعَالِمَ ، وَلَا يَكُنْ لَكَ إِلَى النَّاسِ سَفِيرٌ إِلَّا لِسَانُكَ ،
وَلَا حَاجِبٌ إِلَّا وَجْهَكَ .

وَلَا تَحْجُبَنَّ ذَا حَاجَةٍ عَنْ لِقَائِكَ بِهَا ، فَإِنَّهَا إِنْ ذِيدَتْ عَنْ أَبْوَابِكَ فِي أَوَّلِ وَرْدِهَا ،
لَمْ تُحْمَدْ فِيمَا بَعْدُ عَلَى قَضَائِهَا .

وَانْظُرْ إِلَى مَا جُمِعَ عِنْدَكَ مِنْ مَالِ اللَّهِ فَاصْرِفْهُ إِلَى مَنْ قَبْلَكَ مِنْ ذَوِي الْعِيَالِ
وَالْمَجَاعَةِ ، مُصِيبًا بِهِ مَوَاضِعَ الْمَفَاقِرِ وَالْخَلَائِ ، وَمَا فَضَلَ عَنْ ذَلِكَ فَاحْمِلْهُ إِلَيْنَا
لِنَقْسِمَهُ فِيمَنْ قَبْلَنَا .

وَمُرْ أَهْلَ مَكَّةَ أَلَّا يَأْخُذُوا مِنْ سَاكِنٍ أَجْرًا ، فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ يَقُولُ : ﴿ سَوَاءٌ
الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ ﴾^(٢) فَالْعَاكِفُ ؛ الْمُقِيمُ بِهِ ، وَالْبَادِي ؛ الَّذِي يَخْجُجُ إِلَيْهِ مِنْ
غَيْرِ أَهْلِهِ ، وَقَقْنَا اللَّهُ وَإِيَّاكُمْ لِمَحَابَبِهِ ؛ وَالسَّلَامُ .

الشَّيْخُ :

قد تقدّم ذكر قُتَمٍ ونسبه . أمره أن يقيمَ للنّاس حجّهم ، وأن يذكّرهم بأيّام الله ، وهى أيّام الإناعام ، وأيّام الأنتقام ، لتَحْصُل الرغبة والرّهبة .

واجلس لهم العَصْرين : الغداة والعشي .

ثم قَسَمَ له ثَمَرَةَ جلوسه لهم ثلاثة أقسام : إمّا أن يفتى مُسْتَفْتِيَا من العامة في بعض الأحكام ، وإمّا أن يعلمَ متعلّماً يطلبُ الفقه ، وإمّا أن يُذاكر^(١) علماً ويُبَاحِثه ويُفَاوِضه ، ولم يذكُر السّياسة والأُمُور السّلطانيّة لأنّ غرضه متعلّق بالحجيج ، وهم أضيافه ، يقيمون ليالى بسيرةً ويقفلون ؛ وإتّما يذكُر السّياسة وما يتعلّق بها فيما يَرِجِع إلى أهل مَكَّة ، ومن يدخل تحت ولايته دائماً ، ثمّ نهّاه عن توسّط الشّرفاء والحجّاب بينه وبينهم ، بل ينبغى أن يكون سفيره لسانه ، وحاجبه وجهه ، ورؤى «ولا يكن إلّا لسانك سفيراً لك إلى الناس» بجعل «لسانك» اسمَ كان مثل قوله : ﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾^(٢) ، والرواية الأولى هى المشهورة ، وهو أن يكون «سفيرا» اسمَ كان ، و«لك» خبرها ، ولا يصحّ ما قاله الراوندى : إنّ خبرها «إلى الناس» ، لأنّ «إلى» هاهنا متعلّقة بنفس «سفير» ، فلا يجوز أن تكون الخبر عن «سفير» ، تقول : سَفرْتُ إلى بنى فلان فى الصّلىح ، وإذا تعلّق حرفُ الجرِّ بالكلمة صار كالشيء الواحد .

ثم قال : فإنّها إن ذيدت أى طُرِدَتْ ودُفِعت .

كان أبو عباد ثابتُ بن يحيى كاتبُ المأمون إذا سئل الحاجة يشتمُ السائل ، ويسطو عليه ويُخِجله ، ويُبَكِّكُته ساعةً ثمّ يأمر له بها ؛ فيقوم وقد صارت إليه ، وهو يذمه ويلعنه قال على بنُ جبلة العكوك :

لَمَنْ اللهُ أَبَا عَبَّادَ لَعْنًا يَتَوَالَى
يُوسِعُ السَّائِلَ شَمًا ثُمَّ يُعْطِيهِ السَّوَالَا

وكان الناس يُقِفُونَ لأبَى عَبَّادَ وقتَ رُكُوبِهِ ، فيتقدّم الواحدُ منهم إليه بقصّته ليناوله
إِيَّاهَا ، فيركّله بِرِجْلِهِ بِالرَّكَابِ ، وَيَضْرِبُهُ بِسَوْطِهِ ، وَيَطِيرُ غَضَبًا ، ثُمَّ لَا يَنْزِلُ عَنْ
فَرْسِهِ حَتَّى يَقْضَى حَاجَتَهُ ، وَيَأْمُرُ لَهُ بِطَلَبَتِهِ ، فينصرف الرجلُ بِهَا وهو ذَائِمٌ لَهُ ، سَاخِطٌ
عَلَيْهِ ؛ فَقَالَ فِيهِ دَعْبَلُ :

أَوَّلَى الْأُمُورِ بَضِيعَةٌ وَفَسَادٍ مُلْكٌ يَدْبِرُهُ أَبُو عَبَّادٍ (١)
مَتَمِّدٌ بِدَوَاتِهِ جُلَسَاءَهُ (٢) قَضَرَجٌ وَمُخَضَّبٌ بِمَدَادٍ
وَكَأَنَّهُ مِنْ دَيْرٍ هَزَقَلَ مُفْلَتٌ حَرْبٌ يَجْرُ سَلَالِسِ الْأَفْيَادِ (٣)
فَأَشَدُّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ صِفَادَهُ بَاشَدٌ مِنْهُ فِي يَدِ الْخَدَّادِ

وَقَالَ فِيهِ بَعْضُ الشُّعْرَاءِ :

قُلْ لِلْخَلِيفَةِ يَا بَنَ عَمِّ مُحَمَّدٍ قَيْدٌ وَزِيرُكَ إِنَّهُ رَكَّالٌ
فَلَسَوْطُهُ بَيْنَ الرُّءُوسِ مَسَالِكٌ وَلِرَجْلِهِ بَيْنَ الصُّدُورِ مَجَالٌ

والمفارقة : الحاجات ؛ يقال : سدّ الله مفارقة ، أى أغنى الله فقره ، ثم أمره أن يأمر
أهل مكة ألا يأخذوا من أحد من الحجيج أجره مسكن ، واحتج على ذلك بالآية ،
وأصحاب أبي حنيفة يتمسكون بها فى امتناع بيع دور مكة وإيجارتها ، وهذا بناء على أن

(١) ديوانه ٧١ ، وروايته : « أمر يدبره أبو عباد » وبعده هناك :

خَرَقَ عَلَى جُلَسَائِهِ فَكَأَنَّهُمْ حَضَرُوا لِلْحَمَةِ وَيَوْمَ جَلَادِ

(٢) الديوان : « يسطو على كتابه بدواته » .

(٣) الديوان : « حرد » ودير هزقل : مجتمع الهجانين كان .

المسجد الحرام هو مَكَّة كلها، والشافعي يرى خلاف ذلك، ويقول : إنه الكعبة ،
ولا يمنع من بيع دور مَكَّة ولا إيجارها ، ويحتج بقوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ
ديارهم ﴾ ، وأصحاب أبي حنيفة يقولون : إنها إضافة اختصاص لا إضافة تملك ، كما
تقول : جلّ الدابة ، وقرأ «سواء» بالنصب على أن يكون أجد مفعولى « جعلنا »
أى جعلناه مُستوياً فيه العاكف والباد ، ومن قرأ بالرفع جعل الجملة هي^(١)
المفعول الثانى .

(١) فى د د على .

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام كتبه إلى سلمان الفارسي رحمه الله قبل أيام هجرته :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّمَا مَثَلُ الدُّنْيَا مَثَلُ^(١) الْحَيَّةِ ، لَيِّنٌ مَسْهَى ، قَاتِلٌ سَمِيحٌ ، فَأَعْرِضْ عَمَّا يُعْجِبُكَ فِيهَا ، لِقَلَّةِ مَا يَصْحَبُكَ مِنْهَا ، وَضَعُ عَنْكَ هُمُومَهَا ، لِمَا أَيْقَنْتَ بِهِ مِنْ فِرَاقِهَا ، وَتَصَرُّفِ حَالَاتِهَا ، وَكُنْ آتِسَ مَا تَكُونُ بِهَا ، أَخْذَرَ مَا تَكُونُ مِنْهَا ، فَإِنَّ صَاحِبَهَا كُلَّمَا أَطْمَأَنَّ فِيهَا إِلَى سُرُورِ اشْخَصَتَهُ عَنْهُ إِلَى مُحْذُورٍ ، أَوْ إِلَى إِبْنَانٍ أَزَالَتَهُ عَنْهُ إِلَى إِيجَاشٍ ؛ وَالسَّلَامُ .

الشرح :

[سلمان الفارسي وخبر إسلامه]

سَلْمَانُ : رَجُلٌ مِنْ فَارِسَ مِنْ رَامَهْرْمُزْ ؛ وَقِيلَ : بَلْ مِنْ أَصْبَهَانَ ، مِنْ قَرْيَةٍ يُقَالُ لَهَا جَعَى ، وَهُوَ مَعْدُودٌ مِنْ مَوَالِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ؛ وَكَتَبَتْهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ، وَكَانَ إِذَا قِيلَ : ابْنُ مَنْ أَنْتَ ؟ يَقُولُ : أَنَا سَلْمَانُ ، ابْنُ الْإِسْلَامِ ، أَنَا مِنْ بَنِي آدَمَ .
وَقَدْ رَوَى أَنَّهُ قَدْ تَدَاوَلَهُ أَرْبَابُ كَثِيرَةٍ ، بِضِعَةِ عَشَرَ رَبًّا ؛ مِنْ وَاحِدٍ إِلَى آخَرٍ حَتَّى أَفْضَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ^(٢) .

وَرَوَى أَبُو عَمْرٍو بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي كِتَابِ " الْأَسْتِعَابِ " ، أَنَّ سَلْمَانَ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ

(١) فِي « كَتَل » .

(٢) الْأَسْتِعَابُ ٦٣٤ وَمَابَعْدَهَا (طَبْعَةُ نَهْضَةِ مِصْرَ) ، وَبَعْدَهَا هُنَاكَ : « وَمِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ بِالْإِسْلَامِ » .

صلى الله عليه وآله بصَدَقَة ، فقال : هذه صدقةٌ عليك وعلى أصحابك ، فلم يَقْبَلْهَا ، وقال :
إنَّه لا تَحِلُّ لَنَا الصَّدَقَة ، فَرَفَعَهَا ، ثُمَّ جَاءَ مِنَ النَّذِيرِ بِمِثْلِهَا وقال : هَدِيَّةٌ هَذِهِ ، فقال لأَصْحَابِهِ :
كُلُوا - وَأَشْتَرُوا مِنْ أَرْبَابِهِ ، وَهُمْ قَوْمٌ يَهُودٌ بِدْرَاهِمَ ، وَعَلَى أَنْ يَغْرِسَ لَهُمْ مِنَ النَّخِيلِ كَذَا
وَكَذَا ، وَبِعَمَلٍ فِيهَا حَتَّى تُدْرِكَ ، فَفَرَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ذَلِكَ النَّخْلَ كُلَّهُ
بِيَدِهِ إِلَّا نَخْلَةً وَاحِدَةً غَرَسَهَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، فَأَطْعَمَ النَّخْلَ كُلَّهُ إِلَّا تِلْكَ النَخْلَةَ ،
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : « مَنْ غَرَسَهَا ؟ » قِيلَ : عُمَرُ ؛ فَقَطَعَهَا وَغَرَسَهَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِيَدِهِ ، فَأَطْعَمَتْ (١) .

قال أبو عمر : وَكَانَ سَلْمَانُ يُسِفُّ (٢) الْخُلُوصَ وَهُوَ أَمِيرٌ عَلَى الْمَدَائِنِ وَيَبِيعُهُ وَيَأْكُلُ
مِنْهُ ، وَيَقُولُ : لَا أَحِبُّ أَنْ أَكُلَ إِلَّا مِنْ عَمَلِ يَدِي ، وَكَانَ قَدْ تَعَلَّمَ سِفَّ الْخُلُوصِ
مِنَ الْمَدِينَةِ .

وَأَوَّلُ مَشَاهِدِهِ الْخَنْدَقَ ، وَهُوَ الَّذِي أَشَارَ بِحُفْرِهِ ، فَقَالَ أَبُو سُوَيْيَانٍ وَأَصْحَابُهُ لَمَّا رَأَوْهُ :
هَذِهِ مَكِيدَةٌ مَا كَانَتِ الْعَرَبُ تَكِيدُهَا .

قال أبو عمر : وَقَدْ رَوَى أَنَّ سَلْمَانَ شَهِدَ بَذْرًا وَأَحْدَا ، وَهُوَ عَبْدٌ يَوْمَنُذٌ ؛ وَالْأَكْثَرُ
أَنَّ أَوَّلَ مَشَاهِدِهِ الْخَنْدَقَ ، وَلَمْ يَفْتَهُ بَعْدَ ذَلِكَ مَشْهَدٌ .

قال : وَكَانَ سَلْمَانُ خَيْرًا ، فَاضِلًا ، حَنِيفًا ، عَالِمًا ، زَاهِدًا ، مُتَقَشِّفًا .

قال : وَذَكَرَ هِشَامُ بْنُ حَسَّانٍ عَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ ، قَالَ : كَانَ عَطَاءُ سَلْمَانَ خَمْسَةَ
آلَافٍ ، وَكَانَ إِذَا خَرَجَ عَطَاوُهُ تَصَدَّقَ بِهِ ، وَيَأْكُلُ مِنْ عَمَلِ يَدِهِ ، وَكَانَتْ لَهُ عِبَادَةٌ
يَفْرِشُ بَعْضُهَا وَيَلْبَسُ بَعْضُهَا .

(١) بِمَعْنَاهَا فِي الْاِسْتِيعَابِ : « مِنْ عَامِهَا » .

(٢) يَسِفُّ الْخُلُوصَ ، أَيْ يَنْسُجُهُ ، وَفِي الْاِسْمَانِ : « وَفِي حَدِيثِ أَبِي ذَرٍّ ، قَالَتْ لَهُ امْرَأَةٌ : مَا فِي بَيْتِكَ سَفَافَةٌ
وَلَا هَفَاةٌ ؟ السَّفَافَةُ : مَا يَسِفُّ مِنَ الْخُلُوصِ كَالزَّبِيلِ وَنَحْوِهِ » .

قال : وقد ذكر ابن وهب وابن نافع أن سلمان لم يكن له بيت ، إنما كان يستظل بالجدُر والشَّجَر ، وأن رجلا قال له : ألا أبنى لك بيتا تسكن فيه ؟ قال : لا حاجة لى فى ذلك ؛ فما زال به الرجل حتى قال له : أنا أعرف البيت الذى يوافقك ؛ قال : فضفه لى ، قال : أبنى لك بيتا إذا أنت قتت فيه أصاب رأسك سقفه ، وإن أنت مددت فيه رجلك أصابهما [الجدار ^(١)] ؟ قال نعم : فبنى له .

قال أبو عمر : وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله من وجوه أنه قال : « لو كان الدين فى الثرى لئاله سلمان » ، وفى رواية أخرى « لئاله رجل من فارس » . قال : وقد رويناه عن عائشة قالت : كان لسلمان مجلس من رسول الله صلى الله عليه وآله ينفرد به بالليل حتى كاد يغلبنا على رسول الله صلى الله عليه وآله .

قال : وقد روى من حديث ابن بريدة ، عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : « أمرنى ربى بحب أربعة ، وأخبرنى أنه يحبهم : على ، وأبو ذر ، والمقداد ، وسلمان » .

قال : وروى قتادة عن أنى هريرة ، قال : « سلمان صاحب الكتائب » يعنى الإنجيل والقرآن .

وقد روى الأعمش ، عن عمرو بن مرة ، عن أبى البختري ، عن على عليه السلام أنه سئل عن سلمان فقال : عليم العلم الأول ، والعلم الآخر ، ذاك بحر لا ينزف ، وهو منا أهل البيت .

قال : وفى رواية زاذان ، عن على عليه السلام : سلمان الفارسى كلفان الحكيم .

قال : وقال فيه كعب الأخبار : سلمان حشى علما وحكمة .

قال: وفي الحديث المروي أن أبا سُفيان مرَّ على سلمان وصُهَيْب وبلال في نفرٍ من المسلمين فقالوا: ما أخذتِ السيوفُ من عُنقِ عدوِّ الله مأخذَها - وأبو سُفيان يسمع قولهم - فقال لهم أبو بكر: أتقولون هذا لِشَيْخِ قريشٍ وسَيِّدِها ! وأتى النبيَّ صَلَّى اللهُ عليه وآله وأخبره فقال: يا أبا بكر، لعلك أغضبتهم، لئن كنتَ أغضبتهم لقد أغضبتَ الله، فأتاهم أبو بكر، فقال أبو بكر: يا إخوتاه، لعلِّي أغضبتُكم؟ قالوا: لا يا أبا بكر، يَغْفِرُ اللهُ لك .

قال: وأخى رسولُ الله صَلَّى اللهُ عليه وآله بينه وبين أبي الدرداء لما آخى بين المسلمين .

قال: وإسلامان فضائلُ جَمَّة ، وأخبارُ حِسان ؛ وتوفى في آخرِ خلافةِ عُثمانَ سنة خمس وثلاثين ؛ وقيل: توفى في أوَّل سنة سِتِّ وثلاثين . وقال قوم: توفى في خلافة عمرَ ، والأوَّلُ أَكْثَرُ .

وأما حديثُ إسلام سلمان فقد ذَكَرَهُ كَثِيرٌ مِنَ المُحَدِّثِينَ ^(١) وروَّاه عنه ، قال: كنتُ ابنُ دِهْقَانٍ ^(٢) قَرْيَةٍ جَنَّتْ مِنْ أَصْبَهَانَ ، وَبَلَغَ مِنْ حُبِّ أَبِي لِي أَنْ حَبَسَنِي فِي الْبَيْتِ كَمَا تُحْبَسُ الْجَارِيَّةُ ، فَأَجْتَمَعْتُ فِي الْمَجُوسِيَّةِ حَتَّى صَرْتُ قَطَنَ ^(٣) بَيْتِ النَّارِ ، فَأَرْسَلَنِي أَبِي يَوْمًا إِلَى ضَيْعَةٍ لَهُ ، فَمَرَرْتُ بِكَنِيسَةِ النِّصَارِيِّ ، فَدَخَلْتُ عَلَيْهِمْ ، فَأَعْجَبَتْنِي صَلَاتُهُمْ ، فَقُلْتُ: دِينَ هَؤُلَاءِ خَيْرٌ مِنْ دِينِي ؛ فَسَأَلْتُهُمْ: أَيْنَ أَصْلُ هَذَا الدِّينِ ؟ قَالُوا: بِالشَّامِ ، فَهَرَبْتُ مِنَ الْوَالِدِيِّ حَتَّى قَدِمْتُ الشَّامَ ، فَدَخَلْتُ عَلَى الْأَسْقَفِ ^(٤) فَجَعَلْتُ أَعْدُمُهُ وَأَتَعَلَّمُ مِنْهُ ، حَتَّى حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ ، فَقُلْتُ: إِلَى مَنْ تُوصِي بِي ؟ فَقَالَ: قَدْ هَلَكَ النَّاسُ وَتَرَكَوا دِينَهُمْ إِلَّا رَجُلًا بِالمَوْصِلِ فَالْحَقُّ بِهِ ، فَلَمَّا قَضَى نَحْبَهُ لَحِقْتُ بِذَلِكَ الرَّجُلِ

(١) وقد ذكر خبر إسلامه أيضا ابن هشام ؛ وأورده في السيرة ١ : ٢٣٣ - ٢٤٢

(٢) الدهقان : شيخ القرية في بلاد فارس .

(٣) قطن النار : خادما .

(٤) الأسقف : من وظائف النصرانية ، وهو فوق القسيس ودون المطران .

فلم يَلْبَثْ إِلَّا قَلِيلًا حَتَّى حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ ، فَقُلْتُ : إِيَّ مَنْ تُوصِي بِي ؟ فَقَالَ : مَا أَعْلَمُ رَجُلًا بَقِيَ عَلَى الطَّرِيقَةِ الْمُسْتَقِيمَةِ إِلَّا رَجُلًا بَنَصِيبِينَ ، فَلَحَقْتُ بِصَاحِبِ نَصِيبِينَ ، قَالُوا : وَتِلْكَ الصَّوْمَعَةُ الْيَوْمَ بَاقِيَةٌ ، وَهِيَ الَّتِي تَعْبُدُ فِيهَا سَلْمَانُ قَبْلَ الْإِسْلَامِ ؛ قَالَ : ثُمَّ احْتَضَرَ صَاحِبُ نَصِيبِينَ ، فَبَعَثَنِي إِلَى رَجُلٍ بِعَمُورِيَّةَ مِنْ أَرْضِ الرُّومِ ، فَأَتَيْتُهُ وَأَقَمْتُ عِنْدَهُ ، وَأُكْتَسِبْتُ بُقْعَاتٍ وَغُنِيَّاتٍ ، فَلَمَّا نَزَلَ بِهِ الْمَوْتُ قُلْتُ لَهُ : بِمَنْ تُوصِي بِي ؟ فَقَالَ : قَدْ تَرَكَ النَّاسُ دِينَهُمْ ، وَمَا بَقِيَ أَحَدٌ مِنْهُمْ عَلَى الْحَقِّ ؛ وَقَدْ أَظَلَّ زَمَانُ نَبِيِّ مَبْعُوثٍ بِدِينِ إِبْرَاهِيمَ ، يَخْرُجُ بِأَرْضِ الْعَرَبِ مُهَاجِرًا إِلَى أَرْضِ بَيْنِ حَرَّتَيْنِ ، لَهَا نَخْلٌ ، قُلْتُ : فَمَا عَلَامَتُهُ ؟ قَالَ : يَأْكُلُ الْهَدِيَّةَ ، وَلَا يَأْكُلُ الصَّدَقَةَ ، بَيْنَ كِتْفَيْهِ خَاتَمُ النَّبُوءَةِ .

قَالَ : وَسَرِبِي رَكْبَ مِنْ كَلْبٍ ، فَخَرَجْتُ مَعَهُمْ ، فَلَمَّا بَلَغُوا بِي وَادِيَ الْقُرَى ظَلَمُونِي وَبَاعُونِي مِنْ يَهُودِيٍّ ، فَكُنْتُ أَعْمَلُ لَهُ فِي زَرْعِهِ وَنَخْلِهِ ، فَبَيْنَا أَنَا عِنْدَهُ إِذْ قَدِمَ ابْنُ عَمِّ لَهُ ، فَابْتَاعَنِي مِنْهُ ، وَحَمَلَنِي إِلَى الْمَدِينَةِ ، فَوَاللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا أَنْ رَأَيْتُهَا فَعَرَفْتُهَا ، وَبَعَثَ اللَّهُ مُحَمَّدًا بِمَكَّةَ ، وَلَا أَعْلَمُ بِشَيْءٍ مِنْ أَمْرِهِ ، فَبَيْنَا أَنَا فِي رَأْسِ نَخْلَةٍ إِذْ أَقْبَلَ ابْنُ عَمِّ لِسَيِّدِي ، فَقَالَ : قَاتَلَ اللَّهُ بَنِي قَيْلَةَ ، قَدْ اجْتَمَعُوا عَلَى رَجُلٍ بِقَبَاءٍ قَدِمَ عَلَيْهِمْ مِنْ مَكَّةَ ، يَزْعُمُونَ أَنَّهُ نَبِيٌّ ؛ قَالَ : فَأَخَذَنِي الْقُرَى وَالْإِنْتِفَاضُ ، وَنَزَلْتُ عَنْ ^(١) النَّخْلَةِ ، وَجَعَلْتُ أَسْتَقْصِي فِي فِي السَّوَالِ ، فَمَا كَلَّمَنِي سَيِّدِي بِكَلِمَةٍ ، بَلْ قَالَ : أَقْبِلْ عَلَى شَأْنِكَ ، وَدَعْ مَا لَا يَعْنِيكَ . فَلَمَّا أَمْسَيْتُ أَخَذْتُ شَيْئًا كَانَ عِنْدِي مِنَ التَّمْرِ ، وَأَتَيْتُ بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، فَقُلْتُ لَهُ : بَلِّغْنِي أَنَّكَ رَجُلٌ صَالِحٌ ، وَأَنْ لَكَ أَصْحَابًا غُرَبَاءَ ذَوِي حَاجَةٍ ، وَهَذَا شَيْءٌ عِنْدِي لِلصَّدَقَةِ ، فَرَأَيْتُكُمْ أَحَقَّ بِهِ مِنْ غَيْرِكُمْ ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِأَصْحَابِهِ : كُلُوا ، وَأَمْسِكْ فَلَمْ يَأْكُلْ ؛ فَقُلْتُ فِي نَفْسِي : هَذِهِ وَاحِدَةٌ ، وَانصَرَفْتُ ، فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْغَدِ أَخَذْتُ مَا كَانَ بَقِيَ عِنْدِي وَأَتَيْتُهُ بِهِ ، فَقُلْتُ لَهُ : إِنِّي رَأَيْتُكَ لَا تَأْكُلُ الصَّدَقَةَ ، وَهَذِهِ هَدِيَّةٌ ،

فقال : كلوا وأكل معهم ، فقلتُ إنه هوَ ، فأكبت عليه أقبله وأبكي ؛ فقال : مالك ؟ فقَصَصْتُ عليه القِصَّةَ ؛ فأعجبه ، ثم قال : يا سَلَمَانُ ، كاتِبُ صَاحِبِكَ ، فكَاتِبَتُهُ عَلَى ثَلَاثَةِ نَخْلَةٍ وَأَرْبَعِينَ أَوْقِيَّةً ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله لِلْأَنْصَارِ : « أَعِينُوا أَخَاكُمْ » ، فَأَعَانُونِي بِالنَّخْلِ حَتَّى جُمِعَتْ ثَلَاثَةُ وَدِيَّةٍ ، فَوَضَعَهَا رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله بِيَدِهِ ، فَصَحَّتْ كُلُّهَا ، وَأَتَاهُ مَالٌ مِنْ بَعْضِ الْمَغَازِي ، فَأَعْطَانِي مِنْهُ ، وَقَالَ : أَدَّ كِتَابَتَكَ ، فَأَدَّيْتُ وَعَتَقْتُ .

وكان سَلَمَانٌ مِنْ شِيعَةِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَخَاصَّتُهُ ، وَتَزَعُمُ الْإِمَامِيَّةُ أَنَّهُ أَحَدُ الْأَرْبَعَةِ الَّذِينَ حَلَقُوا رءُوسَهُمْ وَأَنَّهُ مَتَقَلَّدِي سَيْوفِهِمْ فِي خَبَرِ يَطُولُ ؛ وَلَيْسَ هَذَا مَوْضِعُ ذِكْرِهِ ، وَأَصْحَابُنَا لَا يَخَالِفُونَهُمْ فِي أَنَّ سَلَمَانَ كَانَ مِنَ الشَّيْعَةِ ، وَإِنَّمَا يَخَالِفُونَهُمْ فِي أَمْرِ أَزِيدَ مِنْ ذَلِكَ ؛ وَمَا يَذْكُرُهُ الْمُحَدِّثُونَ مِنْ قَوْلِهِ لِلْمُسْلِمِينَ يَوْمَ السَّقِيفَةِ : كَرْدِيدٌ وَنَكَرْدِيدٌ مَحْمُولٌ عِنْدَ أَصْحَابِنَا عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ صَنَعْتُمْ شَيْئًا وَمَا صَنَعْتُمْ ، أَيْ اسْتَخْلَفْتُمْ خَلِيفَةً وَنَعَمْ مَا فَعَلْتُمْ ، إِلَّا إِنَّكُمْ عَدَلْتُمْ عَنْ أَهْلِ الْبَيْتِ ، فَلَوْ كَانَ الْخَلِيفَةُ مِنْهُمْ كَانَتْ أُولَى ؛ وَالْإِمَامِيَّةُ تَقُولُ : مَعْنَاهُ : « أَسَلَّمْتُمْ وَمَا أَسَلَّمْتُمْ » ، وَاللَّفْظَةُ الْمَذْكُورَةُ فِي الْفَارْسِيَّةِ لَا تُعْطَى هَذَا الْمَعْنَى ، وَإِنَّمَا تَدُلُّ عَلَى الْفِعْلِ وَالْعَمَلِ لَا غَيْرِ ، وَيَدُلُّ عَلَى صِحَّةِ قَوْلِ أَصْحَابِنَا أَنَّ سَلَمَانَ عَمِلَ لِعَمْرِ عَلَى الْمَدَائِنِ ، فَلَوْ كَانَ مَا تَنْسِبُهُ الْإِمَامِيَّةُ إِلَيْهِ حَقًّا لَمْ يَعْمَلْ لَهُ .

فَأَمَّا أَلْفَاظُ الْفَضْلِ وَمَعَانِيهِ فظَاهِرَةٌ ، وَمِمَّا يُنَاسِبُ مَضْمُونَهُ قَوْلُ بَعْضِ الْحُكَمَاءِ : تَعَزَّ عَنْ الشَّيْءِ إِذَا مُنِعْتَهُ ، بِقَلَّةِ صَحْبَتِهِ لَكَ إِذَا أُعْطِيَتْهُ .
وكان يقال : المَالِكُ عَلَى الدُّنْيَا رَجُلَانِ : رَجُلٌ نَافَسَ فِي عِزِّهَا ، وَرَجُلٌ أَيْفَ مِنْ دُهَا .

ومرّ بعض الزهاد بباب دارٍ وأهلها يبيكون مَيتاً لهم ؛ فقال : واعجبا لقومٍ مسافرين !
يبيكون مسافرا قد بلغ منزله . وكان يقال : يابن آدم ، لا تأسف على مَنفُود لا يردُّه
عليك الفُوت ، ولا تفرح بموجود لا يتركه عليك الموت .

لقي عالمٌ من العلماء راهبا فقال : أيُّها الراهب ، كيف ترى الدنيا ؟ قال : تُخْلَقُ
الأبدان ، وتجدّد الآمال ، وتُباعدُ الأمنية ، وتقرّبُ المنية ؛ قال : فما حالُ أهلها ؟ قال :
مَن ظفر بها نصّب ، ومن فاتته أَسف ؛ قال : فكيف الغنى عنها ؟ قال : بقطع الرّجاء
منها ؛ قال : فأىّ الأصحاب أبرّ وأوفى ؟ قال : العمل الصالح ؛ قال : فأيّهم أضرّ وأنكى ؟
قال : النفسُ والهوى ؛ قال : فكيف المخرج ؟ قال : فى سلوك المنهج ، قال : وبماذا
أسلكه ؟ قال : بأن تخلع لباس الشهوات الغانية ، وتعمل للدّار الباقية .

الأفضل :

ومن كتاب له عليه السلام كنه إلى الخاتم الرهمني :

وَتَمَسَّكَ بِحَبْلِ الْقُرْآنِ وَأُسْنَنَصِيحُهُ ، وَأَحِيلَ حَلَالَهُ ، وَحَرَّمَ حَرَامَهُ ، وَصَدَّقَ
بِمَا سَلَفَ مِنَ الْحَقِّ ، وَاعْتَبِرْ بِمَا مَضَى مِنَ الدُّنْيَا لِمَا بَقِيَ مِنْهَا ، فَإِنَّ بَعْضَهَا يُشْبِهُ بَعْضًا ،
وَأَخْرَهَا لِأَحَقِّ بِأَوْلَاهَا ، وَكُلُّهَا حَائِلٌ مُفَارِقٌ .

وَعَظَّمَ اسْمَ اللَّهِ أَنْ تَذْكُرَهُ إِلَّا عَلَى حَقٍّ ، وَأَكْثَرَ ذِكْرَ الْمَوْتِ وَمَا بَعْدَ الْمَوْتِ ،
وَلَا تَتَمَنَّ الْمَوْتَ إِلَّا بِشَرْطٍ وَثِيقٍ .

وَاحْذَرْ كُلَّ عَمَلٍ يَرْضَاهُ صَاحِبُهُ لِنَفْسِهِ ، وَيَسْكُرُهُ لِعَامَّةِ الْمُسْلِمِينَ ، وَاحْذَرْ كُلَّ
عَمَلٍ يُعْمَلُ بِهِ فِي السِّرِّ ، وَيُسْتَحَى مِنْهُ فِي الْعَلَانِيَةِ ، وَاحْذَرْ كُلَّ عَمَلٍ إِذَا سُئِلَ عَنْهُ
صَاحِبُهُ أَنْكَرَهُ وَاعْتَذَرَ مِنْهُ . وَلَا تَجْعَلْ عِرْضَكَ غَرَضًا لِنِبَالِ الْقَوْمِ ، وَلَا تُحَدِّثِ
النَّاسَ بِكُلِّ مَا سَمِعْتَ بِهِ ، فَكَفَى بِذَلِكَ كَذِبًا ، وَلَا تُرَدِّ عَلَى النَّاسِ كُلِّ مَا حَدَّثُوكَ
بِهِ ، فَكَفَى بِذَلِكَ جَهْلًا .

وَاعْظِمِ الْقَيْظَ ، وَاحْلُمْ عِنْدَ الْغَضَبِ ، وَتَجَاوَزْ عِنْدَ الْقَدْرِ ، وَاصْفَحْ مَعَ الدَّوْلَةِ
تَكُنْ لَكَ الْعَاقِبَةُ ، وَاسْتَصْلِحْ كُلَّ نِعْمَةٍ أَنْعَمَهَا اللَّهُ عَلَيْكَ ، وَلَا تُضَيِّعَنَّ نِعْمَةً مِنْ
نِعَمِ اللَّهِ عِنْدَكَ ، وَلْيَرَّ عَلَيْكَ أَثَرُ مَا أَنْعَمَ اللَّهُ بِهِ عَلَيْكَ .

وَاعْلَمْ أَنَّ أَفْضَلَ الْمُؤْمِنِينَ أَفْضَلُهُمْ تَقْدِمَةً مِنْ نَفْسِهِ وَأَهْلِهِ وَمَالِهِ ، وَإِنَّكَ مَا تَقْدِمُ
مِنْ خَيْرٍ يَبْقَى لَكَ ذَخْرُهُ ، وَمَا تُؤَخِّرُهُ يَكُنْ لِغَيْرِكَ خَيْرُهُ .

وَاحْذَرِ صَحَابَةَ مَنْ يَفِيلُ رَأْيُهُ ، وَيُنْكَرُ عَمَلُهُ ، فَإِنَّ الصَّاحِبَ
مُعْتَبَرٌ بِصَاحِبِهِ .

وَاسْكُنِ الْأَمْصَارَ الْعِظَامَ فَإِنَّهَا جَمَاعُ الْمُسْلِمِينَ ، وَاحْذَرِ مَنَازِلَ الْغَفْلَةِ وَالْجَفَاءِ ، وَقِلَّةِ
الْأَعْوَانِ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ ، وَأَفْصِرْ رَأْيَكَ عَلَى مَا بَيْنَكَ .

وَإِيَّاكَ وَمَقَاعِدَ الْأَسْوَاقِ فَإِنَّهَا مُحَاضِرُ الشَّيْطَانِ ، وَمَعَارِضُ الْفِتَنِ . وَأَكْثَرُ أَنْ
تَنْظُرَ إِلَى مَنْ فَضَّلَتْ عَلَيْهِ ، فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ أَبْوَابِ الشُّكْرِ .

وَلَا تُسَافِرْ فِي يَوْمِ جُمُعَةٍ حَتَّى تَشْهَدَ الصَّلَاةَ إِلَّا فَاصِلًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، أَوْ فِي أَمْرٍ
تُعَذَّرُ بِهِ . وَأَطِعِ اللَّهَ فِي جَمَلِ أُمُورِكَ ، فَإِنَّ طَاعَةَ اللَّهِ فَاضِلَةٌ عَلَى مَا سِوَاهَا . وَخَادِعُ
نَفْسِكَ فِي الْعِبَادَةِ وَارْفُقْ بِهَا وَلَا تَقْهَرْهَا ، وَخُذْ عَفْوَهَا وَنَشَاطَهَا ، إِلَّا مَا كَانَ
مَكْتُوبًا عَلَيْكَ مِنَ الْفَرِيضَةِ ، فَإِنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ قَضَائِهَا ، وَتَعَاهُدِهَا عِنْدَ مَحَلِّهَا .

وَإِيَّاكَ أَنْ يَنْزِلَ بِكَ الْمَوْتُ وَأَنْتَ آبِقُ مِنْ رَبِّكَ فِي طَلَبِ الدُّنْيَا . وَإِيَّاكَ
وَمُصَاحَبَةَ الْفُسَّاقِ ، فَإِنَّ الشَّرَّ بِالشَّرِّ مُلْحَقٌ .

وَوَقِّرِ اللَّهَ ، وَأَحْبِبْ أَحِبَّاءَهُ ، وَاحْذَرِ الْغَضَبَ ، فَإِنَّهُ جُنْدٌ مِنْ جُنُودِ إِبْلِيسَ ؛
وَالسَّلَامُ .

الشَّيْخُ :

[الْحَارِثُ الْأَعْوَرُ وَنَسَبُهُ]

هُوَ الْحَارِثُ الْأَعْوَرُ صَاحِبُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ؛ وَهُوَ الْحَارِثُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
كَعْبِ بْنِ أَسَدِ بْنِ نَخْلَةَ بْنِ حَرِثِ بْنِ سَبْعِ بْنِ صَعْبِ بْنِ مَعَاوِيَةَ الْهَمْدَانِيِّ ، كَانَ أَحَدَ

الفُقهاء ، له قولٌ في الفُتْيَا ، وكان صاحب عليّ عليه السلام ، وإليه تنسب الشيعة الخطاب الذي خاطبه به في قوله عليه السلام :

يا حارِ هَمْدان من يمتُ يرَني مِنْ مؤمنٍ أو منافقٍ قَبَلاً
وهي أبياتٌ مشهورة قد ذكرناها فيما تقدّم .

[نبذ من الأقوال الحكيمة]

وقد اشتمل هذا الفصل على وصايا جليلة الموقع :

منها قوله : « وتمسكُ بحَبْلِ القرآن » ، جاء في الخبر المرفوع لما ذكر الثَّقَلَيْنِ فقال :
أحدهما كتابُ الله ، حبلٌ ممدود من السماء إلى الأرض طَرَف بيد الله وطرف بأيديكم :
ومنها قوله : انتصحه ، أي عُدّه ناصحاً لك فيما أمرك به ونهاك عنه .

ومنها قوله : « وأَحِلَّ حلاله وحَرَّم حرامه » ، أي احكم بين الناس في الحلال والحرام بما نص عليه القرآن .

ومنها قوله : « وصدّق بما سلف من الحق » أي صدّق بما تضمّنه القرآن من أيام الله ومثلاته في الأمم السالفة لما عصوا وكذبوا .

ومنها قوله : « واعتبر بما مضى من الدّنيا لما بقي منها » ، وفي المثل : إذا شئت أن تنظر الدنيا بعدك فانظرها بعد غيرك ، وقال الشاعر :

وما نحنُ إلّا مثلهم غير أننا أقنأ قليلاً بعدهم ثمّ نرحل^(١)

ويناسب قوله : « وآخرها لاحقٌ بأولها ، وكلها حائلٌ مُفارق » . قوله أيضاً عليه السلام

(١) في د « وترحلوا » والمعنى عليه يستقيم أيضاً .

في غير هذا الفصل الماضي : « للمقيم عبرة ، والميت للحى عظة ، وليس لأمس عودة ، ولا المرء من غدٍ على ثقة ، الأول للأوسط رائد ، والأوسط للأخيراً قائد ؛ وكلٌ بكلٍ لاحق ، والكل للكل مُفارق » .

ومنها قوله : « وعَظَّم اسم الله أن تذكره إلا على حق » ، قال الله سبحانه ﷻ ولا تجعلوا الله عرضةً لأيمانكم^(١) ، وقد نهى عن الحلف بالله في الكذب والصدق ، أما في أحدهما فمحرم وأما في الآخر فمكروه ، ولذلك لا يجوز ذكر اسمه تعالى في لغو القول والهزء والعبث .
ومنها قوله : « وأكثر ذكر الموت وما بعد الموت » ، جاء في الخبر المرفوع : « أكثرُوا ذكر هاذم^(٢) اللذات » ، وما بعد الموت : العقاب والثواب في القبر وفي الآخرة .

ومنها قوله : « ولا تتمن الموت إلا بشرط وثيق » ، هذه كلمة شريفة عظيمة القدر ، أى لا تتمن الموت إلا وأنت واثق من أعمالك الصالحة أنها تؤدّيك إلى الجنة ، وتُنقذك من النار ؛ وهذا هو معنى قوله تعالى لليهود : ﷻ إِنْ زَعَمْتُمْ أَنْكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ، وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ^(٣) .

ومنها قوله : « واحذر كل عمل يرضاه صاحبه لنفسه ، ويكرهه لعامة المسلمين ، واحذر كل عمل يُعمل في الستر ، ويُستحيا منه في العلانية ، واحذر كل عمل إذا سُئل عنه صاحبه أنكره واعتذر منه » ، وهذه الوصايا الثلاث متقاربة في المعنى ، ويشملها معنى قول الشاعر :

لا تنه عن خلق وتأتى مثله عار عليك إذا فعلت عظيم^(٤)

(٢) هاذم اللذات ، من الهدم وهو القطع

(٤) لأبي الأسود الدؤلى ، ديوانه .

(١) سورة البقرة

(٣) سورة الجمعة ٦ ، ٧

وقال الله تعالى حاكياً عن نبيٍّ من أنبيائه : ﴿ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَى مَا أَنْهَاكُمْ عَنْهُ ﴾ .

ومن كلام الجنيد الصوفي : لَيْكُنْ عَمَلُكَ مِنْ وِراءِ سِتْرِكَ كَعَمَلِكَ مِنْ وِراءِ الزَّجَاجِ الصَّافِي . وفي المثل وهو منسوبٌ إلى عليٍّ عليه السلام : إِيَّاكَ وَمَا يُعْتَذَرُ مِنْهُ .

ومنها قوله : « لَا تَجْعَلْ عِرْضَكَ غَرَضًا لِنَبَالِ الْقَوْمِ » ، قال الشاعر :

لَا تَسْتَرِ أَبَدًا مَا لَا تَقُومُ لَهُ وَلَا تَهَيِّجَنَّ مِنْ عِرْيَتِهِ الْأَسَدَا^(١)
إِنَّ الزَّنايِرَ إِنْ حَرَكْتَهَا سَفَهًا مِنْ كُورِهَا أَوْجَعَتْ مِنْ لَسَعِهَا الْجَسَدَا
وقال :

مَقَالَةُ الشَّوْءِ إِلَى أَهْلِهَا أَسْرَعُ مِنْ مُنْحَدِرِ سَائِلِ
وَمَنْ دَعَا النَّاسَ إِلَى ذِمَّتِهِ ذَمُّهُ بِالْحَقِّ وَبِالْبَاطِلِ

ومنها قوله : « وَلَا تُحَدِّثِ النَّاسَ بِكُلِّ مَا سَمِعْتَ ، فَكُفَى بِذَلِكَ كَذِبًا » ، قد نهى أن يحدث الإنسان بكلِّ ما رأى من العجائب فضلاً عما سمع ، لأنَّ الحديثَ الغريبَ المعجبَ تُسارعُ النفسُ إلى تكذيبه ، وإلى أن تقوم الدلالة على صدقه قد فرطَ من سوء الظنِّ فيه ما فرط .

ويقال : إنَّ بعضَ العلوية قال في حَضْرَةِ عَضُدِ الدَّوْلَةِ بِيغداد : عندنا في الكُوفَةِ نَبَقٌ وَزَنُ كُلِّ نَبَقَةٍ مِثْقَالَانِ . فاستطَرَفَ الْمَلِكُ ذَلِكَ ، وَكَادَ يَكْذِبُهُ الْحَاضِرُونَ ، فَلَمَّا قَامَ ذَكَرَ ذَلِكَ لِأَبِيهِ ، فَأَرْسَلَ حَمَامًا كَانَ عِنْدَهُ فِي الْحَالِ إِلَى الْكُوفَةِ بِأَمْرِ وَكَلَاءِهِ بِإِرسَالِ مَائَةِ حَمَامَةٍ ، فِي رِجْلِي كُلِّ وَاحِدَةٍ نَبَقَتَانِ مِنْ ذَلِكَ النَّبَقِ ، فَجَاءَ النَّبَقُ فِي بُكْرَةِ الْغَدِ وَمُحْمَلٌ إِلَى عَضُدِ الدَّوْلَةِ ، فَأَسْتَحْسَنَهُ وَصَدَّقَهُ حِينَئِذٍ ، ثُمَّ قَالَ لَهُ : لَعَمْرِي لَقَدْ صَدَّقْتَ ،

ولكن لا تحدث فيما بعدُ بكلِّ ما رأيتَ من الغرائب ، فليس كلَّ وقتٍ يتهيأ لك إرسال الحمام .

وكان يقال : الناس يَكْتُبُونَ أحسنَ ما يَسْمَعُونَ ، وَيَحْفَظُونَ أحسنَ ما يَكْتُبُونَ ، ويتحدثون بأحسن ما يحفظون ؛ والأصدق نوع تحت جنس الأحسن .

ومنها قوله : « ولا تردَّ على الناس كلَّ ما حدثوك ، فكفى بذلك جهلاً » ، من الجهل المبادرة بإنكار ما يسمعه ، وقال ابنُ سينا في آخر ” الإشارات “ : إيتاك أن يكون تكيِّسك وتبرؤك من العامة ، هو أن تنبرى منكراً لكلِّ شيء ، فذلك عجز وطيئش ، وليس الخرق في تكذيبك ما لم يستنبه لك بعد جلَّيته دون الخرق في تصديقك بما لم تقم بين يديك بينةٌ ، بل عليك الاعتصام بحبل التوقف وإن أزعجك أسنـكار ما يؤعـيه سمعك مما لم يبرهن على استحالة لك ، فالصواب أن تسرح أمثال ذلك إلى بقعة الإمكان ، ما لم يذكرك عنها قائمُ البرهان .

ومنها قوله : « واكظم الغيظ » قد مدَّح اللهُ تعالى ذلك فقال : ﴿ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ ﴾ ^(١) ، ورؤي أن عبداً لموسى بن جعفر عليه السلام قدم إليه صحفة فيها طعام حارٌّ ، فعجل فصبتها على رأسه ووجهه ، فغضب ، فقال له : ﴿ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ ﴾ ؛ قال : قد كظمت ، قال : ﴿ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ﴾ قال : قد عفوت ، قال : ﴿ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ قال : أنت حرٌّ لوجه الله ، وقد نَحَلْتُكَ ضِيعَتِي الْفُلَانِيَّةَ .

ومنها قوله : « وأحلم عند الغضب » ، هذه مُناسَبة الأولى ، وقد تقدَّم منّا قولٌ كثيرٌ في الحِلْمِ وفضله ؛ وكذلك القول في قوله عليه السلام : « وتجاوزُ عند القدرة » ، وكان يقال : القُدرة تذهب الحَفِيْظَة .

ومنها قوله : « وأصفح مع الدولة تكن لك العاقبة » ؛ هذه كانت شيمة رسول الله صلى الله عليه وآله ، وشيمة على عليه السلام ؛ أمّا شيمة رسول الله صلى الله عليه وآله فظفر بمشركي مكة وعفا عنهم ، كما سبق القول فيه في عام الفتح ؛ وأمّا على عليه السلام فظفر بأصحاب الجمل وقد شقوا عصا الإسلام عليه ، وطعنوا فيه وفي خلافة ، فعفا عنهم ، مع علمه بأنهم يُفسدون عليه أمره فيما بعد ، ويصّيرون إلى معاوية إمّا بأنفسهم أو بآرائهم ومكتوباتهم ، وهذا أعظم من الصفح عن أهل مكة ، لأن أهل مكة لم يبق لهم لما فُتحت فئةٌ يتحيزون إليها ، ويُفسدون الدين عندها .

ومنها قوله : « وأستصلح كل نعمة أنعمها الله عليك » ، معنى أستصلحها أستد منها ، لأنه إذا استدماها فقد أصلحها ، فإن بقاءها صلاح لها ، واستدامتها بالشكر .

ومنها قوله : « ولا تضيعن نعمة من نعم الله عندك » ، أى واس الناس منها ، وأحسن إليهم ، وأجعل بعضها لنفسك وبعضها للصدقة والإيثار ، فإنك إن لم تفعل ذلك تكن قد أضعتها .

ومنها قوله : « ولير عليك أثر النعمة » قد أمر بأن يظهر الإنسان على نفسه آثار نعمة الله عليه ، وقال سبحانه : ﴿ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ﴾ وقال الرشيد لجعفر : قم بنا لنمضى إلى منزل الأصمعي ، فضيا إليه خفية ومعهما خادمٌ معه ألف دينار ليذفع ذلك إليه ، فدخلا داره فوجدا كساء جرداء ، وبارية^(١) سملاء ، وحصيرا مقطوعا ، وخباء قديمة ، وأباريق من خرف ، ودواة من زجاج ، ودفاتر عليها التراب ، وحيطانا مملوءة من نسج العناكب ، فوجم الرشيد ، وسأله مسائل غثة لم تكن من غرضه ، وإنما قطع بها خجله ؛ وقال الرشيد لجعفر : ألا ترى إلى نفس هذا المهين ، قد برزناه بأكثر

من خمسين ألف دينار وهذه حاله ، لم تظهر عليه آثارُ نعمتنا ! والله لا دفعتُ إليه شيئاً ، وخرج ولم يُعطه .

ومنها قوله : « وأعلم أن أفضل المؤمنين أفضلهم تقدمه من نفسه وأهله وماله » ، أى أفضلهم إنفاقاً في البرِّ والخير من ماله ، وهى التقدمة ، قال الله تعالى : ﴿ وَمَا تَقَدَّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ ﴾ ^(١) ، فأما النفس والأهل ، فإنَّ تقدِّمتهما في الجهاد ، وقد تكون التقدمة في النفس بأن يشفع شفاعَةً حسنةً أو يحضر عند السلطان بكلام طيب ، وثناء حسن ، وأن يصلح بين المتخاصمين ، ونحو ذلك ، والتقدمة في الأهل أن يحجَّ بولده وزوجته ويكلفهما المشاق في طاعة الله ، وأن يؤدِّب ولده إن أذنب ، وأن يقيم عليه الحد ، ونحو ذلك .

ومنها قوله : « وما تقدم من خير يَبْقَ لك ذُخْرُه وما تؤخره يكنْ لغيرك خيرُه » ، قد سبق مثلُ هذا ، وأنَّ ما يتركه الإنسان بعده فقد حُرِّم نفعه ، وكأَنما كان يكدِّح لغيره ، وذلك من الشقاوة وقلة التوفيق .

ومنها قوله : « وأحذر صحابة مَنْ يَفِيلُ رأيه » ، الصحابة بفتح الصاد ، مصدرٌ صحبت والصحابة بالفتح أيضاً جمعُ صاحب ، والمرادُ هاهنا الأول ، وقالَ رأيه : فسَدَ ؛ وهذا المعنى قد تكرر ، وقال طرفة :

عن المرء لا تسأل وسلَّ عن قرينه
فإنَّ القرينَ بالمقارن يفتدى
ومنها قوله : « واسكن الأمصار العظام » ، قد قيل : لا تسكن إلّا في مصرٍ فيه سوقُ قائمة ، ونهرٌ جارٍ ، وطبيبٌ حاذق ، وسلطانٌ عادل ، فأما منازل الغفلة والجفاء ، فمثلُ قرى السواد الصغار ، فإنَّ أهلها لا نورَ فيهم ، ولا ضوءَ عليهم ، وإتّما هم كاللآبِ

والأنعام ، همهم الحرث والفلاحة ، ولا يفقهون شيئاً أصلاً ، فجاورتهم نعيمى القلب ، وتظلم الحس ، وإذا لم يجد الإنسان من يعينه على طاعة الله وعلى تعلم العلم قصر فيهما .

ومنها قوله : « وأقصر رأيك على ما يعينك » ؛ كان يقال : من دخل فيما لا يعنيه فاته ما يعنيه .

ومنها نهيه إتياء عن القعود فى الأسواق . قد جاء فى المثل ؛ الشوق محلّ الفسوق . وجاء فى الخبر المرفوع : « الأسواق مواطن إبليس وجنّده » ، وذلك لأنها قلما تخلو عن الأيمان الكاذبة ، والبئوع الفاسدة ، وهى أيضا تجتمع النساء المومسات ، وفجار الرجال ، وفيها اجتماع أرباب الأهواء والبدع ، فلا يخلو أن يتجادل أثنان منهم فى المذاهب والنحل فيفيض إلى الفتن .

ومنها قوله : « وأنظر إلى من فضّات عليه » ، كان يقال : أنظر إلى من دونك ، ولا تنظر إلى من فوقك . وقد بين عايله السلام السرّ فيه فقال : إن ذلك من أبواب الشكر ، وصدّق عايله السلام ، لأنك إذا رأيت جاهلاً وأنت عالم ، أو عالماً وأنت أعلم منه ، أو فقيراً وأنت أغنى [منه] ^(١) ؛ أو مبتلى بسقم وأنت معافى عنه ، كان ذلك باعشاً وداعياً لك إلى الشكر .

ومنها نهيه عن السّفر يوم الجمعة ، ينبغى أن يكون هذا النهى عن السّفر يوم الجمعة قبل الصلاة ، وأما بعد الصلاة ، فلا بأس به ، واستثنى فقال : إلّا فاصلاً فى سبيل الله ، أى شاخصاً إلى الجهاد .

قال : « أو فى أمرٍ تُعذر به » ، أى لضرورة دعتك إلى ذلك .

وقد وَرَدَ نهىٌ كثيرٌ عن السفر يومَ الجمعة قبل أداءِ الفرض ، على أن من الناس من كره ذلك بعد الصلاة أيضا ، وهو قولٌ شاذٌ .

ومنها قوله : « وأطع الله في جمل أمورك » ، أى في جملتها ، وفيها كلها ، وليس يعنى في جملها دون تفاصيلها ، قال : فإن طاعة الله فاضلةٌ على غيرها ، وصدق عليه السلام ، لأنها توجب السعادةَ الدائمة ، والخلاصَ من الشقاء الدائم ، ولا أفضلَ مما يؤدى إلى ذلك .

ومنها قوله : « وخادع نفسك في العبادة » ، أمره أن يتلطف بنفسه في النوافل ، وأن يخادعها ولا يقهرها فتملأ وتضجر وتتريك^(١) ، بل يأخذ عفوها ، ويتوحن أوقات النشاط ، وأنشراح الصدر للعبادة .

قال : فأما الفرائض فحكمها غيرُ هذا الحكم ، عليك أن تقوم بها كرهتها النفس أو لم تكرهها . ثم أمره أن يقوم بالفريضة في وقتها ، ولا يؤخرها عنه فتصير قضاء .

ومنها قوله : « وإياك أن ينزل بك المنون وأنت آبق من ربك في طلب الدنيا » . هذه وصية شريفة جدا ، جعل طالب الدنيا المعرض عن الله عند موته كالعبد الآبق يقدم به على مولاه أسيرا مكتوفا ناكس الرأس ، فما ظنك به حينئذ !

ومنها قوله : « وإياك ومصاحبة الفساق ، فإن الشرّ بالشرّ ملحق » ؛ يقول : إن الطباع ينزع بعضها إلى بعض ، فلا تصحب الفساق فإنه ينزع بك ما فيك من طبع الشرّ إلى مساعدتهم على الفسوق والمعصية ، وما هو إلا كالنار تقوى بالنار ، فإذا لم تجاورها وتمازجها نارٌ كانت إلى الأنطفاء والخمود أقرب .

ورُوي « مُلْحِق » بكسر الحاء ، وقد جاء ذلك في الخبر النبويّ « فإن عذابك بالكفار مُلْحِق » بالكسر .

ومنها قوله : « وأحبّ أحبّاءه » ، قد جاء في الخبر : « لا يكمل إيمانُ امرئٍ حتّى يُحبّ مَنْ أحبّ الله ، ويُبغض من أبغض الله » .

ومنها قوله : « واحذر الغضب » ، قد تقدّم لنا كلامٌ طويلٌ في الغضب . وقال إنسانٌ للنبيّ صلى الله عليه وآله : أوصني ؛ قال : « لا تغضب » ، فقال : زدني ؛ فقال : « لا تغضب » ؛ قال : زدني ؛ قال : « لا أجدُ لك مزيداً » ، وإِنما جعله عليه السلام جُنْداً عظيماً من جنودِ إبليس ، لأنّه أصلُ الظلم والقتل وإفسادِ كلِّ أمرٍ صالح ، وهو إحدى القوتين المشؤمتين اللّتين لم يخلق أضرّ منهما على الإنسان ، وهما منبَع الشرّ : الغضب والشّهوة .

الأضل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى سهل بن حنيف الأنصاري وهو غلامه على الميمنة ،
في معنى قيوم من أهلها لحقوا بمعادية :

أَمَّا بَعْدُ ، فَقَدْ بَلَغَنِي أَنَّ رِجَالًا يَمُنُّ قِبَلَكَ يَتَسَلَّلُونَ إِلَى مُعَاوِيَةَ ، فَلَا تَأْسَفُ
عَلَى مَا يَفُوتُكَ مِنْ عَدَدِهِمْ ، وَيَذْهَبُ عَنْكَ مِنْ مَدَدِهِمْ ، فَكُنْ لِهِمْ غِيًّا ، وَلَكَ مِنْهُمْ
شَافِيًّا فِرَارُهُمْ مِنَ الْهَدْيِ وَالْحَقِّ ، وَإِضَاعُهُمْ إِلَى الْغَيِّ وَالْجَهْلِ ؛ فَإِنَّمَا هُمْ أَهْلُ
دُنْيَا مُقْبِلُونَ عَلَيْهَا ، وَمُطْطَعُونَ إِلَيْهَا ، قَدْ عَرَفُوا الْعَدْلَ وَرَأَوْهُ ، وَسَمِعُوهُ وَوَعَوْهُ ، وَعَلِمُوا
أَنَّ النَّاسَ عِنْدَنَا فِي الْحَقِّ أَسْوَى ، فَهَرَبُوا إِلَى الْأَثَرَةِ ، فَبُعْدًا لَهُمْ وَسُخْقًا ، إِنَّهُمْ وَاللَّهِ
لَمْ يَفِرُّوا مِنْ جَوْرِ ، وَلَمْ يَلْحَقُوا بِعَدْلٍ ، وَإِنَّا لَنَطْمَعُ فِي هَذَا الْأَمْرِ أَنْ يُدَلِّلَ اللَّهُ لَنَا
صَعْبَهُ ، وَيُسَهِّلَ لَنَا حَزَنَهُ ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ ؛ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ .

الشنخ :

قد تقدم نسب سهل بن حنيف وأخيه عثمان فيما مضى .
ويتسللون : يخرجون إلى معاوية هاربين في خفية واستتار .
قال : « فلا تأسف » أي لا تحزن . والغى : الضلال .
قال : « ولك منهم شافيا » ، أي يكفيك في الأنتقام منهم وشفاء النفس من عقوباتهم
أنهم يتسللون إلى معاوية .

قال : « ارض لمن غاب عنك غَيْبَتَهُ » ، فذاك ذَنْبُ عِقَابِهِ فِيهِ .

والإيضاع : الإسراع . وَضَعَ البعيرُ أى اسرَعَ ، وَأَوْضَعَهُ صاحِبُهُ ، قال :

رَأَى بَرْقًا فَأَوْضَعَ فَوْقَ بَكْرِ فَلَائِكَ مَا أَسَالَ وَلَا أَعَامَا

وَمُهْطِعُونَ : مُسْرِعُونَ^(١) أَيْضًا ، وَالْأَثَرَةُ : الْأَسْتَنْثَارُ ، يَقُولُ : قَدْ عَرَفُوا أَنِّي لَا أَقْسِمُ

إِلَّا بِالسَّوِيَّةِ ، وَأَنْتَى لَا أَنْقُلُ قَوْمًا عَلَى قَوْمٍ ، وَلَا أُعْطَى عَلَى الْأَحْسَابِ وَالْأَنْسَابِ كَمَا فَعَلَ غَيْرِي ، فَتَرَ كَوْنِي وَهَرَبُوا إِلَى مَنْ يَسْتَأْثِرُ وَيُوَثِّرُ .

قال : فُبُعِدَا لَهُمْ وَسُحِقَا ، دَعَاءٌ عَلَيْهِمُ بِالْبُعْدِ وَالْهَلَاكِ .

وَرُوي أَنَّهُمْ لَمْ « يَنْفَرُوا » بِالنُّونِ ، مِنْ نَفَرَ ؛ ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّهُ رَاجٍ مِنْ اللَّهِ أَنْ

يَذَلَّ لَهُ صَعَبَ هَذَا الْأَمْرِ ، وَيُسَهِّلَ لَهُ حَزَنَهُ ؛ وَالْحَزَنُ : مَا غَلِظَ مِنَ الْأَرْضِ ، وَضِدُّهُ السَّهْلُ .

الأفضل :

ومن كتابه عليه السلام إلى المنذر بن الجارود العبدى وقد كان استعمد على بعض النوامى، فحماه الأمانة فى بعض ماوراه من أعماله :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ صَلَاحَ أَيْبِكَ غَرَّ نِي مِنْكَ ، وَظَنَنْتُ أَنَّكَ تَتَّبِعُ هَدْيَهُ ، وَتَسْلُكُ سَبِيلَهُ ، فَإِذَا أَنْتَ فِيمَا رُقِيَ إِلَى عَنَّا لَا تَدْعُ لِهَوَاكَ أَنْفِيَادًا ، وَلَا تُتْبِقِ لآخِرَتِكَ عِتَادًا ، تَعْمُرُ دُنْيَاكَ بِخَرَابِ آخِرَتِكَ ، وَتَصِلُ عَشِيرَتَكَ بِقَطِيعَةِ دِينِكَ ؛ وَلَئِنْ كَانَ مَا بَلَغَنِي عَنْكَ حَقًّا لَجَلَمُ أَهْلِكَ وَشِشْعُ نَعْلِكَ خَيْرٌ مِنْكَ . وَمَنْ كَانَ بِصِفَتِكَ فَلَيْسَ بِأَهْلٍ أَنْ يُسَدَّ بِهِ ثَمَرٌ ، أَوْ يُنْقَذَ بِهِ أَمْرٌ ، أَوْ يُعَالَى لَهُ قَدَرٌ ، أَوْ يُشْرَكَ فِي أَمَانَةٍ ، أَوْ يُؤْمَنَ عَلَى جِبَايَةٍ ، فَأَقْبِلْ إِلَى حِينَ يَصِلُ إِلَيْكَ كِتَابِي هَذَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

قال الرضى رحمه الله تعالى:

الْمُنْذِرُ [بن الجارود] ^(١) هَذَا هُوَ الَّذِي قَالَ فِيهِ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِنَّهُ لَنَظَّارٌ فِي عِظَمِهِ مُخْتَالٌ فِي بُرْدِيهِ ، تَقَالُ فِي شِرَاكِيهِ .

الشَّيْخُ :

[ذكر المنذر وأبيه الجارود]

هو المنذر بن الجارود . واسم الجارود بشر بن خنيس بن المعلّى ، وهو الحارث بن زيد بن حارثة بن معاوية بن ثعلبة بن جذيمة بن عوف بن أنمار بن عمرو بن وداعة ابن لُكَيْز بن أفضى بن عبد القيس بن أفضى بن دُعْمَى بن جَدِيلَة بن أسد بن ربيعة بن نزار بن معد بن عدنان ، بيتهم بيت الشرف في عبد القيس ، وإنما سُمّي الجارود لبيت قاله بعض الشعراء فيه في آخره :

* كما جرد الجارود بكر بن وائل * ^(١)

ورفد الجارود على النبي صلى الله عليه وآله في سنة تسع ، وقيل : في سنة عشر . وذكر أبو عمر بن عبد البر في كتاب " الاستيعاب " ^(٢) أنه كان نصرانياً فأسلم وحسن إسلامه ، وكان قد وفد مع المنذر بن ساوى في جماعة من عبد القيس ، وقال : شهدتُ بأفّ الله حقّاً وسأحتُ بنات فؤادى بالشهادة والنهض فأبلغ رسول الله متى رسالةً بأنى حنيفٍ حيثُ كنتُ من الأرض قال : وقد اختلف في نسبه اختلافاً كثيراً ، ف قيل : بشر بن المعلّى بن خنيس ؛ وقيل : بشر بن خنيس بن المعلّى ، وقيل : بشر بن عمرو بن العلاء ، وقيل : بشر بن عمرو بن المعلّى ، وكنيته أبو عتاب ، ويكنى أيضاً أبا المنذر .

وسكن الجارود البصرة ، وقُتِلَ بأرض فارس ؛ وقيل : بل قُتِلَ بنهاوند مع النعمان ابن مقرن . وقيل : إن عثمان بن العاص بعث الجارود في بعثٍ نحو ساحل فارس ، فقتل

(١) صدره :

* ودُسَنَاهُمْ بِالْخَيْلِ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ *

(٢) الاستيعاب (نهضة مصر) ٢٦٢ - ٢٦٤

بِمَوْضِع يُعْرَفُ بِمَقْبَةِ الْجَارُودِ ، وَكَانَ قَبْلَ ذَلِكَ يُعْرَفُ بِمَقْبَةِ الطَّيْنِ ؛ فَلَمَّا قَتَلَ الْجَارُودُ فِيهِ عَرَفَهُ النَّاسُ بِمَقْبَةِ الْجَارُودِ ، وَذَلِكَ فِي سَنَةِ إِحْدَى وَعِشْرِينَ .

وَقَدْ رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَحَادِيثٌ وَرَوَى عَنْهُ ، وَأُمُّهُ دَرِيمَكَةُ بِنْتُ رُوَيْمِ الشَّيْبَانِيَةِ .

وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ مَعْمَرُ بْنُ الْمُثَنَّى فِي كِتَابِ " التَّاج " : " إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَكْرَمَ الْجَارُودِ وَعَبْدَ الْقَيْسِ حِينَ وَفَدُوا إِلَيْهِ ، وَقَالَ لِلْأَنْصَارِ : « قَوْمُوا إِلَى إِخْوَانِكُمْ ، وَأَشْبَهِ النَّاسَ بِكُمْ » ؛ قَالَ : لَأَنْهُمْ أَصْحَابُ نَخْلٍ ، كَمَا أَنَّ الْأَوْسَ وَالْخَزْرَجَ أَصْحَابُ نَخْلٍ ، وَمَسْكَنُهُمُ الْبَحْرَيْنِ وَالْيَمَامَةُ . قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ : وَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ : لَوْلَا أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَقُولُ : إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ لَا يَكُونُ إِلَّا فِي قُرَيْشٍ لَمَا عَدَلْتُ بِالْخِلَافَةِ عَنِ الْجَارُودِ بْنِ بَشْرِ بْنِ الْمَعْلَى ، وَلَا تُخَالِجُنِي فِي ذَلِكَ الْأُمُورَ .

قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ : وَلِعَبْدِ الْقَيْسِ سِتُّ خِصَالٍ فَاقَ بِهَا عَلَى الْعَرَبِ ؛ مِنْهَا أَسْوَدُ الْعَرَبِ بَيْتًا ، وَأَشْرَفُهُمْ رَهْطًا الْجَارُودُ هُوَ وَوَلَدُهُ .

وَمِنْهَا أَشْجَعُ الْعَرَبِ حَكِيمُ بْنُ جَبَلَةَ ، قُطِعَتْ رِجْلُهُ يَوْمَ الْجَمَلِ ، فَأَخَذَهَا بِيَدِهِ وَزَحَفَ عَلَى قَاتِلِهِ فَضَرَبَهُ بِهَا حَتَّى قَتَلَهُ ، وَهُوَ يَقُولُ :

يَا نَفْسَ لَا تُرَاعِي إِنْ قُطِعَتْ كُرَاعِي

* إِنَّ مَعِيَ ذِرَاعِي *

فَلَا يُعْرَفُ فِي الْعَرَبِ أَحَدٌ صَنَعَ صَنِيعَهُ .

وَمِنْهَا أَعْبَدُ الْعَرَبِ هَرَمُ بْنُ حَيَّانَ صَاحِبُ أُوَيْسِ الْقُرْنِيِّ .

وَمِنْهَا أَجُودُ الْعَرَبِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَوَادٍ بْنُ هَمَّامٍ ، غَزَا السُّنْدَ فِي أَرْبَعَةِ آلَافٍ ، فَفَتَحَهَا وَأَطْعَمَ الْجَيْشَ كُلَّهُ ذَاهِبًا وَقَافِلًا ، فَبَلَغَهُ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْجَيْشِ مَرِضٌ ، فَاشْتَهَى خَبِيصًا ،

فَأَمَرَ بِاتِّخَاذِ الْخَبِيبِصِ لِأَرْبَعَةِ آلَافِ إِنْسَانٍ ، فَأَطَعَهُمْ حَتَّى فَضُلَ ، وَتَقَدَّمَ إِلَيْهِمْ أَلَّا يُوقِدَ أَحَدٌ مِنْهُمْ نَاراً لَطْعَامٍ فِي عَسْكَرِهِ مَعَ نَارِهِ .

وَمِنْهَا أَخْطَبَ الْعَرَبَ مَصْقَلَةَ بْنِ رَقِيبَةَ ، بِهِ يُضْرَبُ الْمَثَلُ فَيَقَالُ : أَخْطَبُ مِنْ مَصْقَلَةَ .
وَمِنْهَا أَهْدَى الْعَرَبَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَأَبْعَدَهُمْ مَغَاراً وَأَثَرَا فِي الْأَرْضِ فِي عَدُوِّهِ ، وَهُوَ دُعَيْمِصٌ ^(١) الرَّمْلُ كَانَ يُعْرَفُ بِالنَّجُومِ هَدَايَةً ، وَكَانَ أَهْدَى مِنَ الْقَطَا ، يَدْفَنُ بِيضَ النَّعَامِ فِي الرَّمْلِ مَمْلُوءاً مَاءً ، ثُمَّ يَعُودُ إِلَيْهِ فَيَسْتَخْرِجُهُ .

فَأَمَّا الْمُنْذِرُ بْنُ الْجَارُودِ فَكَانَ شَرِيفاً ، وَابْنُهُ الْحَكَمُ بْنُ الْمُنْذِرِ يَتْلُوهُ فِي الشَّرَفِ ، وَالْمُنْذِرُ غَيْرُ مَعْدُودٍ فِي الصَّحَابَةِ ، وَلَا رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَلَا وَلَدَ لَهُ فِي أَيَّامِهِ ، وَكَانَ تَائِباً مُعْجَباً بِنَفْسِهِ ، وَفِي الْحَكَمِ أَبْنُهُ يَقُولُ الرَّاجِزُ :

يَا حَكَمُ بْنُ الْمُنْذِرِ بْنِ الْجَارُودِ أَنْتَ الْجَوَادُ بْنُ الْجَوَادِ الْحَمُودُ
* سُرَادِقُ الْمَجْدِ عَلَيْكَ مَمْدُودُ *

وَكَانَ يَقَالُ : أَطَوَّعُ النَّاسَ فِي قَوْمِهِ الْجَارُودُ بْنُ بَشْرِ بْنِ الْمَعْلَى ، لَمَّا قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَأَرْتَدَّتْ الْعَرَبُ ، خَطَبَ قَوْمَهُ فَقَالَ : أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنْ كَانَ مُحَمَّدٌ قَدْ مَاتَ فَإِنَّ اللَّهَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ ، فَاسْتَمْسِكُوا بِدِينِكُمْ ، وَمَنْ ذَهَبَ لَهُ فِي هَذِهِ الْفِتْنَةِ دِينَارٌ أَوْ دِرْهَمٌ أَوْ بَقْرَةٌ أَوْ شَاةٌ فَعَلَى مِثْلَاهُ ، فَمَا خَالَفَهُ مِنْ عَبْدٍ الْقَيْسِ أَحَدٌ . قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « إِنْ صَلَّاحَ أَبِيكَ غَرَّتْنِي مِنْكَ » ، قَدْ ذَكَّرْنَا حَالَ الْجَارُودِ وَصِحْبَتَهُ وَصَلَاحَهُ ، وَكَثِيرًا مَا يُعْتَرِجُ الْإِنْسَانُ بِحَالِ الْآبَاءِ فَيُظَنُّ أَنَّ الْأَبْنََاءَ عَلَى مَنَاجِمِهِمْ ، فَلَا يَكُونُ الْأَمْرُ كَذَلِكَ ﴿ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ﴾ .

قَوْلُهُ « فِيمَا رَقَى » بِالنَّشْدِيدِ ، أَيْ فِيمَا رَفَعَ إِلَى ؛ وَأَصْلُهُ أَنْ يَكُونَ الْإِنْسَانُ فِي مَوْضِعٍ عَالٍ

فيرقى إليه شيء ، وكانّ العلوّ هاهنا هو علوّ المرتبة بين الإمام والأمير ، ونحوه قولهم : تعال باعتبار علوّ رتبة الأمر على المأمور . واللام في « لهواك » متعلّقة بمحذوف دلّ عليه أنقياداً ، ولا يتعلّق بنفس « انقياد » ، لأنّ المتعلّق من حروف الجرّ بالمصدر لا يجوز أن يتقدّم على المصدر .

والعتاد : العُدّة .

قوله : « وتصل عشيرتك » كان فيما رقى إليه عنه أنه يتمتّع المال ويُفِيضه على رَهْطه وقومه ويُخْرِج بعضه في لذّاته ومآربه .

قوله : « لجلّ أهلك » العرب تَضْرِبُ بِالْجَمَلِ الْمَثَلَ فِي الْهَوَانِ قَالَ :

لَقَدْ عَظُمَ الْبَعِيرُ بَغَيْرِ لُبٍّ وَأَمْ يَسْتَفْنِ بِالْعِظَمِ الْبَعِيرُ ^(١)
يُصَرِّفُهُ الصَّبِيَّ بِكُلِّ وَجْهِ وَيَجْبِسُهُ عَلَى الْخَسْفِ الْجَرِيرُ
وَتَضْرِبُهُ الْوَلِيدَةُ بِالْهَرَاوِي فَلَا غَيْرَ لَدَيْهِ وَلَا نَكِيرُ

فَأَمَّا شَيْعُ النَّعْلِ فَضَرَبَ الْمَثَلَ بِهَا فِي الْاِسْتِهَانَةِ مَشْهُورٌ ، لَا يَتَذَاهِلُا وَوُطْئُهَا الْأَقْدَامُ فِي التَّرَابِ .

ثم ذكر أنه من كان بصفته فليس بأهلٍ لكذا ولا كذا ، إلى أن قال : « أو يشرك في أمانة » ؛ وقد جعل الله تعالى البلاد والرعايا أمانةً في ذمّة الإمام ، فإذا استعمل العمّال على البلاد والرعايا فقد شرّكهم في تلك الأمانة .

قال : « أو يؤمن على جباية » ، أي على استجباة الخراج وجمعه ، وهذه الرواية التي سمعناها ، ومن الناس من يزويها « على خيانة » ، وهكذا رواها الراوندي ، ولم يروا الرواية الصحيحة التي ذكرناها نحن ؛ وقال يكون « على » متعلّقة بمحذوف ، أو « يؤمن » نفسها ، وهو بعيدٌ ومتكلّف .

ثم أمره أن يُقبل إليه ، وهذه كنايةٌ عن العزل .

فأما الكلمات التي ذكرها الرضى عنه عليه السلام في أمر المنذر فهي دالة على أنه نسبته إلى التيه والعجب ، فقال : نظار في عطفيه ، أى جانيبه ، ينظر تارة هكذا وتارة هكذا ، ينظر لنفسه ، ويستحسن هيئته ولبسته ، وينظر هل عنده نقص في ذلك أو عيب فيستدركه بإزالته ، كما يفعل أرباب الزهو ومن يدعى لنفسه الحسن والملاحه .

قال : يختال في بُرديه : يمشي الخيلاء عجباً . قال محمد بن واسع لابن له وقد رآه يختال في بردٍ له : أدنُ ، فدنا ، فقال : من أين جاءت هذه الخيلاء ويحك ، أما أملك فأمة ابتعتها بمائتي درهم ، وأما أبوك فلا أكثر الله في الناس أمثاله .

قوله : « تفال في شراكيه » ، الشراك السير الذي يكون في الفعل على ظهر القدم .
والتفّل بالسكون : مصدر تفّل أى بَصَقَ ، والتفّل محركا البُصاقُ نفسه ، وإنما يفعله المُعْجِب والتائه في شراكيه ليذهب عنهما الغبار والوسخ ، يتفّل فيهما ويمسحهما ليعودا كالجدّيين .

الأضل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى عبد الله بن العباس رضى الله عنه :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّكَ لَسْتَ بِسَابِقِ أَجَلَكَ ، وَلَا مَرَزُوقٍ مَا لَيْسَ لَكَ ، وَاعْلَمْ أَنَّ
الدَّهْرَ يَوْمَانِ : يَوْمٌ لَكَ ، وَيَوْمٌ عَلَيْكَ ، وَأَنَّ الدُّنْيَا دَارُ دُولٍ ، فَمَا كَانَ مِنْهَا لَكَ أَنَاكَ
عَلَى ضَعْفِكَ ، وَمَا كَانَ مِنْهَا عَلَيْكَ لَمْ تَدْفَعْهُ بِقُوَّتِكَ .

الشرح :

قد تقدّم شرحٌ مثل هذا الكلام ، وهذا معنى مطروق ، قد قال الناس فيه
فأكثرُوا ، قال :

قد يُرْزَقُ العاجزُ الضعيفُ وما شَدَّ بَكُورٍ رَحْلاً ولا قَتَباً^(١)
ويُحْرَمُ المرءُ ذو الجِلْدَةِ والرَّأْيِ ومن لا يَزَالُ مُغْتَرِباً
ومن جَيِّدٌ ما قِيلَ في هذا المعنى قولُ أبي يعقوبَ الحَرِمِيِّ^(٢) :

هل الدهرُ إِلَّا صَرْفُهُ ونَوَائِبُهُ وَسَرَّاءُ عَيْشٍ زَائِلٌ ومَصَائِبُهُ
يقولُ الفَتَى ثَمَرَتْ مَالِي وإِنَّمَا لَوَارِثُهُ ما ثَمَرَ المَالُ كَالسَّبَةِ

(١) من أبيات نسبها صاحب الأغاني (١٥ : ٢١ - ساسي) إلى ابن عبد الأسد برواية مخالفة .

(٢) ب : « الحرى » تحريف

يُحَاسِبُ فِيهِ نَفْسَهُ فِي حَيَاتِهِ	وَيَتْرَكُهُ نَهْبًا لِمَنْ لَا يُحَاسِبُهُ
فَكُلُّهُ وَأَطْعِمُهُ وَخَالِسُهُ وَارثَا	شَحِيحًا وَدَهْرًا تَعْتَرِيكَ نَوَائِبُهُ
أَرَى الْمَالَ وَالْإِنْسَانَ لِلدَّهْرِ نُهْبَةً	فَلَا الْبَخْلُ مُبْقِيَهُ وَلَا الْجُودُ خَارِبُهُ
لِكُلِّ امْرِئٍ رِزْقٌ وَلِلرِّزْقِ جَالِبٌ	وَلَيْسَ يَفُوتُ الْمَرْءَ مَا خَطَّ كَاتِبُهُ
يُخَيِّبُ الْفَتَى مِنْ حَيْثُ يُرْزَقُ غَيْرُهُ	وَيُعْطَى الْفَتَى مِنْ حَيْثُ يُحْرَمُ صَاحِبُهُ
يُسَاقُ إِلَى ذَا رِزْقِهِ وَهُوَ وَادِعٌ	وَيُحْرَمُ هَذَا الرِّزْقَ وَهُوَ يَغَالِبُهُ
وَإِنَّكَ لَا تَدْرِي: أَرَزَقُكَ فِي الذِّى	تَطَالِبُهُ أَمْ فِي الذِّى لَا تَطَالِبُهُ !
تَنَاسَ ذُنُوبَ الْأَقْرَبِينَ فَإِنَّهُ	لِكُلِّ حَمِيمٍ رَاكِبٌ هُوَ رَاكِبُهُ
لَهُ هَفَوَاتٌ فِي الرِّخَاءِ يَشُوبُهَا	بِنَصْرَةِ يَوْمٍ لَا تَوَارَى كَوَاكِبُهُ
تَرَاهُ غُدُوءًا مَا أَمِنْتَ وَتَتَقَى	بِجِبْهَتِهِ يَوْمَ الْوَعَى مَنْ يَحَارِبُهُ
لِكُلِّ امْرِئٍ إِخْوَانٌ بؤْسٌ وَنِعْمَةٌ	وَأَعْظَمُهُمْ فِي النَّائِبَاتِ أَقَارِبُهُ

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى معارفة :

أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي عَلَى التَّزَدُّدِ فِي جَوَابِكَ ، وَالِاسْتِيعَارِ إِلَى كِتَابِكَ ، لَمْوَهْنٌ رَأَيْتُ ،
وَمُخْطِئٌ فِي رَأْسَتِي ، وَإِنَّكَ إِذْ تُحَاوِلُنِي الْأُمُورَ ، وَتُرَاجِعُنِي الشُّطُورَ ، كَأَلَسْتُمْ تَقِيلُ النَّائِمَ
تُكَذِّبُهُ أَحْلَامُهُ ، وَالْمُتَحَيِّرَ الْقَائِمَ يَبْهَظُهُ مَقَامُهُ ؛ لَا يَذَرِي إِلَهُ مَا يَأْنِي أَمْرٌ عَلَيْهِ ، وَلَسْتُ
بِهِ ، غَيْرَ أَنَّهُ بِكَ شَبِيهٌ .

وَأَقْسِمُ بِاللَّهِ أَنَّهُ لَوْلَا بَعْضُ الْأُسْتَبْقَاءِ ، لَوَصَلَتْ إِلَيْكَ مِنِّي قَوَارِعُ تَقَرُّعِ
الْعَظَمِ ، وَتَهْنَسُ اللَّحْمِ .

وَأَعْلَمُ أَنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ ثَبَّتَكَ عَنْ أَنْ تُرَاجِعَ أَحْسَنَ أُمُورِكَ ، وَتَأْذَنَ لِمَقَالِ
نَصِيحَتِكَ ، وَالسَّلَامُ لِأَهْلِهِ .

البنج :

روى « نوازع » جمع نازعة ، أى جاذبة قالعة ، وروى « تهليس اللحم » و« تلهمس »
بتقديم اللام ، وتهليس بكسر اللام : تذييه حتى يصير كبدن به الهلاس ، وهو
السل ؛ وأما تلهمس فهو بمعنى تلهمس ، أبدلت الحاء هاء ؛ وهو من لحست كذا بلساني
بالكسر ، ألهمسه ، أى تأتى على اللحم حتى تلهمسه لحسا ، لأن الشيء إنما يلهمس إذا ذهب
وبقى أثره ، وأما « ينهمس » وهى الرواية المشهورة ، فمعناه يمترق .

وتأذن بفتح الذال ، أى تسمع .

قوله عليه السلام « إني لموهن رأيي » بالتشديد ؛ أى إني لآثم نفسى ، ومستضعف رأيي فى أن جعلتك نظيرا ، أكتب وتجيبنى ، وتكتب وأجيبك ؛ وإنما كان ينبغى أن يكون جواب مثلك السكوت لهوانك .

فإن قلت : فما معنى قوله : « على التردد ؟ » .

قلت : ليس معناه التوقف ، بل معناه التردد والتكرار ؛ أى أنا لآثم نفسى على أنى أكرر تارة بعد تارة أجوبتك عما تكتبه .

ثم قال : وإنك فى مناظرتى ومقاومتى بالأموال التى تحاولها ، والكتب التى تكتبها كالنائم يرى أحلاما كاذبة ، أو كمن قام مقاما بين يدى سلطان ، أو بين قوم عقلاء ليعتذر عن أمر ، أو ليخطب بأمر فى نفسه ، قد بهظه مقامه ذلك ؛ أى أثقله فهو لا يدري : هل ينطق بكلام هوله ، أم عليه ! فيتخير ويتبدل ، ويدركه العى والحصر .

قال : وإن كنت لست بذلك الرجل فإنك شبيه به ؛ أما تشبيهه بالنائم ثم ذى الأحلام ، فإن معاوية لو رأى فى المنام فى حياة رسول الله صلى الله عليه وآله أنه خليفة يخاطب بإمرة المؤمنين ، ويحارب عليا على الخلافة ، ويقوم فى المسلمين مقام رسول الله صلى الله عليه وآله لما طلب لذلك المنام تأويلا ولا تعبيرا ، ولعله من وسارس الخيال وأضغاث الأحلام ؛ وكيف وأتى له أن يخطر هذا بباله ، وهو أبعد الخلق منه ! وهذا كما يخطر للنفاط^(١) أن يكون ملكا ، ولا تنظرن إلى نسبه فى المناقب^(٢) ، بل انظر إلى أن

(١) النفاط : مستخرج النفط ؛ وهو الزيت

(٢) حاشية ب : « قوله ولا تنظرن فى المناقب » ؛ قال فى القاموس : « النقاب ، بالكسر : الرجل العلامة والبطن ، ومنه : « فرخان فى نقاب » يضرب للمتشابهين ؛ فعلى هذا يريد بالمناقب المشابهة بالنسب =

الإمامة هي نبوة مختصرة ، وأن الطليق المعدود من المؤلفات قلوبهم المكذب بقلبه وإن أقرّ بلسانه ، الناقص المنزلة عند المسلمين ، القاعد في أخريات الصف ؛ إذا دخل إلى مجلس فيه أهل السوابق من المهاجرين ، كيف يحظر ببال أحد أنها تصير فيه ويمسكها ويسمه الناس وسمها ، ويكون للمؤمنين أميرا ، ويصير هو الحاكم في رقاب أولئك العظماء من أهل الدين والفضل ! وهذا أعجب من العجب ، أن يجاهد النبي صلى الله عليه وآله قوماً بسيفه ولسانه ثلاثا وعشرين سنة ، ويلعنهم ويبعدهم عنه ، وينزل القرآن بدمهم ولعنهم ، والبراءة منهم ، فلما تمهدت له الدولة ، وغاب الدين على الدنيا ، وصارت شريعة دينية محكمة ، مات فشيّد دينه الصالحون من أصحابه ، وأوسعوا رقعة ملته ، وعظم قدرها في النفوس ، فتسلمها منهم أولئك الأعداء ، الذين جاهدتم النبي صلى الله عليه وآله فلكوها وحكموا فيها ، وقتلوا الصالحاء والأبرار وأقارب نبيهم الذين يظهرون طاعته ، وآلت تلك الحركة الأولى وذلك الاجتهاد السابق إلى أن كان ثمرته لهم ؛ فاليه كان يبعث فيرى معاوية الطليق وابنه ، ومرّوان وابنه خلفاء في مقامه ، يحكمون على المسلمين ، فوضح أن معاوية فيما يراجعه ويكتبه به ؛ كصاحب الأحلام .

وأما تشبيهه إياه بالقائم مقاماً قد بهظه ؛ فلأن الحجاج والشبّه والعاذير التي يذكرها معاوية في كتبه أو هن من نسج العنكبوت ، فهو حال ما يكتب كلقائهم ذلك المقام ، يخبط خبط العشواء ، ويكتب ما يعلم هو والعقلاء من الناس أنه سفّه وباطل .

فإن قلت : فما معنى قوله عليه السلام : « لولا بعض الاستبقاء » ؟ وهل كانت الحال تقتضي أن يستبقى ! وما تلك القوارع التي أشار إليها ؟

== يعني أن معاوية وإن كان في النسب له بعض المشابهة بنسبه عليه السلام من حيث القرشية والقرابة ، ولكنه إذا نظرت إلى أن الإمامة هي نبوة مختصرة لا يصلح لها إلا من اجتمعت فيه فضائل من النبوة ومناقب تضارعها وسوابق تتلوها ، وأما الطلقاء وأبناء الطلقاء فليس لهم أن يتعرضوا لأن يكونوا من أدنى موالى أربابها .

قلت : قد قيل : إنَّ النبي صلى الله عليه وآله قَوَّضَ إليه أمرَ نساءه بعد موته ، وجعل إليه أن يقطع عصمة أيَّتهن شاء إذا رأى ذلك ، وله من الصحابة جماعة يشهدون له بذلك ، فقد كان قادراً على أن يقطع عصمة أم حبيبة ، ويبيح نكاحها الرجال عقوبة لها ول معاوية أخيها ، فإنها كانت تُبغض عليها كما يُبغض أخوها ، ولو فعل ذلك لانتَهَسَ لحمه ، وهذا قول الإمامية وقد رووا عن رجالهم أنه عليه السلام تهدَّد عائشة بضرب من ذلك ، وأما نحن فلا نصدق هذا الخبر ، ونفسر كلامه على معنى آخر ، وهو أنه قد كان معه من الصحابة قوم كثيرون سمِعوا من رسول الله صلى الله عليه وآله يلعن معاوية بعد إسلامه ، ويقول : إنه منافق كافر ، وإنه من أهل النار ، والأخبار في ذلك مشهورة ؛ فلو شاء أن يحمل إلى أهل الشام خطوطهم وشهاداتهم بذلك ، ويسمهم قولهم ملافة ومشافهة لفعل ، ولكنه رأى العدول عن ذلك ، مصلحةً لأمر يعلمه هو عليه السلام ، ولو فعل ذلك لانتَهَسَ لحمه ، وإنما أبقى عليه .

وقلت لأبي زيد البصري : لم أبقي عليه ؟ فقال : والله ما أبقي عليه مراعاة له ، ولا رفقا به ، ولكنه خاف أن يفعل كفعله ، فيقول لعمر بن العاص وحبيب بن مسلمة وبُسَير بن أبي أرطاة وأبي الأعور وأمثالهم : ارووا أتم عن النبي صلى الله عليه وآله أن علياً عليه السلام منافق من أهل النار ، ثم يُحمل ذلك إلى أهل العراق ؛ فلهذا السبب أبقى عليه .

الأصل :

ومن ملف له عليه السلام كتبه بين ربيعة واليمن - ونقل من خط هشام بن الكلبي :

هَذَا مَا اجْتَمَعَ عَلَيْهِ أَهْلُ الْيَمَنِ حَاضِرُهَا وَبَادِيهَا ، وَرَبِيعَةُ حَاضِرُهَا وَبَادِيهَا ،
أَنَّهُمْ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ يَدْعُونَ إِلَيْهِ ، وَيَأْمُرُونَ بِهِ وَيُجِيبُونَ مَنْ دَعَا إِلَيْهِ وَأَمَرَ بِهِ ،
لَا يَشْتَرُونَ بِهِ تَمَنَّا قَلِيلًا ، وَلَا يَرْضَوْنَ بِهِ بَدَلًا ، وَأَنَّهُمْ يَدُّ وَاحِدَةً عَلَى مَنْ خَالَفَ
ذَلِكَ وَتَرَكَهُ ، وَأَنَّهُمْ أَنْصَارُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ، دَعْوَتُهُمْ وَاحِدَةٌ ، لَا يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ
لِمَعْتَبَةٍ عَاتِبٍ ، وَلَا لِفَضَبٍ غَاضِبٍ ، وَلَا لِسِتْدَالٍ قَوْمٍ قَوْمًا ، وَلَا لِمَسَبَّةٍ قَوْمٍ قَوْمًا ،
عَلَى ذَلِكَ شَاهِدُهُمْ وَغَايِبُهُمْ ، وَسَفِيهِمُ وَعَالِمُهُمْ ، وَحَلِيمُهُمْ وَجَاهِلُهُمْ .
ثُمَّ إِنَّ عَلَيْهِمْ بِذَلِكَ عَهْدَ اللَّهِ وَمِيثَاقَهُ ، إِنَّ عَهْدَ اللَّهِ كَانَ مَسْئُولًا .
وَكُتِبَ عَلَى ابْنِ أَبِي طَالِبٍ .

الشرح :

الحلف : العهد ، أى ومن كتاب حلف ؛ لحذف المضاف . واليمن : كل من ولده
قحطان ؛ نحو حمير ، وعك ، وجذام ، وكندة ، والأزد ، وغيرهم .
وربيعة ، هو ربيعة بن زرار بن معد بن عدنان ؛ وهم بكر تغلب ، وعبد القيس .
وهشام ، هو هشام بن محمد بن السائب الكلبي ، نَسَابَةُ ابْنِ نَسَابَةٍ ؛ عالم بآيام العرب
وأخبارها ، وأبوه أعلم منه ، وهو يروى عن أبيه .

والحاضر : ساكنو الجُضر ، والبادى : ساكنو البادية ؛ واللفظ لفظ المفرد والمعنى الجمع .

قوله : « إنهم على كتاب الله » حرف الجرّ يتعلّق بمحذوف ، أى مجتمعون .
قوله : « لا يشترون بهِ ثمنًا قليلًا » ، أى لا يتعوّضون عنه بالثمن ، فسَمَى التعوّض اشتراء ؛ والأصل هو أن يشتري الشيء بالثمن لا الثمن بالشيء ، لكنه من باب اتّساع العرب ، وهو من ألفاظ القرآن العزيز^(١) .

وإنّهم يدّ واحدة ، أى لا خلف بينهم .
قوله : « لمعتبة غائب » ، أى لا يؤثّر في هذا العهد والخلف ولا ينقضه أن يعتب أحد منهم على بعضهم ؛ لأنه استجدّاه فلم يُجدّه ، أو طلب منه أمرًا فلم يقم به ، ولا لأنّ أحدًا منهم غضب من أمرٍ صدر من صاحبه ، ولا لأنّ عزيزًا منهم استذلّ ذليلًا منهم ، ولا لأنّ إنسانًا منهم سبّ أو هجا بعضهم ، فإنّ أمثال هذه الأمور يتعذّر ارتفاعها بين الناس ؛ ولو كانت تنقض الحلف لما كان حلف أصلا .

واعلم أنه قد ورد في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله : « كلّ حلف كان في الجاهليّة فلا يزيده الإسلام إلّا شدة » ؛ ولا حلف في الإسلام ، لكن فعل أمير المؤمنين عليه السلام أولى بالاتباع من خبر الواحد ؛ وقد تحالفت العرب في الإسلام مرارا ، ومن أراد الوقوف على ذلك فليطلبه من كتب التواريخ .

(١) وهو قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ .

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية من المدينة في أول ما يبيع له بالخلافة ذكره الواقدي في كتاب الجمل :

مِنْ عَبْدِ اللَّهِ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ :
أَمَّا بَعْدُ ؛ فَقَدْ عَلِمْتَ إِعْذَارِي فِيكُمْ ، وَإِعْرَاضِي عَنْكُمْ ، حَتَّى كَانَ مَا لَا بُدَّ مِنْهُ
وَلَا دَفْعَ لَهُ ، وَأُخْذِي طَوِيلٌ ، وَالْكَلَامُ كَثِيرٌ ، وَقَدْ أَذْبَرَ مَا أَذْبَرَ ، وَأَقْبَلَ مَا أَقْبَلَ ،
فَبَايَعَ مَنْ قَبْلَكَ ، وَأَقْبَلَ إِلَيَّ فِي وَفْدٍ مِنْ أَصْحَابِكَ . وَالسَّلَامُ .

الشَّيْخ :

كتابه إلى معاوية ومخاطبته لبني أمية جميعا ، قال : « وقد علمت إعذارى فيكم » ، أى
كونى ذا عذرٍ لو لُئِمْتُكُمْ أو ذممتكم - يعنى فى أيام عثمان .

ثم قال : « وإعراضى عنكم » أى مع كونى ذا عذر لو فعلت ذلك فلم أفعله ، بل
أعرضت عن إساءتكم إلىّ وضربت عنكم صفحا . حتى كان ما لا بدّ منه - يعنى قتل
عثمان وما جرى من الرجبة بالمدينة .

ثم قاطعه الكلام مقاطعة وقال له : والحديث طويل ، والكلام كثير ، وقد أذبر
ذلك الزمان ، وأقبل زمان آخر ، فبايع وأفدِم ؛ فلم يبايع ولا قدم ، وكيف يبايع وعينه طامحة

إلى الملك والرياسة منذ أمره عمره على الشام ؛ وكان عالي الهمة ، تواقاً إلى معالي الأمور ، وكيف يطيع عليّاً والمحرضون له على حربته عدد الحضا ، ولو لم يكن إلا الوليد بن عقبة لسكنى ، وكيف يسمع قوله :

فوالله ما هندُ بأَمْك إن مضى النهارُ ولم يثأر بعمان ثائرُ
أَيَقْتُل عبدُ القوم سيّدَ أهله ولم تقْتُلوه ، ليت أمك عاقرُ
ومن عجب أن بت بالشام وادعاً قريراً وقد دارت عليه الدوائرُ !
و يطيع عليّاً ، ويباع له ، ويُقدّم عليه ، ويسلم نفسه إليه ، وهو نازل بالشام في وسط
قحطان ودونه منهم حرّة لا ترام ؛ وهم أطوع له من نعله ، والأمر قد أمكنه الشروع فيه ؛
وتالله لو سمع هذا التحريض أجبنُ الناس وأضعفهم نفساً وأنقصهم همّة لحرّكه وشجّد
من عزمه ؛ فكيف معاوية ، وقد أيقظ الوليدُ بشعره من لا ينام !

الأفضل :

ومن وصيته له عليه السلام لعبد الله بن العباس عند استخفافه إياه على البصرة :

سَمِعَ النَّاسَ بِوَجْهِكَ وَتَجَلُّسِكَ وَحُكْمِكَ ، وَإِيَّاكَ وَالْقَضَبَ فَإِنَّهُ طَيْرَةٌ
مِنَ الشَّيْطَانِ .

وَأَعْلَمَ أَنَّ مَا قَرَّبَكَ مِنَ اللَّهِ يُبَاعِدُكَ مِنَ النَّارِ ، وَمَا بَاعَدَكَ مِنَ اللَّهِ
يُقَرِّبُكَ مِنَ النَّارِ .

الشرح :

روى : « وحكمك » . والقرب من الله ، هو القرب من ثوابه ؛ ولا شبهة أن ما قرب
من الثواب باعد من العقاب ، وبالعكس لتنافيها .

فأما وصيته له أن يسمع الناس بوجهه ومجلسه وحكمه ، فقد تقدم شرح مثله ، وكذلك
القول في الغضب .

وطيرة من الشيطان : بفتح الطاء وسكون الياء ، أى خفة وطيش
قال الكمي :

وَحِلْمُكَ عِزٌّ إِذَا مَا حَأَمْتَ وَطَيْرَتُكَ الصَّابُ وَالْحَفْظُ^(١)

الأُضْلُ :

ومن وصية له عليه السلام لعبد الله به العباس أيضا لما بعثه للمعراج

على المعراج

لَا تُخَاصِمُهُمْ بِالْقُرْآنِ ؛ فَإِنَّ الْقُرْآنَ سَحَابٌ ذُو وُجُوهِ ، تَقُولُ وَيَقُولُونَ ، وَلَكِنْ حَاجِبُهُمْ بِالسَّنَةِ ، فَإِنَّهُمْ لَنْ يَجِدُوا عَنْهَا مَحِيصًا .

الشَّيْخُ :

هذا الكلام لا نظير له في شرفه وعلو معناه ، وذلك أن القرآن كثير الاشتباه ، فيه مواضع يُظَنُّ في الظاهر أنها متناقضة متنافية ، نحو قوله : ﴿ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ ﴾^(١) ، وقوله : ﴿ إِلَىٰ رَبِّهَا نَازِرَةٌ ﴾^(٢) ، ونحو قوله : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴾^(٣) ، وقوله : ﴿ فَأَمَّا نُمُودُ فَمَهْدَيْنَاهُمْ ، فَاسْتَجَبُوا أَمْرِي عَلَى الْهُدَى ﴾^(٤) ، ونحو ذلك ، وهو كثير جدًا ؛ وأما السنة فليست كذلك ، وذلك لأن الصحابة كانت تسأل رسول الله صلى الله عليه وآله وتستوضح منه الأحكام في الوقائع ، وما عساه يشبهه عليهم من كلامه ؛ يراجعونه فيه ؛ ولم يكونوا يراجعونه في القرآن إلا فيما قلّ ؛ بل كانوا يأخذونه منه تلقفًا ، وأكثرتهم لا يفهم معناه ،

(٢) سورة القيامة ٢٣

(٤) سورة فصلت ١٧

(١) سورة الأنعام ١٠٣

(٣) سورة يس ٩

لأنه غير مفهوم ؛ بل لأنهم ما كانوا يتعاطون فهمه ؛ إما لإجلاله أو لرسول الله أن يسأله عنه ، أو يجرونه مجرى الأسماء الشريفة التي إنما يراد منها بركتها لا الإحاطة بمعناها ؛ فذلك كثر الاختلاف في القرآن . وأيضاً فإن ناسخه ومنسوخه أكثر من ناسخ السنة ومنسوخها ؛ وقد كان في الصحابة مَنْ يسأل الرسول عن كلمة في القرآن يفسرها له تفسيراً موجزاً ، فلا يحصل له كلّ الفهم ، لما أنزلت آية الكلالَة ^(١) ، وقال في آخرها : ﴿ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا ﴾ ^(٢) ، سأله عمر عن الكلالَة ما هو ؟ فقال له : يكفيك آية الصيف ، لم يزد على ذلك ، فلم يراجع عمر وانصرف عنه ، فلم يفهم مراده ، وبقي عمر على ذلك إلى أن مات ، وكان يقول بعد ذلك : اللهم مهّما بيّنت ، فإنّ عمر لم يتبيّن ، يشير إلى قوله : ﴿ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا ﴾ وكانوا في السنة ومخاطبة الرسول على خلاف هذه القاعدة ، فلذلك أوصاه على عليه السلام أن يحاجّهم بالسنة لا بالقرآن .

فإن قلت : فهل حاجّهم بوصيته ؟

قلت : لا ، بل حاجّهم بالقرآن ، مثل قوله : ﴿ فَاْبْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا ﴾ ^(٣) ومثل قوله في صيد الحرم : ﴿ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ ﴾ ^(٤) ؛ ولذلك لم يرجعوا والتحمت الحرب ، وإنما رجع باحتجاجه نفر منهم .

فإن قلت : فما هي السنة التي أمره أن يحاجّهم بها ؟

قلت : كان لأُمير المؤمنين عليه السلام في ذلك غرض صحيح ، وإليه أشار ، وحوله كان يطوف ويحوم ، وذلك أنه أراد أن يقول لهم : قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله : « علىّ مع الحقّ والحق مع علىّ يدور معه حيثما دار » ، وقوله : « اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ، وانصر من نصره ، واخذل من خذله » ، ونحو ذلك من الأخبار التي

(١) يريد قوله تعالى في آخر آية من سورة النساء : « يسألونك عن الكلالَة » الخ .

(٢) سورة النساء ٣٥

(٣) سورة النساء ١٢

(٤) سورة المائدة ٩٥

كانت الصحابة قد سمعها من فُلقي فيه صلوات الله عليه ، وقد بقي ممن سمعها جماعة تقوم
الحجة وتثبت بنقلهم ، ولو احتجّ بها على الخوارج في أنه لا يحلّ مخالفته والعدول عنه
بحالٍ لحصل من ذلك غرض أمير المؤمنين في محاجّتهم ، وأغراض أخرى أرفع
وأعلى منهم ؛ فلم يقع الأمر بموجب ما أراد ، وقضى عليهم بالحرب ؛ حتى أكلتهم عن
آخرهم ، وكان أمر الله مفعولا .

الأضل :

ومن كتاب له عليه السلام أجاب به أبا موسى الأشعري عن كتاب كتبه إليه
من المظالم الذي انعموا فيه للحكومة - وذكر هذا الكتاب سعيد بن يحيى الأصبهاني في
كتاب المغازي :

فَإِنَّ النَّاسَ قَدْ تَغَيَّرَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ عَنْ كَثِيرٍ مِنْ حُطِّهِمْ ، فَمَالُوا مَعَ الدُّنْيَا ،
وَنَطَقُوا بِالْهَوَى ؛ وَإِنِّي نَزَلْتُ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ مَنَزِلًا مُعْجِبًا ؛ اجْتَمَعَ بِهِ أَقْوَامٌ
أَعْجَبَتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ ، وَأَنَا أَدَاوِي مِنْهُمْ قَرْحًا أَخَافُ أَنْ يَعُودَ عِلْقًا يَعُودُ ، وَلَيْسَ رَجُلٌ
- فاعلم - أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى جَمَاعَةِ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَأُلْفَتِهَا مِنِّي ، أَسْتَفِي
بِذَلِكَ حُسْنَ الثَّوَابِ ، وَكَرَمَ الْعَمَلِ .

وَسَأْفِي بِالَّذِي وَأَيْتُ عَلَى نَفْسِي ، وَإِنِّي تَغَيَّرْتُ عَنْ صَالِحٍ مَا فَارَقْتَنِي عَلَيْهِ ، فَإِنَّ
الشَّقِيَّ مَنْ حُرِمَ نَفْعَ مَا أُوتِيَ مِنَ الْعَقْلِ وَالتَّجَرُّبَةِ ، وَإِنِّي لَأَعْبُدُ أَنْ يَقُولَ قَائِلٌ
بِبَاطِلٍ ، وَأَنْ أَفْسِدَ أَمْرًا قَدْ أَصْلَحَهُ اللَّهُ ، فَدَعُ عَنْكَ مَا لَا تَعْرِفُ ، فَإِنَّ شِرَارَ النَّاسِ
طَائِرُونَ إِلَيْكَ بِأَقْوِيلِ الشُّوءِ ، وَالسَّلَامُ .

البنح :

روى : « ونطقوا مع الهوى » ، أى مائلين مع الهوى .

وروى « وأنا أدارى » بالراء ، من المداراة ، وهى الملاينة والمساهلة ..

وروى « نفع ما أولى » باللام ؛ يقول : أوليته معروفا .
وروى « إن قال قائل يبطل ويفسد أمرا [قد أصلحه الله ^(١)] » .

واعلم أن هذا الكتاب كتاب مَنْ شَكَ في أبي موسى واستوحش منه ؛ ومن قد نقل عنه إلى أبي موسى كلاماً إما صدقا وإما كذباً . [وقد نقل عن أبي موسى إليه كلاماً إما صدقا أيضاً وإما كذباً ^(٢)] ، قال عليه السلام : إن الناس قد تغير كثير منهم عن حظهم من الآخرة ، فمالوا مع الدنيا . وإني نزلت من هذا الأمر منزلاً معجباً ، بكسر الجيم ، أى يعجب مَنْ رآه ، أى يجعله متعجباً منه .

وهذا الكلام شكوى من أصحابه ونصّاره من أهل العراق ؛ فإنهم كان اختلافهم عليه واضطرابهم شديداً جداً . والمنزل والنزول هاهنا مجاز واستعارة ، والمعنى أنى حصلت في هذا الأمر الذى حصلت فيه على حال معجبة لمن تأملها لأنى حصلت بين قوم كل واحد منهم مستبدّ برأى يخالف فيه رأى صاحبه ؛ فلا تنتظم لهم كلمة ولا يستوثق لهم أمر ؛ وإن حكمت عليهم برأى أراه أنا خالفوه وعصوه ، ومن لا يطاع فلا رأى له ، وأنا معهم كالطبيب الذى يداوى قرْحاً ، أى جراحة قد قاربت الاندمال ولم تندمل بعد ؛ فهو يخاف أن يعود عتقاً ، أى دماً .

ثم قال له : ليس أحد - فاعلم - أحرص على ألفة الأمة وضمّ نشر المسلمين .

وأدخل قوله : « فاعلم » بين اسم ليس وخبرها فصاحة ، ويجوز رفع « أحرص » بجعله صفةً لاسم « ليس » ؛ ويكون الخبر محذوفاً - أى ليس فى الوجود رجل .
وتقول : قد وأيت وأياً ، أى وعدت وعداً ، قال له : أما أنا فسوف أفي بما وعدت وما استقرّ بينى وبينك ؛ وإن كنت أنت قد تغيرت عن صالح ما فارقتنى عليه .

فإن قلت : فهل يجوز أن يكون قوله : « وإن تغيرت » من جملة قوله فيما بعد « فإن الشقي » كما تقول : إن خالفني فإن الشقي من يخالف الحق .

قلت : نعم ؛ والأول أحسن ؛ لأنه أدخل في مدح أمير المؤمنين عليه السلام كأنه يقول : أنا أنى وإن كنت لا تنفى ، والإيجاب يحسنه السلب الواقع في مقابلته :

❖ والصدّ يظهر حسنه الصدّ ❖

ثم قال : « وإني لأعبد » أى آنف ، من عبد بالكسر أى أنف ، وفسروا قوله : ﴿ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ﴾^(١) بذلك ، يقول : إني لأنف من أن يقول غيرى قولاً باطلاً ، فكيف لا آنف أنا من ذلك لنفسى ! ثم تختلف الروايات فى اللفظة بعدها كما ذكرنا .

ثم قال : « فدع عنك ما لا تعرف » أى لاتبن أمرك إلا على اليقين والعلم القطعى ، ولا تصغ إلى أقوال الوشاة ونقلة الحديث ؛ فإن الكذب يخالط أقوالهم كثيراً ، فلا تصدق ما عساه يبلغك عنى شرار الناس ؛ فإنهم سراع إلى أقاويل السوء ؛ ولقد أحسن القائل فيهم :

إِنْ يَسْمَعُوا الْخَيْرَ يُخْفُوهُ وَإِنْ سَمِعُوا شَرًّا أَذَاعُوا وَإِنْ لَمْ يَسْمَعُوا كَذَبُوا

ونحو قول الآخر :

إِنْ يَسْمَعُوا رِيبةً طَارُوا بِهَا فَرَحًا وَإِنْ ذُكِرَتْ بِخَيْرٍ عَندهمْ دَفَنُوا

الأصل :

ومن كتاب كنه عليه السلام لما استخلف إلى أمراء الأجناد :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّمَا أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ أَنَّهُمْ مَنَعُوا النَّاسَ الْحَقَّ فَاشْتَرَوْهُ ، وَأَخَذُوهُمْ بِالْبَاطِلِ فَاقْتَدَوْهُ .

الشرح :

أى منعوا الناس الحق فاشتري الناس الحق منهم بالرشا والأموال، أى لم يضعوا الأمور مواضعها ، ولا ولّوا الولايات مستحقّيها ، وكانت أمورهم الدينية والدنيوية تجري على وفق الهوى والغرض الفاسد ، فاشتري الناس منهم الميراث والحقوق كما تُشترى السلع بالمال .
ثم قال : « وأخذوهم بالباطل فاقْتَدَوْهُ » أى حملوهم على الباطل فجاء الخلف من بعد السلف فاقْتَدَوْا بِآبَائِهِمْ وَأَسْلَافِهِمْ فى ارتكاب ذلك الباطل ظناً أنه حق لما قد ألفوه ونشئوا وربّوا عليه .

وروى « فاستروه » بالسين المهملة أى اختاروه ، يقال استريتُ خيار المال، أى اخترته ويكون الضمير عائداً إلى «الظلمة» لا إلى «الناس» ، أى منعوا الناس حقهم من المال واختاروه لأنفسهم واستأثروا به .

باب الحِكمِّ والمواعظ

باب المختار من حكم أمير المؤمنين ومواعظه
ويدخل في ذلك المختار من أجوبة مسائله والكلام القصير
الخارج في سائر أغراضه

الشَّرْحُ :

اعلم أن هذا الباب من كتابنا كالروح من البدن ، والسواد من العين ؛ وهو الدرّة
المكنونة التي سائر الكتاب صدّقها ؛ وزبما وقع فيه تكرار لبعض ما تقدّم يسير جداً ؛
وسبب ذلك طول الكتاب وبعد أطرافه عن الذهن ، وإذا كان الرضى رحمه الله قد سها
فكرّر في مواضع كثيرة في ” نهج البلاغة “ على اختصاره كنّا نحن في تكرار يسير في
كتابنا الطويل أعذر .

الأضل :

كُنْ فِي الْفِتْنَةِ كَابْنِ اللَّبُونِ ؛ لَا ظَهْرٌ فَيَرْكَبُ ، وَلَا ضَرْعٌ فَيُحْلَبُ .

الْبُنْح :

ابن اللبون : ولد الفاقة الذَّكَرُ إذا استكمل السنة الثانية ودخل في الثالثة ؛ ولا يقال
للأنثى : ابنة اللبون ؛ وذلك لأنَّ أمَّهما في الأغلب ترضع غيرها ، فتكون ذات لبن ،
واللبون من الإبل والشاة : ذات اللبن ، غزيرة كانت أو بَكِيئَة ^(١) ، فإذا أرادوا الغزيرة
قالوا : آبِنَة ، ويقال : ابن لبُون وابن اللبون ، منكرًا أو معرفًا ، قال الشاعر :
وابن اللبُونِ إِذَا مَا لَزَّ فِي قَرَنِ لَمْ يَسْتَطِيعْ صَوْلَةَ الْبُزْلِ الْقَنَاعِيسِ ^(٢)
وابن اللبون لا يكون قد كمل وقوى ظهره على أن يركب ، وليس بأنثى ذات ضرعٍ
فيحلب وهو مطرح لا يُنتفع به .

وأَيَّامُ الْفِتْنَةِ هي أَيَّامُ الْخُصُومَةِ والحرب بين رئيسين ضالَّين يدعوان كلاهما إلى ضلالة
كفتنة عبد الملك وابن الزبير وفتنة مروان والضَّحَّاك وفتنة الحجاج وابن الأشعث ونحو ذلك ،
فأما إذا كان أحدهما صاحب حق فليست أيام فتنة كالجمل وصِفِّين ونحوهما بل يجب الجهاد
مع صاحب الحق وسلَّ السَّيْفَ والنهى عن المنكر وبذل النَّفْسِ في إعزاز الدين
وإظهار الحق .

قال عليه السلام : أخل نفسك أيام الفتنة ، وكن ضعيفاً مغموراً بين الناس لا تصلح
لهم بنفسك ولا بمالك ولا تنصر هؤلاء وهؤلاء .

وقوله : « فيرغب » « فيحلب » ، منصوبان لأنهما جواب النفي ، وفي الكلام
محذوف تقديره : « له » ؛ وهو يستحق الرفع ، لأنه خبر المبتدأ ، مثل قولك : لا إله إلا الله ،
تقديره « لنا » ، أو « في الوجود » .

الأضل :

أَزْرَى بِنَفْسِهِ مَنْ أَسْتَشَعَرَ الطَّمَعَ ، وَرَضِيَ بِالذُّلِّ مَنْ كَشَفَ عَنْ ضُرِّهِ ، وَهَانَتْ عَلَيْهِ نَفْسُهُ مَنْ أَمَرَ عَلَيْهَا لِسَانَهُ .

الْيَنْزُجُ :

هذه ثلاثة فصول :

الفصل الأول في الطمع : قوله عليه السلام « أزرى بنفسه » ، أى قصر بها . من استشعر الطمع ، أى جعله شعاره أى لازمه .

وفي الحديث المرفوع : « إن الصفا الزلزال الذى لا تثبت عليه أقدام العلماء الطمع » .

وفي الحديث أنه قال للأنصار : « إنكم لتكثرون عند القزاع وتقلون عند الطمع » أى عند طمع الرزق .

وكان يقال : أكثر مصارع الألباب تحت ظلال الطمع .

وقال بعضهم : العبيد ثلاثة : عبد رق ، وعبد شهوة ، وعبد طمع .

وسئل رسول الله صلى الله عليه وآله عن الغنى ، فقال : « اليأس عما فى أيدي الناس ،

ومن مشى منكم إلى طمع الدنيا فليمش رويداً » .

وقال أبو الأسود :

البَسْ عدوك في رِفْقٍ وفي دَعَاةٍ طوبَى لذي إربةٍ للدهر لبَّاسِ
ولا تفرّتك أحقادٌ مزْمَلَةٌ قد يركب الدبر الدامي بأجلاسِ
واستغن عن كل ذي قُرْبى وذى رَحِمٍ إن الغنى الذى استغنى عن الناسِ

قال عمر : ما الخمر صِرْفًا بأذهب لعقول الرجال من الطمع.

وفي الحديث المرفوع : « الطمع الفقر الحاضر » .

قال الشاعر :

رأيت مخيلةً فطمعت فيها وفى الطمع المذلةُ للرقابِ

الفصل الثانى فى الشكوى : قال عليه السلام : « من كشف للناس ضره »

أى شكى إليهم بؤسه وفقره ، « فقد رضى بالذل » .

كان يقال : لا تشكونَ إلى أحدٍ ، فإنه إن كان عدوًّا سره ، وإن كان صديقًا ساءه ،

ولست مسرّة العدو ولا مساءة الصديق بمحمودة .

سمع الأحنف رجلاً يقول : لم أنم الليلة من وجع ضرسى ؛ فجعل يكثر ، فقال : يا هذا

لِمَ تكثر؟ فوالله لقد ذهبت عيني منذ ثلاثين سنة فما شكوت ذلك إلى أحد ، ولا أعلمت بها أحدا .

الفصل الثالث فى حفظ اللسان : قد تقدّم لنا قول شافٍ فى ذلك ، وكان يقال :

حفظ اللسان راحة الإنسان ، وكان يقال : ربّ كلمة سفكت دماً ، وأورثت ندماً .

وفى الأمثال العامية ، قال اللسان للرأس : كيف أنت ؟ قال : بخير لو تركتني .

وفى وصية المهلب لولده ، يا بنى تباذلو تحابؤا ، فإن بنى الأعيان يختلفون فكيف بينى

العَلات ، إن البرّ ينسأ فى الأجل ، ويزيد فى العدد ، وإن القطيعة تورث القلة ، وتعقب

النار بعد الذلّة . اتقوا زلة اللسان فإن الرجل تزلّ رجله فينتعش ، ويزلّ لسانه فيهلك ،
وعليكم في الحرب بالمكيدة ، فإنها أبلغ من النجدة ، وإن القتال إذا وقع وقع القضاء ،
فإن ظفر الرجل ذو الكيد والحزم سعد ، وإن ظُفِرَ به لم يقولوا : فرّط .

وقال الشاعر في هذا المعنى :

يموتُ الفتى من عـثرةٍ بلسانه وليس يموتُ المرء من عثرة الرجل

الأصل :

الْبَخْلُ عَارٌ ، وَالْجُبْنُ مَنَقَصَةٌ ، وَالْفَقْرُ يُخْرِسُ الْفِطْنَ عَنْ حَاجَتِهِ ، وَالْمَقْلُ غَرِيبٌ فِي بَلَدَتِهِ .

* * *

الشرح :

هذه ثلاثة فصول :

الفصل الأول في البخل . وقد تقدّم لنا كلام مقنع في ذلك .

ومن كلام بعض الحكماء في ذلك : ما أقلّ مَنْ يحمده الطالب ، وتستقلّ به العشائر ، ويرضى عنه السائل ، وما زالت أمّ الكرم تزورا وأمّ اللؤم ذلولا . وأكثر الواجدين مَنْ لا يجود ، وأكثر الأجواد من لا يجِد .

وما أحسن قول القائل : كفى حزناً أن الجواد مقترّ عليه ، ولا معروف عند بخيل .

وكان يقال : البخل مهانة ، والجود مهابة .

ومن أحسن ما نقل من جُود عبد الله المأمون أن عمر بن مسعدة كاتبه مات في سنة سبع عشرة ومائتين ، وخلف تركة جليلة ، فبعث أخاه أبا إسحاق المعتصم وجماعة معه من الكتاب ليحصروا مبالغها ، فجاء المعتصم إليه وهو في مجلس الخلافة ، ومعه الكتاب ، فقال : ما رأيتم ؟ فقال المعتصم معظماً لما رآه : وجدنا عيناً ، وصامتاً ، وضياعاً ، قيمة ذلك أجمع ثمانية آلاف ألف دينار ؛ ومدّ صوته ، فقال للمأمون : إنا لله ! والله ما كنت أرضاها

لتابع من أتباعه ليوفر هذا على مخلفيه ؛ فنجل المعتمصم حتى ظهر خجله للحاضرين .

الفصل الثانى فى الجبن ، وقد تقدم قولنا فى فضل الشجاعة .

وقال هشام بن عبد الملك لمسلمة أخيه : يا أبا سعيد ، هل دخلك ذعر فى حرب قطّ شهدتّها ؟ قال : ما سالت فى ذلك عن ذعر ينبّه على حيلة ، ولا غشّينى ذعر سلّبنى رأينى ، فقال له هشام : هذه والله البسالة ، قال أبو دلامة - وكان جباناً :
 إِنّى أعوذ بروح أن يقدمنى إلى القتال فتشنى بى بنو أسدٍ
 إنّ المهلب حبّ الموت أورثكم ولم أرث رغبةً فى الموت عن أحدٍ

قال المنصور لأبى دلامة فى حرب إبراهيم : تقدّم ويملك ! قال : يا أمير المؤمنين ؛ شهدت مع مروان بن محمد أربعة عساكر كلّها انهزمت وكسرت ؛ وإنّى أعيذك بالله أن يكون عسكرك الخامس .

الفصل الثالث فى الفقر . وقد تقدّم القول فيه أيضاً .

ومثل قوله : « الفقر يخرس الفطن عن حاجته » قول الشاعر :

سأعمل نصّ العيس حتى يكفنى غنى المال يوماً أو غنى الحداثِ
 فلموت خير من حياة يرى لها على الحرّ بالإقلال ونهم هوانِ
 متى يتكلم يبلغ حكم كلامه وإن لم يقلّ قالوا عديم بيانِ
 كأن الغنى عن أهله بورك الغنى بغير لسان ناطق بلسانِ

ومثل قوله عليه السلام : « والمقلّ غريب فى بلده » قول خلف الأحمر :

لا تظنّ أن الغريب هو النّا لى ولكنّا الغريب المقلّ
 وكان يقال : مالك نورك ، فإن أردت أن تنكسف فقره وأتلفه .

قيل للإسكندر : لم حفظت الفلاسفة المالَ مع حكمتها ومعرفتها بالدنيا ؟ قال : لثلاث
تحتاجهم الدنيا إلى أن يقوموا مقامها لا يستحقونه .
وقال بعض الزهاد : ابدأ برغيفيك فاحزُرهما ثم تعبد .
وقال الحسن عليه السلام : مَنْ زعم أنه لا يحب المال فهو عندي كاذب ، فإن علمت
صدقه فهو عندي أحق .

الأفضل :

العَجْزُ آفَةٌ ، والصَّبْرُ شَجَاعَةٌ ، والزُّهْدُ ثَرَوَةٌ ، والْوَرَعُ جَنَّةٌ ، وَنِعَمَ الْقَرِيبُ الرِّضَا .

الشَّرْحُ :

فهذه فصول خمسة :

الفصل الأول : قوله عليه السلام « العجز آفة » ، وهذا حق لأن الآفة هي النقص أو ما أوجب النقص ، والعجز كذلك .
وكان يقال : العجز المفرط ترك الذهب للعماد .
وقالوا : العجز عجزان ، أحدهما عجز التقصير وقد أمكن الأمر ، والثاني الجد في طلبه وقد فات .
وقالوا : العجز نائم ، والحزم يقظان .

الفصل الثاني في الصبر والشجاعة : قد تقدم قولنا في الصبر .

وكان يقال : الصبر مرة ، لا يتجرعه إلا حر .

وكان يقال : إن للأزمان الحمودة والمذمومة أعماراً وأجلاً كأعمار الناس وأجلهم ؛

فاصبروا لزمانِ السوء حتى يفنى عمره ، ويأتى أجله .

وكان يقال : إذا تضيّفتك نازلةٌ فاقْرِها الصبر عليها ، وأكرمِ مثواها لديك بالتوكل

والاحتساب لترحل عنك ، وقد أبقتُ عليك أ كثر مما سلبتُ منك ، ولا تنسها عند رخائك ، فإنّ تذكُّرك لها أوقات الرِّخاء يبعد السوء عن فعلك ، وينفي القساوة عن قلبك ويوزعك حمد الله وتقواه .

الفصل الثالث : قوله : « والزهد ثروة » ، وهذا حقّ ، لأن الثروة ما استغنى به الإنسان عن الناس ، ولا غناء عنهم كالزَّهد في دنياهم ؛ فالزَّهد على الحقيقة هو الغنى الأكبر .

وروى أنّ عليا عليه السلام قال لعمر بن الخطاب أوّل ما ولى الخلافة : إنّ سرّك أن تلحق بصاحبك فقصر الأمل ؛ وكُلّ دون الشُّبع ، وارقع القميص ، واخصف النعل ، واستغنِ عن الناس بفقرك تلحق بهما .

وقف ملك على سقراط وهو في المشرفة قد أسند ظهره إلى جُبّ كان يأوى إليه ، فقال له : سل حاجتك ، فقال : حاجتي أن تنفخ عني ، فقد منعني ظلك المرفق بالشمس فسأله عن الجُبّ ، قال : آوى إليه ، قال : فإن انكسر الجُبّ لم ينكسر المسكان .

وكان يقال : الزَّهد في الدنيا هو الزهد في الحمدة والرياسة ، لا في المطعم والمشرب ، وعند العارفين : الزهد ترك كل شيء يشغلك عن الله .

وكان يقال : العالم إذا لم يكن زاهدا لكان عقوبة لأهل زمانه ، لأنهم يقولون : لولا أنّ علمه لم يصوّب عنده الزهد لَزَّهَد ، فهم يقتدون بزهده في الزهد .

الفصل الرابع : قوله : « والورعُ جُنّة » ؛ كان يقال : لا عصمة كعصمة الورع والعبادة ؛ أمّا الورع فيعصمك من المعاصي ، وأمّا العبادة فتعصمك من خصمك ؛ فإنّ عدوك لو رآك قائما تصلّى وقد دخل ليقهلك لصدّ عنك وهابك .

وقال رجل من بنى هلال لبنيه : يا بَنِي أَظْهَرُوا النَّسْكَ فَإِنَّ النَّاسَ إِنْ رَأَوْا مِنْ أَحَدٍ مِنْكُمْ بِخَلَا ، قالوا : مقتصد لا يحب الإسراف ، وإن رَأَوْا عِيًّا ، قالوا : مُتَوَقِّ يَكْرَهُ الْكَلَامَ ، وإن رَأَوْا جُبْنًا قالوا : متحرج يكره الإقدام على الشبهات .

الفصل الخامس : قوله : « ونعم القرينُ الرضا » ، قد سبق منا قول مقنع في الرضا .
وقال أبو عمرو بن العلاء : دفعت إلى أرض مجدبة بها نفرٌ من الأعراب ، فقلت لبعضهم : ما أرضكم هذه ؟ قال : كما ترى ، لا زرع ولا ضرع ، قلت : فكيف يعيشون ؟ قالوا : نخترش^(١) الضباب ، ونصيد الدّواب ، قلت : فكيف صبركم على ذلك ؟ قالوا : يا هذا ، سلْ خالقَ الخلق ؛ هل سويت ؟ فقال : بل رضيتُ .

وكان يقال : مَنْ سَخِطَ القضا طاحَ ، ومن رضى به استراح .
وكان يقال : عليك بالرضا ، ولو قُلِبَتْ على جَمَرِ الفضا .

وفي الخبر المرفوع أنه صلى الله عليه وآله قال عن الله تعالى : « من لم يرض بقضائي فليتخذ ربًّا سوائي » .

(١) في اللسان : « حرس الضب يحرشه حرساً ، واحترشه وتحرشه وتحرش به : أتى قفا جحره فقعق بعصاه عليه وأنلق طرفها في جحره فإذا سمع الصوت حسبه دابة تريد أن تدخل عليه فجاء يزحل على رجله وعجزه مقاتلاً ويضرب بذنبه فتنازه الرجل فأخذ بذنبه فضرب عليه — أى شد القبض — فلم يقدر أن يفيصه — أى يفلت منه » .

الأضل :

العلمُ وِرَاثَةٌ كَرِيْمَةٌ ، والآدابُ حُلُلٌ مُجَدَّدَةٌ ، والفِكرُ مِرَاةٌ صَافِيَةٌ .

الشَّيْخُ :

إنما قال : « العلم وراثته » لأنَّ كلَّ عالمٍ من البشر إنما يكتسب علمه من أستاذٍ يهتد به وموقِّفٍ يعلمه ؛ فكأنَّه ورث العلم عنه كما يرث الابنُ المالَ عن أبيه ، وقد سبق منا كلام شافٍ في العلم والآداب .

وكان يقال : عطية العالم شبيهة بمواهب الله عزَّ وجلَّ ، لأنها لا تنفذ عند الجود بها وتبقى بكاملها عند مفيدها .

وكان يقال : الفضائل العلمية تشبه النخل ، بطيء الثمرة ، بعيد الفساد .

وكان يقال : ينبغي للعالم ألاَّ يترفع على الجاهل ، وأنَّ يتطامنَ له بمقدار ما رفعه الله عليه ، وينقله من الشكِّ إلى اليقين ، ومن الحيرة إلى التبيين ، لأنَّ مكافئته قسوةً ، والصبر عليه وإرشاده سياسة .

ومثاله قول بعض الحكماء : الخَيْرُ من العلماء من يرى الجاهل بمنزلة الطفل الذي هو بالرحمة أحقُّ منه بالغلظة ، ويعذره بنقصه فيما فرَّط منه ولا يعذر نفسه في التأخر عن هدايته .

وكان يقال : العلم في الأرض بمنزلة الشمس في الفلك ، لولا الشمس لأظلم الجو ، ولولا العلم لأظلم أهل الأرض .

وكان يقال : لا حلة أجمل من حلة الأدب ، لأن حُلَّ الثياب تبلى ، وحلُّ الأدب تبقى ، وحُلُّ الثياب قد يفتصبها الغاصب ، ويسرقها السارق ، وحُلُّ الآداب باقية مع جوهر النفس .

وكان يقال : الفكرة الصحيحة إصطربلابٌ روحاني .

وقال أوس بن حجر يرثى :

إِنَّ الَّذِي جَمَعَ السَّمَاحَةَ وَالنَّجْدَةَ وَالْحَزْمَ وَالنُّهَى جَمَعًا^(١)

الْأُلْمَى الَّذِي يَظُنُّ بِكَ الظَّنَّ كَأَنَّ قَدْ رَأَى وَقَدْ سَمِعَا

ومن كلام الحكماء : النار لا ينقصها ما أخذ منها ، ولكن يخذلها ألا تجد حطباً ، وكذلك العلم لا يُفْتَنِيهِ الاقتباس ولكن فقد الحاملين له سبب عدمه .

قيل لبعضهم : أى العلوم أفضل ؟ قال : ما العامة فيه أزهد .

وقال أفلاطون : مَنْ جَهِلَ الشَّيْءَ وَلَمْ يَسْأَلْ عَنْهُ جَمَعَ عَلَى نَفْسِهِ فَضِيحَتَيْنِ .

وكان يقال : ثلاثة لا تجربة معهم : أدب يزين ، ومجانبة الرّيبة ، وكف الأذى .

وكان يقال : عليكم بالأدب ؛ فإنه صاحبٌ في السفر ، ومؤنس في الوحدة ، وجمال في

الحفيل ، وسبب إلى طلب الحاجة .

وكان عبد الملك أديبا فاضلا ، ولا يجالس إلا أديبا .

وروى الهيثم بن عدي عن مسعر بن كدام ، قال : حدثني سعيد بن خالد الجذليّ ،

قال : لما قدم عبد الملك الكوفة بعد قتل مُصعب دَعَا الناس يعرضهم على فرائضهم ،
فحضرنا بين يديه ، فقال : من القوم ؟ قلنا : جَدِيلَة ، فقال : جَدِيلَةُ عَدَوَان ؟ قلنا :
نعم ، فأنشد :

عَذِيرَ الْحَيِّ مِنْ عَدَوَا نْ كَانُوا حَيَّةَ الْأَرْضِ (١)
بَنَى بَعْضُهُمْ بَعْضًا فَلَمْ يَرَعَوْا عَلَى بَعْضِ
وَمِنْهُمْ كَانَتِ السَّادَاتُ وَالْمَوْفُونَ بِالْقَرْضِ
وَمِنْهُمْ حَكْمٌ يَقْضَى فَلَا يُنْقَضُ مَا يَقْضَى
وَمِنْهُمْ مَنْ يَجِيزُ النَّاسَ سَ بِالسَّنةِ وَالْفَرْضِ

ثم أقبل على رجل منا وسيم جسيم قدّمناه أمامنا ، فقال : أَيْكُمْ يقول هذا الشعر ؟
قال : لا أدري ، فقلت أنا من خلفه : يقوله ذو الإصبع ، فتركنى وأقبل على ذلك الرجل
الجسيم ، فقال : ما كان اسم ذى الإصبع ؟ قال : لا أدري ، فقلت أنا من خلفه : اسمه
حُرْثَان ، فتركنى وأقبل عليه ، فقال له : ولم سَمِّ ذَا الإصبع ؟ قال : لا أدري ، فقلت أنا
من خلفه : نهشته حَيَّةٌ فى إصبعه ، فأقبل عليه وتركنى ، فقال مِنْ أَيْكُمْ كان ؟ فقال :
لا أدري ، فقلت أنا من خلفه : من بنى تاج الذين يقول الشاعر فيهم :

فَأَمَّا بَنُو تَاجٍ فَلَا تَذْكُرْنَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْنِ عَيْنَاكَ مَنْ كَانَ هَالِكَا

فأقبل على الجسيم ، فقال : كم عطاؤك ؟ قال : سبعمائة درهم ، فأقبل على ، وقال :
وكم عطاؤك أنت ؟ قلت : أربعمائة ، فقال : يا أبا الزّعيزعة ، حطّ من عطاء هذا ثلثمائة ،
وزدّها فى عطاء هذا ، فرحت وعطائى سبعمائة وعطاؤه أربعمائة (٢) .

وأنشد منشد بحضرة الواثق هارون بن المعتصم :

(١) يقال للرجل الصعب المنيع : حَيَّةُ الْأَرْضِ .

(٢) الخبر فى الأغاني ٣ : ٩١ - ٩٢ .

أَظْلَمُ أَنْ مُصَابِكُمْ رَجُلًا أَهْدَى السَّلَامِ تَحِيَّةً ظَلَمُ^(١)

فقال شخص : رجل هو خبر «إن» ، ووافقه على ذلك قوم وخالفه آخرون ، فقال الواثق : من بقى من علماء النحويين ؟ قالوا : أبو عثمان المازنى بالبصرة ، فأمر بإشخاصه إلى سُرٍّ مَنْ رَأَى بعد إِزَاحَةِ عِلَّتِهِ ، قال أبو عثمان : فأشخصت ، فلما أدخلت عليه قال : تَمَنَّ الرجل ؟ قلت : من مازن ، قال : من مازن تميم ، أم من مازن ربيعة ، أم مازن قيس ، أم مازن اليمى ؟ قلت : مِنْ مازن ربيعة ، قال : باسمك ؟ بالباء ؟ يريد : « ما اسمك » لأن لغة مازن ربيعة هكذا ، يبدلون الميم باء والباء ميما ، فقلت : مكرأى «بكر» ، فضحك وقال : اجلس ، واطمئن ، فجلست فسألنى عن البيت فأنشدته منصوباً ، فقال : فأين خبر إن ؟ فقلت : «ظلم» قال : كيف هذا ؟ قلت : يا أمير المؤمنين ، ألا ترى أن البيت إن لم يجعل «ظلم» خبر «إن» يكون مقطوع المعنى معدوم الفائدة ، فلما كررت القول عليه فهم ، وقال : قبح الله من لا أدب له ، ثم قال : ألك ولد ؟ قلت : بنية ، قال : فما قالت لك حين ودّعته ؟ قلت : ما قالت بنت الأعشى :

تَقُولُ ابْنَتِي حِينَ جَدَّ الرَّحِيلِ أَرَانَا سُوءًا وَمِنْ قَدْ يَتِمُّ^(٢)
أَبَانَا فَلَا رِمَتْ مِنْ عِنْدَنَا فَإِنَّا بِخَيْرٍ إِذَا لَمْ تَرَمْ
أَبَانَا إِذَا أَضْمَرْتَكَ الْبَلَا دُنُجْنَفِي وَتُقَطِّعَ مِنَّا الرَّحِمُ

قال : فما قلت لها ؟ قال : قلت : أنشدتها بيت جرير :

ثِقَى بِاللَّهِ لَيْسَ لَهُ شَرِيكٌ وَمِنْ عِنْدِ الْخَلِيفَةِ بِالنَّجَاحِ^(٣)

فقال : ثق بالنجاح إن شاء الله تعالى ، ثم أمر لى بألف دينار وكسوة ، وردنى إلى البصرة^(٤) .

(١) نسبه ابن خلكان والحريرى فى درة القواسم ٤٣ إلى العرجى ، ونسبه البغدادى فى الخزانة ١ : ٣١٧ إلى الحارث بن خالد الخزومى

(٢) ديوانه ٣٦

(٣) ديوانه ٣٣

(٤) الخبر فى طبقات الزيدى ٩٣ ، ٩٤

الأفضل :

صَدْرُ الْعَاقِلِ صُنْدُوقُ سِرِّهِ ، وَالْبَشَاشَةُ حِبَالَةُ الْمَوَدَّةِ ، وَالْإِحْتِمَالُ قَبْرُ الْعُيُوبِ .
وَرَوَى أَنَّهُ قَالَ فِي الْعِبَارَةِ عَنْ هَذَا الْمَعْنَى أَيْضًا : الْمُسَالَمَةُ خَبَاءُ الْعُيُوبِ .

الشَّرْحُ :

هذه فصول ثلاثة :

الفصل الأول : قوله : « صدر العاقل صندوق سرّه » ، قد ذكرنا فيما تقدم طرفًا صالحًا في كتابنا نسر .

وكان يقال : لا تُفَكِّحْ خَاطِبَ سِرِّكَ .

قال معاوية للنَّجَّار العذريّ : ابغِ لي محدثًا ، قال : معي يا أمير المؤمنين ؟ قال : نعم ، أستريح منك إليه ، ومنه إليك ، وأجعلُه كتوما ، فإنَّ الرجل إذا اتَّخَذَ جليسا أَلْقَى إليه مُحْجَرَه وَبُجْرَه .

وقال بعض الأعراب : لا تضع سِرِّكَ عند من لا سرَّ له عندك .

وقالوا : إذا كان سرُّ الملك عند اثنين دخلت على الملك الشبهة ، واتَّسعت على الرَّجُلَيْنِ المَعَاذِيرُ ؛ فَإِنْ عَاقَبَهُمَا عِنْدَ شِيعَاةٍ ، عَاقَبَ اثْنَيْنِ بِذَنْبِ وَاحِدٍ ، وَإِنْ اتَّهَمَهُمَا اتَّهَمَ بَرِيئًا

بجناية مجرم ، وإن عفا عنهما كان العفو عن أحدهما ولا ذنب له ، وعن الآخر ولا حجة عليه .

الفصل الثانى : قوله « البشاشة حباله المودة » ، قد قلنا فى البشر والبشاشة فيما سبق قولاً مقنعاً .

وكان يقال : البشر دال على السخاء من ممدوحك ، وعلى الود من صديقك دلالة النور على الثمر^(١) .

وكان يقال : ثلاث تبين لك الود فى صدر أخيك : تلقاه ببشر ، وتبدوؤه بالسلام ، وتوسع له فى المجلس .

وقال الشاعر :

لا تدخلتك ضجرة من سائل	فلخير دهرك أن ترى مسئولاً
لا تبجن بالرد وجه مؤمل	قد رام غيرك أن يرى مأمولاً
تلقى الكريم فتستدل ببشره	وترى العبوس على اللثيم دايلاً
واعلم بأنك عن قليل صائر	خبراً فمكن خبراً يروق جميلاً

وقال البحتري :

لو أن كفك لم تجد لمؤمل	لكفاه عاجل بشرك التهمل ^(٢)
ولو أن مجدك لم يكن متقادماً	أغناك آخر سودد عن أول
أدركت ما فات الكهول من الحجا	من عنفوان شبابك المستقبل
فإذا أمرت فما يقال لك أنثد	وإذا حكمت فما يقال لك : اعدل

الفصل الثالث : قوله : « الاحتمال قبر العيوب » ، أى إذا احتملت صاحبك وحملت

عنه سترَ هذا الخلق الحسن منك عيوبك ، كما يستر القبرُ الميت ، وهذا مثل قولهم في الجود:
كلّ عيب فالكرمُ يغطّيه .

فأما الخبء فمصدر خبأته أخبؤه ، والمعنى في الروایتين واحد ، وقد ذكرنا في فضل
الاحتمال والمسألة فيما تقدّم أشياء صالحة .

ومن كلامه عليه السلام : وجدت الاحتمال أنصرَ لي من الرجال .

ومن كلامه : مَنْ سالم النَّاسَ سلمَ منهم ، ومن حارب النَّاسَ حاربوه ؛ فإنَّ
العترةَ للكائر .

وكان يقال : العاقل خادم الأحمق أبداً ، إن كان فوقه لم يجد من مداراته والتقرب
إليه بدءاً ؛ وإن كان دونه لم يجد من احتماله واستكفاف شره بدءاً .

وأسمع رجل يزيد بن عمر بن هُبيرة فأعرض عنه ، فقال الرجل : إِيَّاكَ أَعْنَى ، قال :
وعنك أَعْرَضَ .

وقال الشاعر :

إذا نطقَ السفيهُ فلا تجبهُ	فخيرٌ من إجابته السُّكوتُ
سكتَ عن السفيه فظنَّ أني	عَمِيتُ عن الجواب وما عَمِيتُ

الأصل :

مَنْ رَضِيَ عَنْ نَفْسِهِ كَثُرَ السَّخِطُ عَلَيْهِ ، وَالصَّدَقَةُ دَوَاءٌ مُنْجِحٌ ، وَأَعْمَالُ الْعِبَادِ فِي عَاجِلِهِمْ نَصَبٌ أُغْنِيهِمْ فِي آجِلِهِمْ .

الشَّنْخ :

هذه فصول ثلاثة :

الفصل الأول : قوله « مَنْ رَضِيَ عَنْ نَفْسِهِ كَثُرَ السَّخِطُ عَلَيْهِ » . قال بعض الفضلاء لرجل كان يرضى عن نفسه ويدعى التميز على الناس بالعلم : عليك بقوم تروقهم بزبرجك ، وتروعهم بزخرفك ، فإنك لا تعدم عزاً ، ولا تفقد غمراً ، لا يبلغ مسبارهما غورك ، ولا تستغرق أقدارهما طورك .

وقال الشاعر :

أَرَى كُلَّ إِنْسَانٍ يَرَى عَيْبَ غَيْرِهِ وَيَعْمَى عَنِ الْعَيْبِ الَّذِي هُوَ فِيهِ
وما خيرُ مَنْ تَخَفَى عَلَيْهِ عَيْبُهُ وَيَبْدُو لَهُ الْعَيْبُ الَّذِي بَأَخِيهِ

وقال بعضهم : دخلت على ابن منارة وبين يديه كتاب قد صنفه ، فقلت : ما هذا ؟ قال : كتاب عملته مدخلاً إلى التورية ، فقلت : إن الناس ينكرون هذا ، فلو قطعت الوقت بنيره^(١) ! قال : الناس جهال ، قلت : وأنت ضدهم ؟ قال : نعم ، قلت : فينبغي أن

(١) في د : « بنير هذا » .

يكون ضدُّهم جاهلاً عندهم ، قال : كذاكَ هو ! قلت : فقد بقيتَ
أنت جاهلاً بإجماع الناس ، والناس جهال بقولك وحدك . ومثل هذا المعنى
قول الشاعر :

إذا كنتَ تَقْضِي أنَّ عقلكَ كاملٌ وأنَّ بني حَوّاءَ غيرَكَ جاهلُ
وأنَّ مفيضَ العلمِ صدرُكَ كلّه فمن ذا الَّذي يدري بأنَّكَ عاقل !

الفصل الثاني : قوله : « الصدقة دواء منجح » ، قد جاء في الصدقة فضل كثير وذكرنا
بعض ذلك فيما تقدم . وفي الحديث المرفوع : « تاجروا الله بالصدقة تربحوا » . وقيل :
الصدقة صدّاق الجنة .

وقيل للشُّبْلِيّ : ما يجب في مائتي درهم ؟ فقال : أمان جهة الشرع فخمسة دراهم
وأما من جهة الإخلاص فالكلّ .

وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله أنه سئل فقيل : أى الصدقة أفضل ؟
فقال : أن تعطى وأنت صحيح شحيح ، تأمل البقاء ، وتحشى الفقر ، ولا تمهل حتى إذا بلغتِ
الحلقومَ قلت : لفلان كذا ولفلان كذا .

ومثل قوله عليه السلام « الصدقة دواء منجح » ، قول النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله :
« داووا مرضاكم بالصدقة » .

الفصل الثالث : قوله : « أعمال العباد في عاجلهم نصب أعينهم في آجلهم » هذا من
قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ

لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا^(١) ﴿١﴾ . وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ * وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾^(٢) .

ومن كلام بعضهم : إنما تقدم على ما قدمت ، ولست تقدم على ما تركت ؛ فأثر ما تلقاه غذا على ما لا تراه أبدا .

ومن حكمة أفلاطون : اكنم حسن صنيعك عن أعين البشر ؛ فإن له من يده ملكوت السماء أعيناً رُمقه فتجازي عليه .

الأصل :

اعْجَبُوا لِهَذَا الْإِنْسَانِ يَنْظُرُ بِشَحْمٍ ، وَيَتَكَلَّمُ بِلَحْمٍ ، وَيَسْمَعُ بِعَظْمٍ ، وَيَتَنَفَّسُ مِنْ خَرْمٍ .

الشَّحْمُ :

هذا كلام محمول بعضه على ظاهره ، لما تدعو إليه الضرورة من مخاطبة العامة بما يفهمونه ، والعدول عما لا تقبله عقولهم ، ولا تعيه قلوبهم .

أما الإبصار ؛ فقد اختلف فيه ، فقيل : إنه بخروج شعاع من العين يتصل بالمرئي . وقيل : إن القوة المبصرة التي في العين تلاقى بذاتها المرئيات فتبصرها . وقال قوم : بل بتكليف الهواء بالشعاع البصري من غير خروج فيصير الهواء باعتبار تكيفه بالشعاع به آلة العين في الإدراك .

وقال المحققون من الحكماء : إن الإدراك البصريّ هو بانطباع أشباح المرئيات في الرطوبة الجلدية من العين عند توسط الهواء الشفاف المضيء ، كما تنقطع الصورة في المرآة . قالوا : ولو كانت المرآة ذات قوة مبصرة لأدركت الصُّور المنطبعة فيها . وعلى جميع الأقوال فلا بد من إثبات القوة المبصرة في الرطوبة الجلدية ، وإلى الرطوبة الجلدية وقعت إشارته عليه السلام بقوله : « ينظر بشَحْمٍ » .

وأما الكلام فحله اللسان عند قوم . وقال قوم : ليس اللسان آلة ضرورية في الكلام لأن من يقطع لسانه من أصله يتكلم ، وأما إذا قطع رأسه لم يتكلم . قالوا : وإنما الكلام

باللهوات ، وعلى كلا القولين فلا بد أن تكون آلة الكلام لحماً ، وإليه وقعت إشارة أمير المؤمنين عليه السلام ؛ وليس هذه البنية المخصوصة شرطاً في الكلام على الإطلاق لجواز وجوده في الشجر والجماد عند أصحابنا ؛ وإنما هي شرط في كلام الإنسان ، ولذا قال أمير المؤمنين : « اعجبوا لهذا الإنسان » .

فأما السمع للصوت فليس بعظم عند التحقيق ، وإنما هو بالقوة المودعة في العصب المنقوش في الصمّاخ كالغشاء ، فإذا حمل الهواء الصوت ودخل في ثقب الأذن المنتهي إلى الصمّاخ بعد تعويجات فيه جعلت لتجرى مجرى البراعة المصوتة ، وأفضى ذلك الصوت إلى ذلك العصب الحامل للقوة السامعة حصل الإدراك . وبالجملّة فلا بد من عظم لأنّ الحامل اللحم والعصب إنما هو العظم .

وأما التنفّس فلا ريب أنه من خرّم ؛ لأنه من الأنف ، وإن كان قد يمكن لو سدّ الأنف أن يتنفّس الإنسان من الفم وهو خرّم أيضاً ، والحاجة إلى التنفّس إخراج الهواء الحارّ عن القلب وإدخال النسيم البارد إليه ، فجعلت الرئة كالمرّوحة تنبسط وتنقبض ، فيدخل الهواء بها ويخرج من قصبتها النافذة إلى المذخرين .

الأفضل :

إِذَا أَقْبَلَتِ الدُّنْيَا عَلَى قَوْمٍ أَعَارَتْهُمْ مَحَاسِنَ غَيْرِهِمْ ، وَإِذَا أَدْبَرَتْ عَنْهُمْ سَلَبَتْهُمْ مَحَاسِنَ أَنْفُسِهِمْ .

الشَّيْخ :

كان الرشيد أيام كان حسن الرأي في جعفر بن يحيى ، يحلف بالله أن جعفرا أفصح من قس بن ساعدة ، وأشجع من عامر بن الطفيل ، وأكتب من عبد الحميد بن يحيى ، وأسوس من عمر بن الخطاب ، وأحسن من مصعب بن الزبير - وكان جعفر ليس بحسن الصورة ، وكان طويل الوجه جدا - وأنصح له من الحجاج لعبد الملك ، وأسمح من عبد الله ابن جعفر ، وأعف من يوسف بن يعقوب ؛ فلما تغير رأيه فيه أنكر محاسنه الحقيقية التي لا يختلف اثنان أنها فيه ، نحو كياسته وسماحته . ولم يكن أحد يجسر أن يرد على جعفر قولا ولا رأيا ، فيقال : إن أول ما ظهر من تغير الرشيد له أنه كلم الفضل بن الربيع بشيء فردّه عليه الفضل ، ولم تجر عاداته من قبل أن يفتح فاه في وجهه ، فأنكر سليمان بن أبي جعفر ذلك على الفضل ، فغضب الرشيد لأنكار سليمان ، وقال : ما دخولك بين أخى ومولاى ؛ كالراضى بما كان من الفضل ، ثم تكلم جعفر بشيء قاله للفضل ، فقال الفضل : اشهد عليه يا أمير المؤمنين ، فقال جعفر : فض الله فاك يا جاهل ! إذا كان أمير المؤمنين الشاهد، فمن الحاكم المشهود عنده ؟ فضحك الرشيد ، وقال : يا فضل ، لا تمار جعفرا ؛ فإنك لا تقم منه موقعا .

واعلم أنا قد وجدنا تصديق ما قاله عليه السلام في العلوم والفضائل والخصائص
النفسانية، دَعَّ حديث الدنيا والسلطان والرياسة، فإن المخطوط من علم أو من فضيلة تضاف
إليه شوارد تلك الفضيلة وشوارد ذلك الفن؛ مثاله حظّ عليّ عليه السلام من الشجاعة،
ومن الأمثال الحكمية قلّ أن ترى مثلاً شارداً أو كلمة حكمية إلا وتضيفها الناس إليه،
وكذلك ما يدعى العامة له من الشجاعة وقتل الأبطال حتى يقال: إنه حمل على سبعين ألفاً
فهمزهم، وقتل الجنّ في البئر، وقتل الطوق الحديد في عنق خالد بن الوليد. وكذلك
حظّ عنتر بن شداد في الشجاعة، يُذكر له من الأخبار ما لم يكن، وكذلك ما اشتهر
به أبو نؤاس في وصف الخمر، يضاف إليه من الشعر في هذا الفن ما لم يكن قاله، وكذلك
جود حاتم وعبد الله بن جعفر ونحو ذلك؛ وبالعكس من لا حظّ له ينفي عنه ما هو حقيقة
له، فقد رأينا كثيراً من الشعر الجيد يُنفي عن قائله استحقاقاً له، لأنه خامل الذكر، وينسب
إلى غيره، بل رأينا كتباً مصنفة في فنون من العلوم تحلّ ذكر مصنفها ونسبت إلى غيرهم
من ذوى النباهة والصيت، وكل ذلك منسوب إلى الجدة والإقبال.

الأفضل :

خَالِطُوا النَّاسَ مُخَالَطَةً إِنْ مُتِمَّ مَعَهَا بَسَكُوا عَلَيْكُمْ ، وَإِنْ عَشْتُمْ
حَنُّوا إِلَيْكُمْ .

البنخ :

وقد روى : « حَنُّوا » بالخاء المعجمة ، من الخنين ؛ وهو صوت يخرج من الأنف عند
البكاء . وإلى تتعلق بمحذوف ، أى حَنُّوا شوقاً إليكم .

وقد ورد في الأمر بإحسان العشرة مع الناس الكثير الواسع ، وقد ذكرنا طرفاً من
ذلك فيما تقدم .

وفي الخبر المرفوع : « إِذَا وَسَعَتِ النَّاسَ بِيَسْطِ الْوَجْهِ ، وَحَسَنَ الْخَلْقِ ، وَحَسَنَ الْجَوَارِ ،
فَكَأَنَّمَا وَسَعْتَهُمُ بِالْمَالِ » .

وقال أبو الدرداء : إِنَّا لَنَهَشَ فِي وَجْهِهِ أَقْوَامٌ وَإِنْ قُلُوبُنَا لَتَقْلِبُهُمْ .

وقال محمد بن الفضل الهاشمي لأبيه : لِمَ تَجْلِسُ إِلَى فُلَانٍ وَقَدْ عَرَفْتَ عِدَاوَتَهُ ؟ قَالَ : أَخِي
نَارًا ؛ وَأَفْدَحَ عَنْ وَدِّ .

وقال المهاجر بن عبد الله :

وَإِنِّي لِأَقْصَى الْمَرْءِ مِنْ غَيْرِ بَغْضَةٍ وَأَدْنَى أَخَا الْبَغْضَاءِ مَتَى عَلَى عَمْدٍ

لِيُحْدِثَ وَدًّا بَعْدَ بَغْضَاءٍ أَوْ أَرَى لَهُ مَصْرَعًا يُرْدِي بِهِ اللَّهُ مَنْ يُرْدِي

وقال عقال بن شبة التميمي : كُنْتُ رَدْفُ أَبِي ، فَلَقِيَهُ جَرِيرُ بْنُ الْخَطَفِيِّ عَلَى بَغْلَةٍ ،

فخياه أبي وألطفه ، فلما مضى قلت له : أبعد أن قال لنا ما قال ؟ قال : يا بني أفأوسع جرحي !
وقال محمد بن الحنفية عليه السلام : قد يدفع باحتمال المكروه ما هو أعظم منه .
وقال الحسن عليه السلام : حُسن السؤال نصف العلم ، ومداراة الناس نصف العقل ،
والقصد في المعيشة نصف المؤونة .

ومدح ابن شهاب شاعراً فأعطاه ؛ وقال : إن من ابتغاء الخير انقاء الشر .
وقال الشاعر :

وأنزلي طول النوى دار غربه متى شئت لاقيتُ امرأ لا أشاكُلهُ
أخا ثقةٍ حتى يقال سـجّية ولو كان ذا عقلٍ لكنت أعقله

وفي الحديث المرفوع : « للمسلم على المسلم ست : يسلم عليه إذا لقيه ، ويحييه إذا دعاه ،
ويُسَمِّته إذا عطس ، ويعودُه إذا مرض ، ويحبُّ له ما يحب لنفسه ، ويشيع جنازته
إذا مات » .

ووقف صلى الله عليه وآله على عجوز ، فجعل يسألها ويتحفّاها ، وقال : « إن حُسن
العهد من الإيمان ، إنها كانت تأتينا أيامَ خديجة » .

الْإِصْلَاحُ :

إِذَا قَدَرْتَ عَلَى عَدُوِّكَ فَاجْعَلِ الْعَفْوَ عَنْهُ شُكْرًا لِلْقُدْرَةِ عَلَيْهِ .

الْيُسْرُوحُ :

قد أخذت أنا هذا المعنى ، فقلت في قطعة لي :

إِنَّ الْأَمَانِيَّ أَكْسَابُ الْجَهْلِ فَلَا تَقْنَعُ بِهَا وَارْكَبِ الْأَهْوَالَ وَالْخَطَرَا
وَاجْعَلِ مِنَ الْعَقْلِ جَهْلًا وَاطَّحِ نَظْرًا فِي الْمَوْبِقَاتِ وَلَا تَسْتَشْعِرِ الْحَذَرَا
وَإِنْ قَدَرْتَ عَلَى الْأَعْدَاءِ مُنْتَصِرًا فَاشْكُرْ بِعَفْوِكَ عَنْ أَعْدَائِكَ الظَّفَرَا

وقد تقدّم لنا كلام طويل في الحِلْمِ والصفح والعفو .

ونحن نذكرها هنا زيادة على ذلك : شَجَرَ بَيْنَ أَبِي مُسْلِمٍ وَبَيْنَ صَاحِبِ مَرْوٍ كَلَامٌ
أَرْبَى فِيهِ صَاحِبُ مَرْوٍ عَلَيْهِ ، وَأَغْلَظَ لَهُ فِي الْقَوْلِ ، فَاحْتَمَلَهُ أَبُو مُسْلِمٍ ، وَنَدِمَ صَاحِبُ مَرْوٍ ،
وَقَامَ بَيْنَ يَدَيْ أَبِي مُسْلِمٍ مُعْتَذِرًا ، وَكَانَ قَالَ لَهُ فِي جُمْلَةٍ مَا قَالَ : يَا لَقِيطُ ! فَقَالَ أَبُو مُسْلِمٍ :
مَهْ ! لِسَانُ سَبَقٍ ، وَوَهْمُ أَخْطَا ، وَالغَضَبُ شَيْطَانٌ وَأَنَا جَرَأْتُكَ عَلَى بَاحْتِمَالِكَ قَدِيمًا ؛ فَإِنْ
كَنْتَ لِلذَّنْبِ مُعْتَذِرًا ، فَمَدَّ شَارَكَكَ فِيهِ ، وَإِنْ كُنْتَ مَغْلُوبًا فَالْعَفْوُ يَسْعُكَ . فَقَالَ
صَاحِبُ مَرْوٍ : أَيُّهَا الْأَمِيرُ ، إِنَّ عَظَمَ ذَنْبِي يَمْنَعُنِي مِنَ الْهَدْوِ . فَقَالَ أَبُو مُسْلِمٍ : يَا عَجَبًا !
أَقَابِلَكَ بِإِحْسَانٍ ، وَأَنْتَ مَسِيءٌ ، ثُمَّ أَقَابَلَكَ بِإِسَاءَةٍ وَأَنْتَ مُحْسِنٌ ! فَقَالَ : الْآنَ
وَثَقْتُ بِعَفْوِكَ .

وَأَذْنِبَ بَعْضُ كُتَّابِ الْمَأْمُونِ ذَنْبًا ، وَتَقَدَّمَ إِلَيْهِ لِيَحْتِجَّ لِنَفْسِهِ ، فَقَالَ : يَا هَذَا ، قِفْ

مكانك ؛ فإنما هو عُذْر أَوْ يَمِين ، فقد وهبتهما لك ، وقد تكرر منك ذلك ، فلا تزال
تسيء ونحس ، وتذنب ونفغر ؛ حتى يكون العفو هو الذى يصلحك !
وكان يقال : أحسن أفعال القادر العفو ، وأقبحها الانتقام .
وكان يقال : ظفر الكريم عفو ؛ وعفو^(١) اللئيم عقوبة .
وكان يقال : ربّ ذنب مقدار العقوبة عليه إعلام المذنب به ، ولا يجاوز به حدّ
الارتفاع إلى الإيقاع .

وكان يقال : ما عفا عن الذنب من قُرّع به .
ومن الحلم الذى يتضمن كِبَرًا مستحسنًا ؛ ما روى أن مُصعب بن الزبير لما ولى
العراق عرض الناس ليدفع إليهم أرزاقهم ، فنادى مناديه : أين عمرو بن جُرموز ؟ فقيل له :
أيها الأمير ؛ إنه أبعد فى الأرض ؛ قال : أَوْظَنّ الأحق أنى أقتله بأبى عبد الله ! قولوا له :
فايظهر آمنًا ، وليأخذ عطاءه مسلمًا .
وأكثر رجل من سبّ الأحنف وهو لا يجيبه ، فقال الرجل : ويلي عليه ! والله
ما منعه من جوابى إلا هوانى عنده !
وقال لقيط بن زرارّة :

فقل لبني سعدٍ ومالى ومالكُم تَرِقُونَ مِنّى ما استطعتم وأعتقُ
أغرّكُم أنى بأحسنِ شِيمة بصير وأنى بالفواحش أخرقُ !
وإنك قد ساءَ بَدَتْنِي فقهرتني هنيئًا مريئًا أنت بالفحش أحذقُ

وقال المأمون لإبراهيم بن المهدي لما ظفر به : إنى قد شاورت فى أمرك ؛ فأشير علىّ
بقتلك ؛ إلا أنى وجدت قدرك فوق ذنبك ؛ فكرهت قتلك للآزم حرمتك . فقال إبراهيم :
يا أمير المؤمنين ؛ إنّ المشير أشار بما تقتضيه السياسة ، وتوجيه العادة ؛ إلا أنك أبيت أن

تطلب النصر إلا من حيث عودته من العفو ؛ فإن قتلتَ فلك نظراء ؛ وإن عفوت فلا نظير لك . قال : قد عفوت ، فاذهب آمناً .

ضلّ الأعشى في طريقه ، فأصبح بأبيات علقمة بن علاثة ، فقال قائده ، وقد نظر إلى قباب الأذم : واسوء صباحاه يا أبا بصير ! هذه والله أبيات علقمة ؛ فخرج فتيان الحى ، فقبضوا على الأعشى ، فأتوا به علقمة ، فمثل بين يديه ، فقال : الحمد لله الذى أظفركى بك من غير ذمة ولا عقد ؛ قال الأعشى : أو تدرى لم ذلك جعلت فداك ! قال : نعم ، لأنتقم اليوم منك بتقوالك على الباطل مع إحسانى إليك ؛ قال : لا والله ، ولكن أظفرك الله بى ليلو قدرَ حلمك فى . فأطرقَ علقمة ، فاندفع الأعشى فقال :

أَعْلَقَمَ قَدْ صَيَّرْتَنِى الْأُمُورُ إِلَيْكَ وَمَا كَانَ بى مَنَكْصُ^(١)
كَسَاكُمْ عُلَاثَةُ أَثْوَابُهُ وَوَرَّثَكُمْ حِلْمُهُ الْأَحْوصُ
فَهَبْ لى نَفْسِى فَدَتِكَ النَّفُوسُ فَلَا زِلْتَ تَنْعَى وَلَا تَنْقُصُ

فقال : قد فعلت ؛ أما والله لو قلت فى بعض ما قلته فى عامر بن عمر ، لأغنيك طول حياتك ، ولو قلت فى عامر بعض ما قلته فى ما أذاقك برّ الدّ حياة .

قال معاوية بن خالد بن معمر السّدوسى . على ماذا أحبيت علياً ؟ قال : على ثلاث : حلمه إذا غضب ، وصدقه إذا قال ، ورفاؤه إذا وعد .

الأصل :

أَعْجَزُ النَّاسِ مَنْ عَجَزَ عَنِ اكْتِسَابِ الْإِخْوَانِ ، وَأَعْجَزُ مِنْهُ مَنْ ضَيَّعَ مَنْ ظَفَرَ بِهِ مِنْهُمْ .

الشَّرح :

قد ذكرنا قطعة صالحة من الإخوانيات فيما تقدم . وفي الحديث المرفوع أن النبي صلى الله عليه وآله بكى لما قتل جعفر بمؤتة ، وقال : « المرء كثير بأخيه » .
وقال جعفر بن محمد عليه السلام : لكل شيء حِلْيَةٌ وحِلْيَةُ الرجل أوداؤه .
وأنشد ابن الأعرابي :

لَعَمْرُكَ مِمَّا لُفِيَ بِذَخِيرَةٍ وَلَكِنْ إِخْوَانُ الصَّفَاءِ الذِّخَائِرُ
وكان أبو أيوب السَّجِسْتَانِي^(١) يقول : إذا بلغني موت أخ كان لي ؛ فكأنما سقط عضو مني .

وكان يقال : الإخوان ثلاث طبقات : طبقة كالغذاء لا يستغنى عنه ، وطبقة كاللدواء يحتاج إليه عند المرض ، وطبقة كاللدا لا يحتاج إليه أبدا .
وكان يقال : صاحبك كرقعة في قميصك ، فانظر بما ترقع قميصك !

(١) ب : « السجستاني » ، والصواب ما أثبتته من ا

وكان يونس بن عبيد يقول : اثنان مافي الأرض أقلّ منهما ، ولا يزدادان إلا قلة :
درهم يوضع في حقّ ، وأخ يسكن إليه في الله .

وقال الشاعر :

أخاك أخاك إن من لا أخاله كساع إلى الهيجأ بغير سلاح
وإن ابن عمّ المرء فاعلم جناحه وهل ينهض البازي بغير جناح !
وقال آخر :

ولن تنفك تحسد أو تُعادي فأكثر ما استطعت من الصديق
وبفضك^(١) للثقي أقل ضرأ وأسلم من مودة ذى الفسوق^(٢)

وأوصى بعضهم ابنه ، فقال : يا بني إذا نازعتك نفسك إلى مصاحبة الرجال فاصحب من
إذا صحبته زانك ، وإن خدمته صانك ، وإن عرضت لك مؤنة أعانك ؛ وإن قلت صدق
قولك ، وإن صلت شدّ صوتك ؛ وإن مددت يدك لأمر مدها ، وإن بدت لك^(٣) عورة
سدّها ، وإن رأى منك حسنة عدّها ، وإن سألته أعطاك ، وإن سكت ابتداك ، وإن
نزلت بك لملة واساك ؛ من لا تأتيك منه البوائق ، ولا تحتار^(٤) عليك منه الطرائق ، ولا يخذلك
عند الحقائق .

ومن الشعر المنسوب إلى علي عليه السلام :

إن أخاك الحقّ من كان معك ومن يضرّ نفسه لينفك
ومن إذا ريب الزمان صدّعك شئت فيك شمله ليجمّعك

(١) في د « وبفضاء النقي » وهو وجه أيضا . (٢) ١ : « عنك » .

(٣) في د « . ولا تختلف » .

ومن الشعر المنسوب إليه عليه السلام أيضاً :

أخوك الذى إن أجزتكَ ملةٌ من الدهر لم يبرح لها الدهر واجماً
وايس أخوك بالذى إن تشعبت عليك أمور ظلَّ يلحاك لأنما

وقال بعض الحكماء : ينبغي للإنسان أن يوكل بنفسه كالثنين : أحدهما يكلؤه من أمامه ،
والآخر يكلؤه من ورائه ؛ وهما عقله الصحيح ، وأخوه النصيح ؛ فإن عقله وإن صح فلن
يبصره من عيبه إلا بمقدار ما يرى الرجل من وجهه فى المرأة ، ويخفى عليه ما خلفه ، وأما أخوه
النصيح فيبصره ما خلفه وما أمامه أيضاً .

وكتب ظريف إلى صديق له : إني غير محمود على الانقياد إليك ، لأنى صادقتك من
جوهر نفسى ، والنفس يتبع بعضها بعضاً .

وفى الحديث المرفوع : « إذا أحب أحدكم أخاه فليعلمه » .

وقال الأحنف : خير الإخوان من إذا استغفنت عنه لم يزدك ودّاً ، وإن احتجت إليه
لم ينقصك .

وقال أعشى باهلة يرثى المنتشر بن وهب :

إِما سَدَكْتَ سَبِيلاً كُنْتَ سَالِكُها فَاهْبُ فِلا يَبْعَدَنَّكَ اللهُ مُنْتَشِرٌ^(١)
مَنْ لَيْسَ فى خَيْرِهِ شَرٌّ يَفْكَدُهُ عَلَى الصَّدِيقِ وَلا فى صَفْوِهِ كَدَرٌ
وقال آخر يرثى صديقاً له :

أخْ طَلَمَّا سَرَّنى ذَكَرُهُ وَأَصْبَحْتُ أَشْجَى لَدَى ذَكَرِهِ
وقَدْ كُنْتُ أَغْدُو إِلَى قَصْرِهِ فَأَصْبَحْتُ أَغْدُو إِلَى قَبْرِهِ
وَكُنْتُ أَرانى غَنِيًّا بِهِ عَنْ النَّاسِ لو مُدَّتْ فى عَمْرِهِ
إِذا جُنْتُه طالبا حاجةً فَأَمْرِي يَجُوزُ عَلَى أَمْرِهِ

رأى بعض الحكماء مصطحبين لا يفترقان ، فسأل عنهما ، فقيل : صديقان ، قال : فما

بال أحدهما غنيا والآخر فقيراً ! .

وقال عليه السلام في الذين اعترلوا القتال معه :

خَذَلُوا الْحَقَّ وَلَمْ يَنْصُرُوا الْبَاطِلَ .

الشَّيْخُ

قد سبق ذكر هؤلاء القوم فيما تقدّم ، وهم عبد الله بن عمر بن الخطاب ، وسعد بن أبي وقاص ، وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ، وأسامة بن زيد ، ومحمد بن مسلمة ، وأنس بن مالك ؛ وجماعة غيرهم .

وقد ذكر شيخنا أبو الحسين في ”الفرر“ أن أمير المؤمنين عليه السلام لما دعاهم إلى القتال معه . واعتذروا بما اعتذروا به ، قال لهم : أنفكروا هذه البيعة ؟ قالوا : لا ، لكننا لا نقاتل ؛ فقال : إذا بايعتم فقد قاتلتم ؛ قال : فسلموا بذلك من الذم ؛ لأن إمامهم رضى عنهم . ومعنى قوله : « خذلوا الحق ولم ينصروا الباطل » ، أى خذلوني ولم يحاربوا معي معاوية ؛ وبعض أصحابنا البغداديين يتوقف في هؤلاء ، وإلى هذا القول يميل شيخنا أبو جعفر الإسكافي .

الأفضل :

إِذَا وَصَلَتْ إِلَيْكُمْ أَطْرَافُ النِّعَمِ فَلَا تُنْفِرُوا أَقْصَاهَا بِقِلَّةِ الشُّكْرِ .

الشَّيْخُ :

قد سبق القول في الشكر ، ونحن نذكر هاهنا زيادة على ذلك .
قال بعضهم : ما شيبني السنون ، بل شكرى من احتاج أن أشكره .
وقالوا : العفاف زينة الفقر ، والشكر زينة الغنى .
وقالوا : من سعادة المرء أن يضع معرفته عند من يشكره .
ومن جيد ما قيل في الشكر قول أبي نواس :

قَدْ قُلْتُ لِلْعَبَّاسِ مَعْتَذِرًا مِنْ ضَعْفِ شُكْرِيهِ وَمَعْتَرَفًا^(١)
أَنْتَ امْرُؤٌ حَمَلْتَنِي نِعْمًا^(٢) أَوْهَتْ قَوَى شُكْرِي فَقَدْ ضَعُفَا
فإِلَيْكَ مَنَى الْيَوْمَ مَعْذَرَةٌ^(٣) جَاءَتْكَ بِالتَّصْرِيحِ مِنْكَشِفَا
لَا تُسَدِّينَ إِلَى عَارِفَةٍ حَتَّى أَقُومَ بِشُكْرِ مَا سَلَفَا
وقال البحتري :

فَإِنْ أَنَا لَمْ أَشْكُرْ لِنِعْمَاكَ جَاهِدًا فَلَا نَأْتِ نِعْمَى بَعْدَهَا تَوْجِبُ الشُّكْرَا^(٤)

(١) الديوان : « جللتني » .

(٢) ديوانه ٧١

(٣) الديوان : « قبل اليوم تقدمة » .

(٤) ديوانه ٢ : ٣٦

وقال أيضاً :

سأجهدُ في شكرِ لهماك إتنى أرى الكفر للنعماء ضرباً من الكفر
وقال ابن أبي طاهر :

شكرت علياً برّه وبلاءه فقصر بي شكرى وإني لجاهدُ
وما أنا من شكرى علياً بواحدٍ ولكنه في الفضل والجود واحدُ
وقال أبو الفتح البستي :

لا تظنن بي ويرهك حتى أن شكرى وشكر غيرى مواتُ
أنا أرضٌ وراحتك سحابٌ والأيدى وبلٌ وشكرى نباتُ
وقال أيضاً :

وخرّ لما أوليت شكرى ساجداً ومثل الذى أوليت بعده الشكرُ
البحترى :

أراك بعين المكتسى ورق الغنى بآلائك اللآتي بمدّها الشكرُ
ويعجبني فقرى إليك ولم يكن ليعجبني لولا محبتك الفقرُ
آخر :

بدأت بمعروفٍ وثّيت بالرضا وثّلت بالحسنى وربعت بالكرمِ
وباشرت أمرى واعتقيت بحاجتى وأخرت لا عنى وقدّمت لى نعمِ
وصدّقت لى ظنى ، وأنجزت موعدى وطبت به نفساً ولم تتبع الندمِ
فإن نحن كافأنا بشكرٍ فواجب وإن نحن قصرنا فما الودّ متهمِ

الأضل :

مَنْ ضَيَّعَهُ الْأَقْرَبُ أُتِيحَ لَهُ الْأَبْعَدُ .

الشَّيْخُ :

إنَّ الإنسانَ قد ينصره مَنْ لا يرجو نصره وإن أهله أقربوه وخذلوه ، فقد تقوم به الأجانب من الناس ، وقد وجدنا ذلك في حقِّ رسول الله صلى الله عليه وآله ، ضيَّعه أهله ورهطه من قريش وخذلوه ، وتمالئوا عليه ، فقام بنصره الأوس والخزرج ، وهم أبعد الناس نسباً منه ، لأنه من عدنان وهم من قحطان ، وكلّ واحد من الفريقين لا يحبّ الآخر حتى تحبّ الأرض الدم . وقامت ربيعة بنصر علىّ عليه السلام في صِفَيْن ، وهم أعداء مُضَرَ الذين هم أهله ورهطه ، وقامت اليمن بنصر معاوية في صِفَيْن ، وهم أعداء مُضَرَ ، وقامت الخراسانية وهم عَجَم بنصر الدولة العباسية ، وهى دولة العرب . وإذا تأملت السير وجدت هذا كثيراً شائعاً .

(١٦)

الأضل :

مَا كُلُّ مَفْتُونٍ يُعَاتَبُ .

الشُّرْحُ :

هذه الكلمة قالها على^١ عايه السلام لسعد بن أبي وقاص ومحمد بن مسleme وعبد الله ابن عمر لما امتنعوا من الخروج معه لحرب أصحاب الجمل ، ونظيرها أو قريب منها قول أبي الطيب :

فَمَا كُلُّ فَعَالٍ يُجَازَى بِفِعْلِهِ وَلَا كُلُّ قَوَّالٍ لَدَىٰ يُجَابُ
وَرُبَّ كَلَامٍ مَرَّ فَوْقَ مَسَامِعِي كَمَا طَنَّ فِي لَوْحِ الْهَجِيرِ ذُبَابُ

الأصل :

تَذِلُّ الْأُمُورُ لِلْمَقَادِيرِ ، حَتَّى يَكُونَ الْخُتْفُ فِي التَّذْيِيرِ .

الشرح :

إذا تأملت أحوال العالم وجدت صدق هذه الكلمة ظاهرا ، ولو شئنا أن نذكر الكثير من ذلك لذكرنا ما يحتاج في تقييده بالكتابة إلى مثل حجم كتابنا هذا ، ولكننا نذكر للحما ونكتبنا وأطرافا ودُررا من القول .

فرش مروان بن محمد وقد لقي عبد الله بن علي أنطاغا وبسط عليها المال ، وقال : مَنْ جَاءَنِي بِرَأْسٍ فَلَهُ مِائَةُ دِرْهَمٍ ، فَمَجَزَتِ الْخَفَظَةُ وَالْحُرَّاسُ عَنْ حِمَايَتِهِ ، وَأَشْتَفَلَتْ طَائِفَةٌ مِنَ الْجُنْدِ بِنَهْبِهِ ، وَتَهَافَّتَ الْجَيْشُ عَلَيْهِ لِيَتَهَيَّبُوهُ ، فَعَشِيَهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَلِيٍّ بِمَسَاكِرِهِ ، فَقَتَلَ مِنْهُمْ مَا لَا يُحْصَى ، وَهَزِمَ الْبَاقُونَ .

وَكَسَرَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ الْحَسَنِ جَيْشَ أَبِي جَعْفَرِ الْمَنْصُورِ بِبَاخَرَى وَأَمَرَ أَصْحَابَهُ بِاتِّبَاعِهِمْ ، فَخَالَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ أَصْحَابِ أَبِي جَعْفَرٍ مَا لَا ضَحْضَاحَ ، فَكَرِهَ إِبْرَاهِيمُ وَجَيْشُهُ خَوْضَ ذَلِكَ الْمَاءِ ، وَكَانَ وَاسِعًا ، فَأَمَرَ صَاحِبَ لَوَائِهِ أَنْ يَتَعَرَّجَ بِاللَّوَاءِ عَلَى مَسْنَاةٍ^(١) كَانَتْ عَلَى ذَلِكَ الْمَاءِ يَابِسةً ، فَسَلَكَهَا صَاحِبُ اللَّوَاءِ وَهِيَ تَقْضِي بَأَنْعَرَجٍ وَأَنْعَكَاسٍ إِلَى الْأَرْضِ الْيَبِيسِ ، فَلَمَّا رَأَى عَسْكَرُ أَبِي جَعْفَرٍ أَنَّ لَوَاءَ الْقَوْمِ قَدْ تَرَاوَعَ

(١) المسناة : ضفيرة تبني للسيل لئلا تزد الماء .

الْقَهْرَى ظَنُّوهُمْ مِنْهُمْ مَقْتَلَةً عَظِيمَةً، وَجَاءَ سَهْمٌ غَرْبٍ^(١)
فَأَصَابَ إِبْرَاهِيمَ فَقَتَلَهُ .

وقد دبرت من قبلُ قَرِيشٌ في حَمَاةِ الْعِيرِ بَأْنَ نَفَرَتْ عَلَى الصَّغْبِ وَالذَّلُولِ لِتَدْفَعَ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَنِ اللَّطِيمَةِ^(٢) ، فَكَانَ هَلَاكُهَا فِي تَدْبِيرِهَا .

وَكَثُرَتْ الْأَنْصَارُ يَوْمَ أُحُدٍ بَأْنَ أَخْرَجَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَنِ الْمَدِينَةِ ظَنًّا
مِنْهَا أَنَّ الظَّفَرَ وَالنُّصْرَةَ كَانَتْ بِذَلِكَ ، وَكَانَ سَبَبُ عَطْبِهَا وَظَفَرِ قَرِيشٍ بِهَا ، وَلَوْ أَقَامَتْ بَيْنَ
جُدْرَانِ الْمَدِينَةِ لَمْ تَظْفَرُ قَرِيشٌ مِنْهَا شَيْءٌ .

وَدَبَّرَ أَبُو مُسْلِمٍ أَمْرَ الدَّوْلَةِ الْهَاشِمِيَّةِ ، وَقَامَ بِهَا حَتَّى كَانَ حَقْفُهُ فِي تَدْبِيرِهِ .

وَكَذَلِكَ جَرَى لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْمُحْتَسِبِ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ الْمُهْدِيِّ بِالْمَغْرِبِ .

وَدَبَّرَ أَبُو الْقَاسِمِ بْنُ الْمُسْلِمَةِ رَئِيسُ الرُّؤَسَاءِ فِي إِخْرَاجِ الْبَسَاسِيرِ عَنِ الْعِرَاقِ حَتَّى كَانَ

هَلَاكُهُ عَلَى يَدِهِ ، وَكَذَلِكَ أَيْضًا أُنْعَكَسَ عَلَيْهِ تَدْبِيرُهُ فِي إِزَالَةِ الدَّوْلَةِ الْبُؤَيْهِيَّةِ مِنَ الدَّوْلَةِ
السَّالْجُوقِيَّةِ ظَنًّا مِنْهُ أَنَّهُ يَدْفَعُ الشَّرَّ ، بِغَيْرِ الشَّرِّ فَدَفَعَ الشَّرَّ بِمَا هُوَ شَرٌّ مِنْهُ .

وَأَمْثَالُ هَذَا وَنَظَائِرُهُ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ تُحْصَى .

(١) سهم غرب : لا بدري راميهِ

(٢) اللطيمة : قاذفة تحمل العظور

الأضلع :

وَسُئِلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ قَوْلِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : غَيْرُوا الشَّيْبَ ، وَلَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ ؛ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِنَّمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ذَلِكَ وَالَّذِينَ قُلْتُ ، فَأَمَّا الْآنَ وَقَدْ اتَّسَعَ نِطَاقُهُ ، وَضَرَبَ بَجْرَانِهِ ، فَأَمُرُّوْا وَمَا اخْتَارَ .

الشَّيْبُ :

اليهودُ لَا تَحْضِبُ ، وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَمْرَ أَصْحَابِهِ بِالْخِضَابِ لِيَكُونُوا فِي مَرَأَى الْعَيْنِ شَبَابًا فَيَجْتَنِبَ الْمُشْرِكُونَ عَنْهُمْ حَالِ الْحَرْبِ ، فَإِنَّ الشَّيْخَ مَظَنَّةُ الضَّعْفِ .

قال علي عليه السلام : « كان ذلك والإسلام قُلْتُ » ، أى قليل ؛ وأما الآن وقد اتَّسَعَ نِطَاقُهُ وَضَرَبَ بَجْرَانِهِ فَقَدْ سَقَطَ ذَلِكَ الْأَمْرُ وَصَارَ الْخِضَابُ مُبَاحًا غَيْرَ مَنْدُوبٍ .
والنِّطَاقُ : ثَوْبٌ تَلْبَسُهُ الْمَرْأَةُ لِبَسَةً مَخْصُوصَةً ، لَيْسَ بِصُدْرَةٍ وَلَا سِرَاوِيلَ ، وَسُمِّيَتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ ذَاتَ النِّطَاقَيْنِ لِأَنَّهَا قَطَعَتْ مِنْ ثَوْبِهَا ذَلِكَ قِطْعَةً شَدَّتْ بِهَا سُرْفَةَ لَهَا حَمَلَهَا أَبُو بَكْرٍ مَعَهُ حِينَ خَرَجَ مِنْ مَكَّةَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَوْمَ الْهِجْرَةِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : « لَقَدْ أَبْدَلَهَا اللَّهُ بِهَا نِطَاقَيْنِ فِي الْجَنَّةِ » ، وَكَانَ نَفَرُ الشَّامِ يُنَادُونَ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَهَا حِينَ حَصَرَهُ الْحِجَاجُ بِمَكَّةَ يَشْتُمُونَهُ كَمَا زَعَمُوا : يَا بَنَ ذَاتِ النِّطَاقَيْنِ ، فَيَضْحَكُ عَبْدُ اللَّهِ مِنْهُمْ ، وَقَالَ لابْنُ أَبِي عَتِيقٍ : أَلَا تَسْمَعُ ! يَظُنُّونَهُ ذِمًّا نِمَ يَقُولُ :

* وتلك شكاةٌ ظاهرٌ عنك عارُها ^(١) *

واستعارَ أميرُ المؤمنين عليه السلام هذه اللفظة لسعة رُقعة الإسلام ، وكذلك استعار قوله : « وَضَرَبَ بِجِرَانِهِ » ، أى أقام وثبت ، وذلك لأن البعير إذا ضَرَبَ بِجِرَانِهِ الأرض - وجِرَانُهُ مُقدَّمٌ عنقه - فقد استناخ وبرك ، وامرؤ مبتدأ ، وإن كان نكرةً ، كقولهم : « شرٌّ أهرَّ ذا ناب » ، لحصول الفائدة ، والواو بمعنى « مع » ، وهى وما بعدها الخبر ، وما مصدرية ، أى امرؤ مع اختياره .

[نبذ مما قيل فى الشيب والخضاب]

فأما القول فى الخِضَاب فقد رَوَى قومٌ أن رسول الله صلى الله عليه وآله بدا شيبٌ يسيرٌ فى لحيته ، فغَيَّرَهُ بِالْخِضَاب ، خَضَبَ بِالْحِنَاءِ وَالْكَلَمِ ، وقال قومٌ : لم يَشِبْ أصلاً .
ورَوَى أن عائشة قالت : ما كان الله لِيَشِينَهُ بِالشَّيْبِ ، فقيل : أَوْشَيْنٌ هُوَ يَأْمُ الْمُؤْمِنِينَ !
قالت : كلَّكم يكرهه . وأما أبو بكر فصَحَّ الْخَبْرُ عَنْهُ بِذَلِكَ ، وكذلك أمير المؤمنين ، وقيل : إنه لم يَخْضُب . وقُتِلَ الْحُسَيْنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَوْمَ الطَّفِّ وَهُوَ مَخْضُوبٌ . وفى الحديث المرفوع رواه عَقْبَةُ بْنُ عَامِرٍ : « عَلَيْكُمْ بِالْحِنَاءِ ، فَإِنَّهُ خِضَابُ الْإِسْلَامِ ، إِنَّهُ بِصَفَى الْبَصَرِ وَيَذْهَبُ بِالضُّدَاعِ ، وَيَزِيدُ فِي الْبَاهِ ، وَإِيَّاكُمْ وَالسَّوَادَ ، فَإِنَّهُ مِنْ سَوَدٍ ، سَوَدَ اللَّهُ وَجْهَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » .

وعنه صلى الله عليه وآله : « عَلَيْكُمْ بِالْخِضَابِ ، فَإِنَّهُ أَهْيَبُ لِعَدُوِّكُمْ وَأَعْجَبُ إِلَى نِسَائِكُمْ » .

(١) لأبى ذؤيب الهذلى ، وصدره :

* وعيرها الراشون أنى أحبها *

ويقال في أبواب الكفاية للمختضب ، هو يسود وجهه النذير ، لأنّ النذير الشيب ؛ قيل في قوله تعالى : ﴿ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ ^(١) ﴾ : إنه الشيب ؛ وكان عبد الرحمن بن الأسود أبيض الرأس واللحية ، فأصبح ذات يوم وقد حمّرها ؛ وقال : إنّ عائشة أرسلت إلى البارحة جاريتهما فأقسمت عليّ لأغفرن ، وقالت : إنّ أبا بكر كان يصبغ .

وروى قيس بن أبي حازم قال : كان أبو بكر يخرج إلينا وكان لحيتيه ضرام عوفج .

وعن أبي عامر الأنصاري : رأيت أبا بكر يغيّر بالحناء والسكّم ، ورأيت عمر لا يغيّر شيئاً من شيبه ، وقال : إنّ سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : من شاب شيبه في الإسلام كانت له نوراً يوم القيامة ، ولا أحبّ أن أغيّر نوري .

وكان أنس بن مالك يحنّض ويذشد :

نُسود أعلاها وتأبى أصولها وليس إلى ردّ الشباب سبيل

وروى أنّ عبد المطلب وفد على سيف بن ذي يزن ، فقال له : لو خضبت ، فلما عاد إلى مكة خضب ، فقالت له امرأته نثيلة أمّ العباس وضار : ما أحسن هذا الخضب لودام ! فقال :

فلو دام لي هذا الخضب حمدته وكان بدّياً من خليل قد انصرم
تمتعت منه والحياة قصيرة ولا بد من موتٍ ثيلة أو هرم
وموتٍ جهيزٍ عاجلٍ لا شوي له أحبّ إلينا من مقالكم حكم

قال : يعني أنّه صار شيخاً ، فصار حكماً بين الناس ، من قوله :

لا تغيظ المرء أن يقال له أضحي فلان لسنّه حكماً

وقال أسماء بنُ خارجةَ لجاريته : اخْضِيبِي ، فقالت حتى متى أرقمُك ! فقال :

عَيَّرَتْنِي خَلَقًا أَبْلَيْتَ جِدَّتَهُ وهل رأيتَ جديداً لم يُعَدْ خَلَقًا !

وأما من يَروى أن علياً عليه السلام ماخَضَبَ ، فيحتجّ بقوله ، وقد قيل له : لو غَيَّرَ

شَيْبَكَ يا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؟ فقال : الْخَضَابُ زِينَةٌ ، ونحن في مصيبة - يعنى برسول الله صلى الله عليه وآله .

وسُئِلَ الْحَسَنُ عليه السلام عن الخضاب ، فقال : هو جَزَعٌ قَبِيحٌ . وقال محمود الوراق :

يا خاضِبَ الشَّيْبِ الَّذِي في كُلِّ ثَلَاثَةٍ يَعُودُ

إِنَّ الْخَضَابَ إِذَا مَضَى فكأنه شَيْبٌ جَدِيدُ

فَدَعِ الْمَشِيبَ وما يُرِيدُ فلن تعودَ كما تُرِيدُ

وقد رَوَى قومٌ عن النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله كراهيةَ الْخَضَابِ ، وأنه قال : لو اسْتَقْبَلْتُمْ

الشَّيْبَ بالتَّوَضُّعِ لَكَانَ خَيْرًا لَكُمْ .

قال الشاعر :

وَصَبَفْتُ مَا صَبَغَ الزَّمَانُ فَلَمْ يَدُمْ صَبْنِي وَدَامَتْ صَبْغَةُ الْإِيَّامِ

وقال آخر :

يَأْتِيهَا الرَّجُلُ الْمُغَيَّرَ شَيْبَهُ كما تُعَدُّ به من الشَّبَّانِ

اقْصِرْ فلو سَوَّدَتْ كُلَّ حَمَامَةٍ بيضاء ما عُدَّتْ مِنَ الْغِرَّانِ

ويقولون في ديوان عَرَضَ الْجَيْشِ بَبْغَدَادَ مَنْ يَخْضِبُ إِذَا ذَكَرُوا حَلِيَّتَهُ : مستعار ،

وهي كنايةٌ لطيفة . وأنا أَسْتَحْسِنُ قولَ الْبُخْتَرِيِّ : خَضَبْتُ بِالْمِقْرَاضِ : كناية عن قَصِّ

الشعر الأبيض ، فجعل ذلك خِضَابَهُ عِوَضًا عن الصَّبْغِ ، والأبياتُ هذه :

لَا بَسُّ مِنْ شَيْبَةٍ أَمْ نَاضٍ ومليحٌ من شَيْبَةٍ أَمْ رَاضٍ ^(١)

وإذا ما امتعضتُ مِنْ وَلَعِ الشَّدِّ بَ برأسى لم يَثْنِ ذاكَ أَمْتِماضِي
 ليس يَرْضَى عَنِ الزَّمانِ أَمْرُؤُفِي هـ إِلَّا عَنِ غَفْلَةٍ أَوْ تَفَاضِي
 والبَواقِ مِنَ اللَّيالي وإِن خا لَفَنَ شَيْأَ شَبِيهَةٍ بِالْمَمَواضِي ^(١)
 وَأَبَتْ تَزَكِي الغُدَيَاتِ وَالْآ صالِ حَتَّى خَضِبْتُ بِالْمِقْراضِ
 ودَواهِ المَشِيبِ كالبَخَصِ فِي عَيْنِي قَلَّ فِيهِ فِي العِيونِ المِراضِ
 طال حُزْنِي عَلَى الشَّبَابِ وما بَيَّضَ مِنْ لَوْنٍ صِبْغِهِ الفَضْفَاضِ
 فهِلِ الحادِثاتُ يابْنَ عُوَيْفٍ تارَكَني وَلُبَسَ هَذَا البِياضِ !

الأضل :

مَنْ جَرَى فِي عِنَانِ أَمَلِهِ عَثَرَ بِأَجَلِهِ .

الشُرْح :

قد تقدّم لنا قولٌ كثيرٌ في الأمل ، ونذكر هاهنا زيادةً على ذلك :

قال الحسن عليه السلام : لو رأيت الأجلَ ومسيره ، لنسيت الأملَ وغروره ،
ويُقدّر المقدّرون والقضاء يضحك .

وروى أبو سعيد الخدري أن أسامة بن زيد اشترى وليدةً بمائة دينار إلى شهر ،
فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : ألا تعجبون من أسامة يشتري إلى شهر ! إن أسامة
لطويل الأمل .

أبو عثمان النهدي : قد بلغتُ نحوًا من ثلاثين ومائة سنةٍ فما من شيء إلا قد
عرفتُ فيه النقصَ إلا أُملي ، فإنه كما كان .

قال الشاعر :

أراك تزيدك الأيامُ حِرْصًا على الدنيَا كأنك لا تموتُ

فهل لك غايةٌ إن صرتَ يومًا إليها قلتَ حسبي قد رَضيتُ

وقال آخر :

مَنْ تَمَنَّى الْمُنَى فَأَغْرَقَ فِيهَا ماتَ من قبلِ أن يَنالَ مُناه

ليس في مالٍ مَنْ تَتَابَعَ في اللَّذَاتِ فَضْلٌ عن نَفْسِهِ لِسِوَاهُ

الأصل :

أَقِيلُوا ذَوِي الْمُرُوءَاتِ عَثَرَاتِهِمْ فَمَا يَعْتَرُ مِنْهُنَّ عَائِرٌ إِلَّا وَيَدُهُ بِيَدِ اللَّهِ يَرْفَعُهُ .

الْبَزْجُ :

[ذكر نبذ مما قيل في المروءة]

قد رُوِيَتْ هذه الكلمة مرفوعة ، ذكر ذلك ابنُ قُتَيْبَةَ في "عيون الأخبار" ،
وأَحْسَنَ ما قيل في المُرُوءَةِ قولُهُم : اللّذه تركُ المروءة ، والمروءَةُ تركُ اللّذة .

وفي الحديث أن رجلاً قام إلى رسولِ الله صَلَّى الله عليه وآله ، فقال : يا رسولَ الله ،
أَلَسْتُ أَفْضَلَ قَوْمِي ! فقال : إِنْ كَانَ لَكَ عَقْلٌ فَلَكَ فَضْلٌ ، وَإِنْ كَانَ لَكَ خُلُقٌ فَلَكَ
مُرُوءَةٌ ، وَإِنْ كَانَ لَكَ مَالٌ فَلَكَ حَسَبٌ ، وَإِنْ كَانَ لَكَ تُقَى فَلَكَ دِينٌ .

وسئل الحسن عن المروءة فقال : جاء في الحديث المرفوع : « إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يُحِبُّ مَعَالَى
الْأُمُورِ وَيَكْرَهُ سَفَافَهَا » .

وكان يقال : من مُروءة الرجل جلوسه ببابِ داره .

وقال الحسن : لا دين إلا بمروءة .

وقيل لأبن هُبيرة : ما المروءة ؟ فقال : إصلاحُ المال ، والرزانةُ في المجلس ، والغذاء والعشاء بالفناء .

وجاء أيضا في الحديث المرفوع : « حَسَبَ الرَّجُلُ مَالَهُ ، وَكَرَّمَهُ دِينُهُ ، وَمُرُوءَتُهُ خُلُقُهُ » . وكان يقال : ليس من المروءة كثرةُ الألتفات في الطريق .
ويقال : سُرعةُ المَشْيِ تذهبُ بِمُرُوءَةِ الرَّجُلِ .

وقال معاوية لعمرو : ما ألدَّ الأشياء ؟ قال : مُرَفَّتِيانَ قَرِيشَ أَنْ يَقُومُوا ؛ فَلَمَّا قَامُوا قَالَ : إسقاطُ المُرُوءَةِ .

وكان عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ يقول لبنيهِ . يَا بَنِي الْعَبَا ، فَإِنَّ المُرُوءَةَ لَا تَكُونُ إِلَّا بَعْدَ اللَّعِبِ . وقيل للأحنف : ما المُرُوءَةُ ؟ قَالَ : الْعِفَّةُ وَالْحِرْفَةُ ، تَعَفٌّ عَمَّا حَرَّمَ اللَّهُ ، وَتَحَرُّفٌ فِيمَا أَحَلَّ اللَّهُ .

وقال محمد بن عمران التيمي : لا أشدَّ من المُرُوءَةِ ، وَهِيَ إِلَّا تَعَمَلُ فِي السِّرِّ شَيْئًا تَسْتَحْيِي مِنْهُ فِي الْعَلَانِيَةِ . وسئل النظام عن المُرُوءَةِ ، فَأَنْشَدَ بَيْتَ زُهَيْرٍ :

السترُ دُونََ الْفَاحِشَاتِ وَلَا يَلْقَاكَ دُونََ الْخَيْرِ مِنْ سِتْرٍ ^(١)

وقال عمر : تعلموا العربيةَ فَإِنَّهَا تَزِيدُ فِي المُرُوءَةِ ، وَتَعَلَّمُوا النَّسَبَ فَرُبَّ رَحِمٍ مَجْهُولَةٍ قَدْ وَصَلَتْ بِهِ .

وقال ميمون بن مهران : أَوَّلُ المُرُوءَةِ طَلَاقُ الْوَجْهِ ، وَالثَّانِي التَّوَدُّدُ إِلَى النَّاسِ ، وَالثَّالِثُ قَضَاءُ الْحَوَائِجِ .

وقال مَسْلَمَةُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ : مُرُوءَتَانِ ظَاهِرَتَانِ : الرِّيَاشُ وَالْفَصَاحَةُ .
وكان يقال : تُعْرَفُ مُرُوءَةُ الرَّجُلِ بِكَثْرَةِ دُيُونِهِ .

وكان يقال : الْعَقْلُ يَا مُرُوكَ بِالْأَنْفَعِ ، وَالْمُرُوءَةُ تَأْمُرُكَ بِالْأَجَلِ .

لَا مَ مَعَاوِيَةُ يُزِيدَ أَبْنَهُ عَلَى سَمَاعِ الْغِنَاءِ وَحُبِّ الْقِيَانِ ، وَقَالَ لَهُ : أَسْقَطْتَ
مَرْوَةَكَ ، فَقَالَ يُزِيدُ : أَتَكَلِّمُ بِلِسَانِي كَلِمَةً ! قَالَ : نَعَمْ ، وَبِلِسَانِ أَبِي سَفْيَانَ بْنِ حَرْبٍ
وَهَنْدِ بِنْتِ عُتْبَةَ مَعَ لِسَانِكَ ، قَالَ : وَاللَّهِ لَقَدْ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ - وَأَسْتَشْهَدُ عَلَى ذَلِكَ
ابْنَهُ عَبْدَ اللَّهِ ، بِصَدَقِهِ - أَنَّ أَبَا سَفْيَانَ كَانَ يَخْلَعُ عَلَى الْمَغْنِيِّ الْفَاضِلِ وَالْمُضَاعَفِ مِنْ ثِيَابِهِ ،
وَلَقَدْ حَدَّثَنِي أَنَّ جَارِيَتِي عَبْدَ اللَّهِ بْنِ جُدْعَانَ غَفَّتَاهُ يَوْمًا فَأَطْرَبَتْهُ ، فَجَعَلَ يَخْلَعُ عَلَيْهِمَا
أَثْوَابَهُ ثَوْبًا ثَوْبًا حَتَّى تَجْرُدَ تَجْرُدَ الْعَيْرِ ، وَلَقَدْ كَانَ هُوَ وَعَفَّانُ ابْنُ أَبِي الْعَاصِ رَجُلًا حَمَلًا
جَارِيَةَ الْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ عَلَى أَعْنَاقِهِمَا ، فَمَرَّ بِهَا عَلَى الْأَبْطَحِ وَجِلَّةَ قَرِيشٍ يَنْظُرُونَ إِلَيْهِمَا ؛
مَرَّةً عَلَى ظَهْرِ أَبِيكَ ، وَمَرَّةً عَلَى ظَهْرِ عَفَّانَ ، فَمَا الَّذِي تَفَكَّرَ مِنِّي ! فَقَالَ مَعَاوِيَةُ : اسْكُتْ
لِحَاكَ اللَّهُ ! وَاللَّهِ مَا أَحَدٌ أَلْحَقَ بِأَبِيكَ هَذَا إِلَّا لِيُفَرِّكَ وَيَفْضَحَكَ ، وَإِنْ كَانَ أَبُو سَفْيَانَ
مَاعَلَمْتُ لَثْقِيلُ الْحِلْمِ ، يَقْظَانُ الرَّأْيَ ، عَازِبُ الْهَوَى ، طَوِيلُ الْأَنَاءِ ، بَعِيدُ الْقَعْرِ ،
وَمَا سَوْدَتُهُ قَرِيشٌ إِلَّا لِفَضْلِهِ .

الأفضل :

قُرِنَتِ الْهَيْبَةُ بِالْخَيْبَةِ ، وَالْحَيَاءُ بِالْحَزْمَانِ ، وَالْفُرْصَةُ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ ، فَانْتَهَزُوا
فُرْصَ الْخَيْرِ .

الشرح :

فِي الْمَثَلِ : مَنْ أَقْدَمَ لَمْ يَنْدَمْ ، وَقَالَ الشَّاعِرُ :

أَيْسَ لِلحَاجَاتِ إِلَّا مِنْ لَهْ وَجْهٌ وَفَاحُ
وَلِسَانُ طِرْمِذِيٍّ (١) وَغُدُوٌّ وَرَوَاحُ
فَعَلِيهِ السَّعْيُ فِيهَا وَعَلَى اللَّهِ النَّجَاحُ

وَكَانَ يُقَالُ : الْفُرْصَةُ مَا إِذَا حَاولْتَهُ فَأَخْطَأَكَ نَفْعُهُ لَمْ يَصِلْ إِلَيْكَ ضَرَرُهُ .

وَمِنْ كَلَامِ أَبِي الْقَفْغَعِ : ائْتَمَزِ الْفُرْصَةَ فِي إِحْرَازِ الْمَآثِرِ ، وَأَغْنِمْ الْإِمْكَانَ بِأَصْطِنَاعِ
الْخَيْرِ ، وَلَا تَنْتَظِرْ مَا تُعَامَلُ فَتُجَازِي عَنْهُ بِمَثَلِهِ ، فَإِنَّكَ إِنْ عُوْمِلْتَ بِمَكْرُوهِهِ وَاسْتِغْلَتْ بِبِرِّصَدِ
الْمُكَافَاةِ عَنْهُ قَصَرَ الْعُمُرُ بِكَ عَنْ اكْتِسَابِ فَائِدَةٍ ، وَأَقْتِنَاءِ مَنْقَبَةٍ ، وَتَصَرَّمَتْ
أَيَّامُكَ بَيْنَ تَعَدٍّ عَلَيْكَ ، وَانْتِظَارٍ لِلظَّفَرِ بِإِدْرَاكِ النَّارِ مِنْ خَصْمِكَ ، وَلَا عَيْشَةَ فِي الْحَيَاةِ
أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ .

كَانَتْ الْعَرَبُ إِذَا أَوْفَدَتْ وَافِدًا قَالَتْ لَهُ : إِيَّاكَ وَالْهَيْبَةَ ؛ فَإِنَّهَا خَيْبَةٌ ؛ وَلَا تَبْتَ عِنْدَ
ذَنْبِ الْأَمْرِ وَبِتْ عِنْدَ رَأْسِهِ .

(١) طِرْمِذِيٌّ : يَتَمَدَّحُ بِمَا لَيْسَ فِيهِ .

الأضل :

لَنَا حَقٌّ فَإِنْ أُعْطِينَاهُ وَإِلَّا رَكِبْنَا أُعْجَازَ الْإِبِلِ ، وَإِنْ طَالَ السَّرَى .

قال الرَّضَى رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى : وَهَذَا الْقَوْلُ مِنْ لَطِيفِ الْكَلَامِ وَفَصِيحِهِ ، وَمَعْنَاهُ أَنَّا إِنْ لَمْ نَعْطَ حَقَّنَا أَذِلَّاءَ ، وَذَلِكَ أَنَّ الرَّدِيفَ يَرْكَبُ عَجْزَ الْبَعِيرِ ، كَالْعَبْدِ وَالْأَسِيرِ وَمَنْ يَجْرِي تَجَرَّاهَا .

الْبُيُوتُ :

هذا الفصلُ قد ذكره أبو عبيد الهروي في " الجمع بين الغريبين " وصورته :
إِنْ لَنَا حَقًّا إِنْ نَعْطَهُ نَأْخُذْهُ ، وَإِنْ كُنَّمْهُ نَرْكَبُ أُعْجَازَ الْإِبِلِ ، وَإِنْ طَالَ السَّرَى . قال :
قد فسرّوه على وجهين : أحدهما أَنَّ رَاكِبَ عَجْزِ الْبَعِيرِ يَلْحَقُهُ مَشَقَّةٌ وَضَرَرٌ ، فَأَرَادَ : أَنَا إِذَا مُنِعْنَا حَقَّنَا صَبَرْنَا عَلَى الْمَشَقَّةِ وَالْمَضَرَّةِ ، كَمَا يَصْبِرُ رَاكِبُ عَجْزِ الْبَعِيرِ ؛ وَهَذَا التفسير قريبٌ مما فسّره الرضى . والوجه الثانى أَنَّ رَاكِبَ عَجْزِ الْبَعِيرِ إِنَّمَا يَكُونُ إِذَا كَانَ غَيْرُهُ قَدْ رَكِبَ عَلَى ظَهْرِ الْبَعِيرِ ، وَرَاكِبُ ظَهْرِ الْبَعِيرِ مُتَقَدِّمٌ عَلَى رَاكِبِ عَجْزِ الْبَعِيرِ ، فَأَرَادَ أَنَا إِذَا مُنِعْنَا حَقَّنَا تَأَخَّرْنَا وَتَقَدَّمَ غَيْرُنَا عَلَيْنَا ، فَكُنَّا كَالرَّاكِبِ رَدِيفًا لِغَيْرِهِ ، وَأَكْدَ الْمَعْنَى عَلَى كَلَا التفسيرين ^(١) بقوله : « وَإِنْ طَالَ السَّرَى » ، لَأَنَّهُ إِذَا طَالَ السَّرَى كَانَتْ الْمَشَقَّةُ

على راكب عَجُز البعير أعظم ، وكان الصبر على تأخر راكب عَجُز البعير عن الراكب على ظهره أشدّ وأصعب .

وهذا الكلام تزعم الإمامية أنه قاله يومَ السَّقِيفَةِ أو في تلك الأيام ، ويذهب أصحابنا إلى أنه قاله يوم الشورى بعد وفاة عمر واجتماع الجماعة لاختيار واحد من الستة ، وأكثر أرباب السّير ينقلونه على هذا الوجه .

الأصل :

مَنْ أَبْطَأَ بِهِ عَمَلُهُ ، لَمْ يُسْرِعْ بِهِ حَسَبُهُ .

الشَّيْخُ :

هذا الكلام حَثٌّ وَحَضٌّ وتحريض على العبادة ، وقد تقدّم أمثاله^(١) ، وسيأتى له نظائر كثيرة ، وهو مثل قول النبي صلى الله عليه وآله : « يا فاطمة بنت محمد ، إني لا أغني عنك من الله شيئاً ، يا عباس بن عبد المطلب ، إني لا أغني عنك من الله شيئاً ، (إن أكرمكم عند الله أتقاكم)^(٢) » .

الأفضل :

مِنْ كَفَّارَاتِ الذُّنُوبِ الْعِظَامِ إِغَاثَةِ الْمَلْهُوفِ ، وَالتَّنْفِيسُ عَنِ الْمَكْرُوبِ .

الشرح :

قد جاء في هذا المعنى آثار كثيرة ، وأخبار جميلة . كان العتابي قد أُمْلِقَ ، فجاء فوق بياب المأمون يسترزق الله على يديه ، فوافى يحيى بن أكرم ، فعرض له العتابي ، فقال له : إن رأيت أيها القاضي أن تعلم أمير المؤمنين مكاني فافعل ، فقال : لست بحاجب ؛ قال : قد علمتُ ، ولكنك ذو فضل ، وذو الفضل معوان ، فقال : سلكت بي غير طريقي ؛ قال : إن الله أتخفك منه بجاه ونعمة ، وهو مقبل عليك بالزيادة إن شكرت ، وبالتغيير إن كفرت ، وأنا لك اليوم خير منك لنفسك ، لأنني أدعوك إلى ما فيه ازدياد نعمتك ، وأنت تأبى عليّ ، ولكل شيء زكاة ، وزكاة الجاهل فد المستمين . فدخل يحيى فأخبر المأمون به ، فأحضره وحادثه ولاطفه ووصله .

الأضل :

يَا بَنَ آدَمَ ، إِذَا رَأَيْتَ رَبَّكَ سُبْحَانَهُ يُتَابِعُ عَلَيْكَ نِعْمَهُ وَأَنْتَ تَعْصِيهِ
فَاخْذِرْهُ .

الشَّرْحُ :

هذا الكلام تخويف وتحذير من الاستدراج ؛ قال سبحانه : ﴿ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ
حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ^(١) ﴾ ؛ وذلك لأن العبد بغروره يعتقد أن موالاة النعم عليه وهو عاص
من باب الرضا عنه ، ولا يعلم أنه استدراج له ونقمة عليه .

فإن قلت : كيف يصحّ القول بالاستدراج على أصولكم في العدل ، أليس معنى
الاستدراج إيهام العبد أنه سبحانه غيرُ ساخط فعله ومعصيته ، فهل هذا الاستدراج إلا مفسدةٌ
وسببٌ إلى الإصرار على القبيح

قلت : إذا كان المكلف عالماً بقبح القبيح ، أو متمكناً من العلم بقبحه ثم رأى النعم تنوّل
عليه وهو مُصرٌّ على المعصية ، كان ترادف تلك النعم كالمُنْبَهِّ له على وجوب الحذر ، مثالُ
ذلك مَنْ هُوَ فِي خِدْمَةِ مَلِكٍ ، وهو عونُ ذلك الملك في دولته ، ويعلم أن الملك قد عرف
حالَه ، ثم يرى نِعَمَ الملك مترادفةً إليه ، فإنه يجب بمقتضى الاحتياط أن يشقّ حذرُه ، لأنه
يقول : ليست حالي مع الملك حالُ مَنْ يستحقّ هذه النعم ، وما هذه إلا مَكِيدَةٌ وتحتها
غائلةٌ ، فيجب إذنُ عليه أن يحذر .

الأصل :

ما أضمرَ أحدُ شَيْئًا إِلَّا ظَهَرَ فِي فَلَتَاتِ لِسَانِهِ ، وَصَفَحَاتِ وَجْهِهِ .

الشرح :

قال زهيرُ بنُ أبي سلمى :

وَمَهْمَا تَكُنْ عِنْدَ أَمْرٍ مِنْ خَلِيقَةٍ وَإِنْ خَالَهَا تَخَفَى عَلَى النَّاسِ تُعَلِّمُ^(١)

وقال آخر :

تَحَبَّرَنِي الْعَيْنَانِ مَا الْقَلْبُ كَاتَمٌ وَمَا جَنَّ بِالْبَغْضَاءِ وَالنَّظَرِ الشَّرُّ

وقال آخر :

وَفِي عَيْنِكَ تَرْجُومَةٌ أَرَاهَا تَدُلُّ عَلَى الضَّغَائِنِ وَالْحُقُودِ

وَأَخْلَاقُ عَهْدَتِ اللَّيْنِ فِيهَا غَدَتْ وَكَأَنَّهَا زُبْرُ الْحَدِيدِ

وقد عاهدتني بخلافِ هذا وقال الله : « أَوْفُوا بِالْعُقُودِ »

وكان يقال : العين والوجه واللسان أصحاب أخبار على القلب ، وقالوا : القلوب كالمرايا

المتقابلة ؛ إذا ارتسمت في إحداهن صورةٌ ظهرت في الأخرى .

(٢٧)

الأضل :

امشِ بِدَأْبِكَ مَا مَشَى بِكَ .

الْبُزْج :

يقول : مهما وجدتَ سبيلاً إلى الصَّبْرِ على أمرٍ من الأمور التي قد دفعت إليها ، وفيها مشقة عليك ، وضرر للاحقِّ بك ، فاصبر ولا تلتمسْ طريقاً إلى تغيير ما دفعت إليه أن تسلكها بالعنف ، ومُراعاة الوقت ، ومعاناة الأقضية والأقدار ؛ ومثال ذلك من يعرض له مَرَضٌ ما يُمكنه أن يحتمله ويدافع الوقت ، فإنه يجب عليه ألا يطرح جانبه إلى الأرض ، ويخلد إلى النوم على الفراش ، ليعالج ذلك المرض قوة وقهراً ؛ فربما أفضى به مقاهرة ذلك المَرَضِ الصغير بالأدوية إلى أن يصير كبيراً مُعضلاً .

(٢٨)

الأفضل :

أفضلُ الزُّهْدِ إخفاءُ الزُّهْدِ .

السنخ :

إنما كان كذلك لأنَّ الجُهرَ بالعبادة والزَّهَّادة والإعلان بذلك قلَّ أن يَسلم من مخالطة
الرياء ، وقد تقدم لنا في الرياء أقوالٌ مُقنعة .

رأى المنصورُ رجلاً واقفاً يبابه ، فقال : مثل هذا الدرهم بين عينيك وأنت واقفٌ
ببابنا ! فقال الربيع : نعم ، لأنَّه ضَرِبَ على غير السَّنكة .

شاعر :

معشرٌ أثبتَ الصلاةَ عليهم لجباهٍ يشقُّها الحُرابُ
عَمَرُوا مَوْضِعَ التَّصَنُّعِ منهم ومكانُ الإخلاصِ منهم خرابُ

(٢٩)

الأصل :

إِذَا كُنْتَ فِي إِدْبَارِ الْمَوْتِ فِي إِقْبَالٍ ، فَمَا أَسْرَعَ الْمُلْتَقَى !

* * *

الشُّنْخ :

هذا ظاهر ، لأنه إذا كان كلما جاء في إدبار ، والموت كلما جاء في إقبال ،
فياسرُ عانَ ما يلتقيان ! وذلك لأن إدبارَه هو توجُّهه إلى الموت ، وإقبال الموت هو توجُّهه
الموت إلى نحوَه ، فقد حُقَّ إذن الالتقاء سريعاً ، ومثال ذلك سفينتان بدجلة أو غيرها ، تصعد
إحداها ، والأخرى تنحدر نحوها ، فلا ريب أن الالتقاء يكون وشيكاً .

(٣٠)

الأصل :

الْحَذَرَ الْحَذَرَ ، فَوَاللَّهِ لَقَدْ سَتَرَ ، حَتَّى كَأَنَّهُ قَدْ غَفَرَ .

الشرح :

قد تقدم هذا المعنى وهو الاستدراج الذى ذكرناه آنفاً .

الأضل :

وَسُئِلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنِ الْإِيمَانِ فَقَالَ : الْإِيمَانُ عَلَى أَرْبَعٍ دَعَائِمٌ : عَلَى الصَّبْرِ ،
وَالْيَقِينِ ، وَالْعَدْلِ ، وَالْجِهَادِ .

وَالصَّبْرُ مِنْهَا عَلَى أَرْبَعٍ شُعَبٍ : عَلَى الشَّوْقِ ، وَالشَّفَقِ ، وَالزُّهْدِ ، وَالتَّرَقُّبِ ؛ فَمَنْ
أَشْتَقَ إِلَى أُلْجَنَّةٍ سَلَا عَنِ الشَّهَوَاتِ ؛ وَمَنْ أَشْفَقَ مِنَ النَّارِ اجْتَنَبَ الْمُحَرَّمَاتِ ، وَمَنْ
زَهَدَ فِي الدُّنْيَا اسْتَمَانَ بِالْمُصِيبَاتِ ، وَمَنْ أَرْتَقَبَ الْمَوْتَ سَارَعَ فِي الْخَيْرَاتِ .

وَالْيَقِينُ مِنْهَا عَلَى أَرْبَعٍ شُعَبٍ : عَلَى تَبْصِيرَةِ الْفِطْنَةِ ، وَتَأْوِيلِ الْحِكْمَةِ ، وَمَوْعِظَةِ
الْعِبَرَةِ ، وَسُنَّةِ الْأَوَّلِينَ ، فَمَنْ تَبَصَّرَ فِي الْفِطْنَةِ ، تَبَيَّنَتْ لَهُ الْحِكْمَةُ ، وَمَنْ تَبَيَّنَتْ
لَهُ الْحِكْمَةُ ، عَرَفَ الْعِبَرَةَ ، وَمَنْ عَرَفَ الْعِبَرَةَ ، فَكَانَ كَانِ فِي الْأَوَّلِينَ .

وَالْعَدْلُ مِنْهَا عَلَى أَرْبَعٍ شُعَبٍ : عَلَى غَايَةِ الْفَهْمِ ، وَغَوْرِ الْعِلْمِ ، وَزَهْرَةِ
الْحِكْمِ ، وَرَسَاخَةِ الْحِلْمِ ، فَمَنْ فَهَمَ عِلْمَ غَوْرِ الْعِلْمِ ، وَمَنْ عِلِمَ غَوْرَ الْعِلْمِ صَدَرَ
عَنْ شَرَائِعِ الْحِلْمِ ، وَمَنْ حَلِمَ لَمْ يُفَرِّطْ فِي أَمْرِهِ ، وَعَاشَ فِي النَّاسِ حَمِيدًا .

وَالْجِهَادُ مِنْهَا عَلَى أَرْبَعٍ شُعَبٍ : عَلَى الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ ، وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ ،
وَالصَّدَقِ فِي الْمَوَاطِنِ ، وَشَتَائِنِ الْفَاسِقِينَ ؛ فَمَنْ أَمَرَ بِالْمَعْرُوفِ شَدَّ ظُهُورَ الْمُؤْمِنِينَ ،
وَمَنْ نَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ أَرْغَمَ أَنْفُ الْمُنَافِقِينَ ، وَمَنْ صَدَقَ فِي الْمَوَاطِنِ قَضَى مَا عَلَيْهِ ،
وَمَنْ شَتَّى الْفَاسِقِينَ وَغَضِبَ لِلَّهِ غَضِبَ اللَّهُ لَهُ وَأَرْضَاهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

وَالْكُفْرُ عَلَى أَرْبَعٍ دَعَائِمٍ : عَلَى التَّعَمُّقِ ، وَالتَّنَازُعِ ، وَالزُّبْغِ ، وَالشَّقَاقِ ؛ فَمَنْ
تَعَمَّقَ لَمْ يُنِبْ إِلَى الْحَقِّ ، وَمَنْ كَثُرَ نِزَاعُهُ بِالْجَهْلِ دَامَ عَمَاهُ عَنِ الْحَقِّ ، وَمَنْ زَاغَ

سَاءَتْ عِنْدَهُ الْحَسَنَةُ ، وَحَسَنْتَ عِنْدَهُ السَّيِّئَةُ ، وَسَكِرَ سُكْرَ الضَّلَالَةِ ، وَمَنْ شَاقَّ
وَعَرَّتْ عَلَيْهِ طُرُقُهُ ، وَأَعْضَلَ عَلَيْهِ أَمْرُهُ ، وَضَاقَ عَلَيْهِ مَخْرَجُهُ .
وَالشَّكُّ عَلَى أَرْبَعِ شُعَبٍ : عَلَى التَّمَادِي ، وَالْهَوَلِ ، وَالتَّرَدُّدِ ، وَالْاِسْتِسْلَامِ ؛ فَمَنْ
جَعَلَ الْمِرَاءَ دَيْدَنًا لَمْ يُصْبِحْ لَيْلُهُ ، وَمَنْ هَالَهُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ تَكْصَفَ عَلَى عَقِيْبِهِ ، وَمَنْ
تَرَدَّدَ فِي الرَّيْبِ ، وَطَيَّبَتْهُ سَنَابِكُ الشَّيَاطِينِ ، وَمَنْ اِسْتَسْلَمَ لِهَلَكَةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
هَلَكَ فِيهِمَا .

قَالَ الرَّضِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : وَبِمَدِّ هَذَا كَلَامٍ تَرَكْنَا ذِكْرَهُ خَوْفَ الإِطَالَةِ
وَالْخُرُوجِ عَنِ الْفَرَضِ الْمَقْصُودِ فِي هَذَا الْكِتَابِ .

الشُّرْحُ :

مِنْ هَذَا الْفَصْلِ أَخَذَتِ الصُّوفِيَّةُ وَأَصْحَابُ الطَّرِيقَةِ وَالْحَقِيقَةِ كَثِيرًا مِنْ فَنُونِهِمْ فِي
عُلُومِهِمْ ؛ وَمَنْ تَأَمَّلَ كَلَامَ سَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ التُّسْتَرِيِّ وَكَلَامَ الْجُنَيْدِ وَالسَّرِيِّ وَغَيْرِهِمْ
رَأَى هَذِهِ الْكَلِمَاتِ فِي فَرْشِ كَلَامِهِمْ تَلَوُّحَ كَالْكَوَاكِبِ الزَّاهِرَةِ ، وَكُلَّ الْمَقَامَاتِ
وَالْأَحْوَالِ الْمَذْكُورَةِ فِي هَذَا الْفَصْلِ قَدْ تَقَدَّمَ قَوْلُنَا فِيهَا .

[نُبَذُ وَحَايَاتٍ مِمَّا وَقَعَ بَيْنَ يَدَيِ الْمُلُوكِ]

وَنَذْكُرُ هَاهُنَا الصَّدَقَ فِي الْمَوَاطِنِ ، وَبَيْنَ يَدَيِ الْمُلُوكِ وَمَنْ يَغْضَبُ اللَّهَ ، وَيَنْهَى عَنِ
الْمُنْكَرِ ، وَيَقُومُ بِالْحَقِّ وَلَا يُبَالِي بِالسُّلْطَانِ وَلَا يُرَاقِبُهُ .

دخل عمرُ بنُ عبد العزيز على سليمان بن عبد الملك وعنده أيوب ابنه - وهو يومئذ وليَّ عهده - قد عقد له من بعده ، فجاء إنسانٌ يَطْلُبُ ميراثاً من بعض نساء الخلفاء ، فقال سليمان : ما إخال النساء يرثن في العقار شيئاً ، فقال عمر بن عبد العزيز : سبحان الله ! وأين كتابُ الله ! فقال سليمان : يا غلام ، اذهب فَأَتِنِي بِسِجِلِّ عبد الملك الذي كُتِبَ في ذلك ، فقال له عمر : لكأنتك أرسلتَ إلى المصحف ! فقال أيوب بن سليمان : والله ليوشكنَّ الرجل يتكلم بمثل هذا عندَ أمير المؤمنين . فلا يشعر حتى يفارقه رأسه ؛ فقال عمر : إذا أَفْضَى الأمرُ إليك وإلى أمثالك كان ما يدخل على الإسلام أشدَّ مما يخشى عليكم من هذا القول ، ثم قام فخرج .

وروى إبراهيم بن هشام بن يحيى ، قال : حدثني أبي ، عن جدِّي ، قال : كان عمر بن عبد العزيز ينهى سليمان بن عبد الملك عن قتل الحرورية ، ويقول : ضَمَنَهُمُ الحُبوس حتى يُحْدِثُوا توبةً ، فَأَتَنِي سليمان بحرورى مستقتل ، وعنده عمر بن عبد العزيز ، فقال سليمان للحرورية : ماذا تقول ؟ قال : ما أقول يا فاسق يا ابن الفاسق ، فقال سليمان لعمر : ماترى يا أبا حنص ؟ فسكت ، فقال : أقسمتُ عليك لتخبرتنى ماذا ترى عليه ! فقال : أرى أن تَشْتُمَهُ كما شَتَمْتَكَ ، وتَشْتُمُ أباه كما شَتَمْتَ أَباك ، فقال سليمان : ليس إلا ؛ قال : ليس إلا ؛ فلم يرجع سليمان إلى قوله ، وأمر بضرب عنق الحرورى .

وروى ابنُ قتيبة في كتاب ” عيون الأخبار “ ، قال : بينما المنصور بطوف ليلا بالبيت سمع قائلاً يقول : اللهم إليك أشكو ظهور البغى والفساد ، وما يحول بين الحق وأهله من الطمع . فخرج المنصور فجلس ناحية من المسجد ، وأرسل إلى الرجل يدعوه ، فصلَّى ركعتين ، وأستلم الرُكنَ ، وأقبل على المنصور فسلم عليه بالخلافة ، فقال المنصور : ما الذى سمعتك تقوله من ظهور البغى والفساد فى الأرض ، وما يحول بين الحق

وأهله من الطمع ؟ فوالله لقد حشوت مسامعى ما أزمضى^(١) فقال : يا أمير المؤمنين ، إن
أمنتنى على نفسى أنباتك بالأمور من أصولها ، وإلا احتجرت منك ، واقتصرت على
نفسى فى فيها شاغل ؛ قال : أنت آمن على نفسك ، قل ؛ فقال : إن الذى دخله الطمع حتى
حال بينه وبين إصلاح ما ظهر من البقى والفساد لأنت ، قل : ونحك ، وكيف يدخلنى
الطمع والصفراء والبيضاء فى قبضتى ، والحلو والحامض عندى ؛ قال : وهل دخل أحد
من الطمع ما دخلت ؛ إن الله عز وجل استرعاك المسدين وأموالهم ، فأغفلت أمورهم ،
واهتممت بجمع أهوالهم ، وجعلت بينك وبينهم حجابا من الجص والآجر ، وأبوابا من
الحديد ، وحجبة معهم السلاح ، ثم سجنك نفسك فيها منهم ، وبعت عمالك فى جباية
الأموال وجمعها ، فقوتهم بالسلاح والرجال والكراع ، وأمرت بالآلا يدخل عليك إلا
فلان وفلان ، نفر سميهم ، ولم تأمر بإبصال المظلوم والمهوف ، ولا الجائع والفقير ، ولا
الضعيف والعارى ، ولا أحد ممن له فى هذا المال حق ، فما زال هؤلاء نفر الذين
استخلصتهم لنفسك ، وآثرتهم على رعييتك ، وأمرت ألا يحجبوا عنك ، يحبون الأموال
ويحرمونها ويحجبونها ، وقالوا : هذا رجل قد خان الله ، فمالنا لا نخونه ، وقد سخرنا
فائتمروا على ألا يصل إليك من أخبار الناس شيء إلا ما أرادوا ، ولا يخرج لك عامل
فيخالف أمرهم إلا بغضوه^(٢) عندك ، وبغوه العوائل ، حتى تسقط منزلته ويصغر قدره .
فلما انتشر ذلك عنك وعندهم أعظمهم الناس وهابهم ، وكان أول من صانعهم عمالك
بالهدايا والأموال ليقووا بها على ظلم رعييتك ، ثم فعل ذلك ذوو القدرة والثروة من
رعييتك لينالوا به ظلم من دونهم ، فامتلات بلاد الله بالطمع بغيا وفسادا ، وصار هؤلاء
القوم شركاءك فى سلطنتك وأنت غافل ، فإب جاء متظلم حيل بينه وبين دخول

(١) ب : « أمرضى » ؛ والصواب ما أنبته من أ ، د و عيون الأخبار .

(٢) عيون الأخبار : « قصبوه » أى عابوه .

دارك ، وإن أراد رَفَعَ قصّته إليك عند ظهورك وجدك وقد نهيتَ عن ذلك ، ووقفت للناس رجلا ينظر في مظالمهم ، فإن جاء المتظلم إليه أرسلوا إلى صاحب المظالم ألا يرفع إليك قصّته ، ولا يكشف لك حاله ؛ فيجيبهم خوفاً منك ، فلا يزال المظلوم يختلف نحوه ، ويلوذ به ، ويستغيثُ إليه وهو يدفعه ، ويمتثلُ عليه ؛ وإذا أُجهد وأُخرج ، وظهرت أنت لبعض شأنك صرّخ بين يديك ، فيضرب ضرباً مبرّحاً ليكون نكالا لغيره ، وأنت تنظر ولا تُنكر ، فما بقاء الإسلام على هذا !

ولقد كنتُ أيام شبيبتي أسافر إلى الصين فقدّمْتُها مرّة وقد أصيب مَلِكُها بسَممه ، فبَكَى بكاءً شديداً ، فغداه ^(١) جلساؤه على الصبر ، فقال : أما إنّي لست أبكى للبليّة النازلة ، ولكن أبكى للمظلوم بالباب يصرّخ فلا أسمعُ صوته ، ثمّ قال : أما إذ ذهب سمعى فإنّ بصرى لم يذهب ، نادوا في الناس ألا يلبسَ ثوبا أحمرَ إلا مظلوم ^(٢) ، ثمّ كان يركب الفيل طرقيّ نهاره ينظر هل يرى مظلوماً ! فهذا مُشرك بالله غلبتْ رأفته بالمشرّكين على شحّ نفسه ، وأنتَ مؤمنٌ بالله من أهل بيتِ نبيّه لا تغلبُك رأفتك بالمسالمين على شحّ نفسك ! فإن كنتَ إنّما تجمّع المال لو لدك فقد أراك الله تعالى عبّراً في الطّفّل يَسْقُط من بطن أمّه ، ماله على الأرض مال ، ومامن مال يومئذٍ إلا ودونه يدٌ شحيحة تحويه ، فلا يزال الله يَلطّف بذلك الطّفّل حتّى تعظمَ رغبةُ الناس إليه ، ولستَ بالذّي تُعطى ، ولكنّ الله يُعطى من يشاء ما يشاء . وإن قلتَ : إنّما أجمع المال لنشيد السلطان ، فقد أراك الله عبّراً في بنى أميّة ، ما أغنى عنهم ما جمّعوا من الذهب والفضة ، وأعدّوا من الرجال والسّلاح والكرّاع حين أراد الله بهم ما أراد ، وإن قلتَ : أجمع المال لطلب غاية هي أجسم من الغاية الّتي أنا فيها ، فوالله ما فوق ما أنتَ فيه إلا منزلةٌ لا تدرك إلا بخلاف ما أنتَ عليه . انظر هل تعاقب من عصاك بأشدّ من القتل ؟ قال : لا ، قال : فإنّ الملِك الذّي خوّلَكَ ما خوّلَكَ

لَا يُعَاقِبُ مَنْ عَصَاهُ بِالْقَتْلِ ، بَلْ بِالْخُلُودِ فِي الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ! وَقَدْ رَأَى مَا قَدْ عَقَدْتَ عَلَيْهِ قَلْبَكَ ، وَعَمِلْتَهُ جَوَارِحُكَ ، وَنَظَرَ إِلَيْهِ بَصْرُكَ ، وَاجْتَرَحْتَهُ يَدَاكَ ، وَمَشَتْ إِلَيْهِ رِجْلَاكَ . وَانْظُرْ هَلْ يُغْنِي عَنْكَ مَا شَحَحْتَ عَلَيْهِ مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا إِذَا أَنْزَعَهُ مِنْ يَدِكَ وَدَعَاكَ إِلَى الْحِسَابِ عَلَى مَا مَنَحَكَ !

فَبَكَى الْمَنْصُورُ وَقَالَ : لَيْتَنِي لَمْ أُخْلَقْ ! وَيَنْحِك ! فَكَيْفَ أُحْتَالُ لِنَفْسِي ؟ قَالَ : إِنْ لِلنَّاسِ أَعْلَامًا يَفْزَعُونَ إِلَيْهِمْ فِي دِينِهِمْ ، وَيَرْضَوْنَ بِقَوْلِهِمْ ، فَاجْعَلْهُمْ بِطَانَتِكَ يُرْشِدُوكَ ، وَشَاوِرِهِمْ فِي أَمْرِكَ يُسَدِّدُوكَ ؛ قَالَ : قَدْ بَعَثْتُ إِلَيْهِمْ فَهَرَبُوا مِنِّي ؛ قَالَ : نَعَمْ ، خَافُوا أَنْ تَحْمِلَهُمْ عَلَى طَرِيقِكَ ، وَلَكِنْ أَفْتَحْ بَابَكَ ، وَسَهِّلْ حِجَابَكَ ، وَانْظُرِ الْمَظْلُومَ ، وَاقْمَعَ الظَّالِمَ ، وَخُذِ النِّقْيَ وَالصَّدَقَاتِ مِمَّا حَلَّ وَطَابَ ، وَأَقْسِمَ بِالْحَقِّ وَالْعَدْلِ عَلَى أَهْلِهِ ، وَأَنَا الضَّامِنُ عَنْهُمْ أَنْ يَأْتُوكَ وَيُسْعِدُوكَ عَلَى صَلَاحِ الْأُمَّةِ .

وَجَاءَ الْمُؤَذِّنُونَ فَسَلَّمُوا عَلَيْهِ وَنَادَوْا بِالصَّلَاةِ ، فَقَامَ وَصَلَّى وَعَادَ إِلَى مَجْلِسِهِ ، فَطَلَبَ الرَّجُلُ فَلَمْ يُوْجَدْ ^(١) .

وَرَوَى ابْنُ قُتَيْبَةَ أَيْضًا فِي الْكِتَابِ الْمَذْكُورِ أَنَّ عَمْرُو بْنَ عَبِيدٍ قَالَ لِلْمَنْصُورِ : إِنْ اللَّهُ أَعْطَاكَ الدُّنْيَا بِأَسْرِهِا ، فَاشْتَرِ نَفْسَكَ مِنْهُ بِبَعْضِهَا ، وَأَذْكَرَ لَيْلَةً تَتَمَخَّضُ لَكَ صَبِيحَتُهَا عَنْ يَوْمِ الْقِيَامَةِ - قَالَ : بِعْنِي لَيْلَةَ مَوْتِي - فَوَجَّهَ الْمَنْصُورُ ، فَقَالَ الرَّبِيعُ : حَسْبُكَ ، فَقَدْ عَمِمْتَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، فَقَالَ عَمْرُو بْنُ عَبِيدٍ : إِنَّ هَذَا صَحَبَكَ عَشْرِينَ سَنَةً لَمْ يَرَ عَلَيْهِ أَنْ يَنْصَحَكَ يَوْمًا وَاحِدًا ، وَلَمْ يَعْمَلْ وَرَاءَ بَابِكَ شَيْءًا مِمَّا فِي كِتَابِ اللَّهِ وَلَا فِي سُنَّةِ نَبِيِّهِ ! قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : فَمَا أَصْنَعُ ؟ قَدْ قُلْتُ لَكَ : خَا تَمِي فِي يَدِكَ فَهَلُمَّ أَنْتَ وَأَصْحَابُكَ فَأَكْفِنِي ، فَقَالَ عَمْرُو : دَعْنَا بَعْدَ ذَلِكَ نَسْخُ بِأَنْفُسِنَا بَعْوَنِكَ ، وَبِبَابِكَ مَظَالِمَ كَثِيرَةٍ ^(٢) ، فَأَرْدُدْهَا نَعْلَمُ أَلَيْكَ صَادِقٌ ^(٣) .

وقل ابن قتيبة في الكتاب المذكور: وقد قام أعرابي بين يدي سليمان بن عبد الملك
 بفتح هذا، قل له: إني مكلّمك يا أمير المؤمنين بكلام [فيه بعض الغلظة] ^(١) فأحتمله
 إن كرهته، فإن وراءه ما تحب، قال: قل، قال: إني سأطيق لسانى بما خرست عنه
 الألسن من عظمتك تأدية لحق الله. إنك قد تكثفك رجال أساءوا الاختيار لأنفسهم،
 فابتاعوا دنياهم بدِينهم، فهم حربُ الآخرة، سلّمُ الدنيا، فلا تأمنهم على ما أئتمنك الله
 عليه، فإنهم لم يألوا الأمانة تضييعاً، والأمة خسفاً، وأنت مسئول عما أجتزّحوا، وليسوا
 مسئولين عما أجتزّحت، فلا تصلح دنياهم بفساد آخرتك، فإن أعظم الناس غبناً من باع
 آخرته بدنياً غيره. قال: فقال سليمان: أما أنت يا أعرابي، فإنك قد سلّلت علينا عاجلاً
 لسانك، وهو أقطع سيفيك؛ فقال أجل، لقد سلّته، ولكن لك لا عليك ^(٢).

الأصل :

فَاعِلُ الْخَيْرِ خَيْرٌ مِنْهُ ، وَفَاعِلُ الشَّرِّ شَرٌّ مِنْهُ .

الشرح :

قد نظمتُ أنا هذا اللفظ والمعنى ، فقلتُ في جملة أبيات لي :

خَيْرُ الْبَضَائِعِ لِلْإِنْسَانِ مَكْرُمَةٌ تَنْبِيْ وَتَزْكَو إِذَا بَارَتْ بَضَائِعُهُ
فَالْخَيْرُ خَيْرٌ وَخَيْرٌ مِنْهُ فَاعِلُهُ وَالشَّرُّ شَرٌّ وَشَرٌّ مِنْهُ صَانِعُهُ

فإن قلتَ : كيف يكون فاعلُ الخير خيراً من الخير ، وفاعلُ الشرِّ شرّاً من الشرِّ ، مع أن فاعلُ الخير إنما كان ممدوحاً لأجل الخير ، وفاعلُ الشرِّ إنما كان مذموماً لأجل الشرِّ ، فإذا كان الخير والشرُّ هما سبباً المَدْحِ والذَّمِّ - وهما الأصل في ذلك - فكيف يكون فاعلها خيراً وشرّاً منهما ؟

قلت : لأنَّ الخير والشرَّ ليسا عبارة عن ذات حيّة قادرة ، وإِنَّمَا هما فعلان ، أو فعل وعدم فعل ، أو عَدَمَان ، فلو قطع النظر عن الذات الحيّة القادرة التي يَصْدُرَان عنها ، لما اُنْتَفَعَ أَحَدُهُنَّ بهما ولا استُضِرَّ ، فالتنفع والضرر إِنَّمَا حَصَلَا من الحيِّ الموصوف بهما لا منهما على أنفردهما ، فلذلك كان فاعلُ الْخَيْرِ خيراً من الخير ، وفاعلُ الشَّرِّ شرّاً من الشرِّ .

الأضل :

كُنْ سَمِيحًا ، وَلَا تَكُنْ مُبَذِّرًا ، وَكُنْ مُقَدِّرًا ؛ وَلَا تَكُنْ مُقْتَرًا .

الشرح :

كلُّ كلامٍ جاء في هذا فهو مأخوذٌ من قوله سبحانه : ﴿ وَلَا تَجْمَلْ بِدَكَ مَنُوءَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ﴾ ^(١) .

ونحو قوله : ﴿ إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴾ ^(٢) .

(٣٣)

الأصل :

أَشْرَفُ الْغِنَى ، تَرَكُ الْمَنَى .

الشرح :

قد سبق منا قول كثير في المني ، ونذكر هاهنا ما لم نذكره هناك .
سئل عبيد الله بن أبي بكر : أي شيء أَدْوَمُ متاعا ؟ فقال : المني .
وقال بلال بن أبي بُرْدَة : ما بَسُرَني بنصيب من المني حُرَّ النعم .
وكان يقال : الأمانى للنفس كالزُّوق للَبَصَر .

ومن كلام بعض الحكماء : الأمانى تُعمى أعين البصائر ، والخطأ يأتي من لا يأتيه ،
وربما كانت الطمع وعاء حشوه المتالف ، وسائقا يدعو إلى الندامة ، وأشق الناس
بالسلطان صاحبه ، كما أن أقرب الأشياء إلى النار أسرعها إحراقا ، ولا يُدرك الغنى
بالسلطان إلا نفس خائفة ، وجسم تعب ، ودين منكتم ، وإن كان البحر كدر الماء ،
فهو بعيد الهواء .

الأصل :

مَنْ أَسْرَعَ إِلَى النَّاسِ بِمَا يَكْرَهُونَ ، قَالُوا فِيهِ مَا لَا يَعْلَمُونَ .

الشَّيْخُ :

هذا المعنى كثيرٌ واسع ، ولنتقصرُ ها هنا فيه على حكاية ذكرها المبرد في " الكامل " .

[في مجلس قتيبة بن مسلم الباهلي]

قال : لما فتح قتيبة بن مسلم سمرقند أفضى ^(١) إلى أثاث لم ير مثله ^(٢) ، وإلى آلات لم ير مثلها ، فأراد أن يرى الناس عظيم ما أنعم الله به عليه ، ويعرفهم أقدار القوم الذين ظهر عليهم ، فأمر بدارٍ ففرشت وفي صحنها قدورٌ يرتقى إليها بالسلام ، فإذا الحُصَيْن ابن المنذر بن الحارث بن وعلّة الرقاشي قد أقبل والناسُ جلوسٌ على مراتبهم ، والحُصَيْن شيخٌ كبيرٌ ، فلما رآه عبدُ الله بن مسلم قال لأخيه قتيبة : انْذَنْ لِي فِي مَعَاتِدَتِهِ ؛ قَالَ لَا تَرَدَّهُ لِأَنَّهُ خَبِيثُ الْجَوَابِ ؛ فَأَبَى عَبْدُ اللَّهِ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ لَهُ - وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَضَعُفٌ ، وَقَدْ كَانَ تَسْوَرُ حَائِطًا إِلَى امْرَأَةٍ قَبْلَ ذَلِكَ - فَأَقْبَلَ عَلَى الْحُصَيْنِ ، فَقَالَ : أَمِنَ الْبَابَ دَخَلْتَ يَا أَبَا سَاسَانَ ؟

(٢) الكامل : « مثلها »

(١) أفضى ؛ أي اتسع وصار عريضا

قال : أَجَلَ أَسْنٍ عَمَّكَ عَنْ تَسْوِيرِ الْحَيْطَانِ . قال : أَرَأَيْتَ هَذِهِ الْقُدُورُ ؟ قال : هِيَ أَعْظَمُ مِنْ أَلَا تُرْمَى ؛ قال : مَا أَحْسَبُ بَكَرِ بْنِ وَائِلٍ رَأَى مِثْلَهَا ، قال : أَجَلَ ، وَلَا غَيْلانَ ، وَلَوْ كَانَ رَأَاهَا سَمَى شَبْعَانُ ، وَلَمْ يَسْمَ غَيْلانَ ، قال له عَبْدُ اللَّهِ : يَا أَبَا سَاسَانَ أُنَعْرِفُ الَّذِي يَقُولُ :

عُزِّلْنَا وَأُمِّرْنَا وَبَكَرُ بْنُ وَائِلٍ تَجَرَّ خُصَاها تَبَتَّغَى مَنْ تُحَالِفُهُ^(١)

قال : أَجَلَ أَعْرِفُهُ ، وَأَعْرِفُ الَّذِي يَقُولُ :

بِأَذَى الْعَزْمِ قَادَ بَنَى قُشَيْرٍ وَمَنْ كَانَتْ لَهُ أُسْرَى كَلَابٍ
وَخَيْبَةٍ مِنْ يَخْيِبُ عَلَى غَنَى وَبَاهِلَةٍ بَنَ يَغْضُرَ وَالزَّكَابِ
يُرِيدُ : يَا خَيْبَةَ مِنْ يَخْيِبُ . قال : أُنَعْرِفُ الَّذِي يَقُولُ :

كَانَ فِقَاحَ الْأَزْدِ حَوْلَ ابْنِ مِصْمَرٍ إِذَا عَرِقَتْ أَفْوَاهُ بَكَرِ بْنِ وَائِلٍ

قال : نَعَمْ أَعْرِفُهُ وَأَعْرِفُ الَّذِي يَقُولُ :

قَوْمٌ قَتِيْبَةٌ أُمَّهُمْ وَأَبُوهُمْ لَوْلَا قَتِيْبَةٌ أَصْبَحُوا فِي مَجْهَلٍ

قال : أَمَّا الشُّعْرُ فَأَرَاكَ تَرْوِيهِ ، فَهَلْ تَقْرَأُ مِنَ الْقُرْآنِ شَيْئًا ؟ قال : أَقْرَأُ مِنْهُ الْأَكْثَرَ الْأَطْيَبَ : ﴿ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا ﴾^(٢) فَأَغْضَبَهُ ، فَقَالَ : وَاللَّهِ لَقَدْ بَلَغْنِي أَنَّ امْرَأَةَ الْحَضِيِّنِ حُمِلَتْ إِلَيْهِ وَهِيَ حُبْلَى مِنْ غَيْرِهِ . قال : فَمَا تَحْرُكُ الشَّيْخُ

(١) هُوَ حَارِثَةُ بْنُ بَدْرٍ - رَغْبَةُ الْأَمَلِ .

(٢) سُورَةُ الْإِنْسَانِ ١

عن هيئته الأولى ، ثم قال على رسله ، وما يكون تلد غلاما على فراشي ، فيقال : فلانُ
ابنُ الحَضِين ، كما يقال : عبدُ الله بنُ مسلم . فأقبل قتيبةُ على عبد الله وقال : لا يبعد الله
غيرك !

قلت : هو الحَضِين بالضاد المعجمة ، وليس في العرب من اسمه « الحَضِين » بالضاد المعجمة
غيره ^(١) .

(١) الكامل ٣ : ١٣ ، ١٤ ؛ قال أبو العباس : « الحَضِين بن المنذر بن الحارث بن وعة . وكان
الحَضِين بيده لواء على بن أبي طالب رحمه الله على ربيعة ؛ وله يقول الفائل :
لَمَنْ رَايَةَ سَوْدَاءَ يَخْفِقُ ظِلُّهَا إِذَا قِيلَ قَدِمَها حُضَيْنٌ تَقَدَّمَا

(٣٥)

الأضل :

مَنْ أَطَالَ الأملَ ، أساء العملَ .

الْبُخ :

قد تقدّم منا كلامٌ في الأمل .

وقيل لبعض الصالحين : ألك حاجةٌ إلى بغداد ؟ قال : ما أحبّ أن أبسط أُملي حتى تذهب

إلى بغداد وتعود .

وقال أبو عثمان النّهدي : قد أتت على ثلاثون ومائة سنةً ما من شيءٍ إلّا وأجد فيه

النقص إلّا أُملي ، فإنّي وجدته كما هو أو يزيد .

الأُضْلُ :

وقال عليه السلام وقد لقيه عند مسيره الى الشام دهاقين الأُنْبَار فترجلاوا له
واشتدوا بين يديه :

ما هذا الذي صَنَعْتُمُوهُ؟ فقالوا : خُلِقْنَا مِنْكُمْ نَعِظُكُمْ بِهِ أَمْرَاءَنَا ؛ فقال : والله ما يَنْتَفِعُ
بِهَذَا أَمْرَاؤُكُمْ ، وَإِنَّكُمْ لَتَشَقُّونَ عَلَى أَنْفُسِكُمْ فِي دُنْيَاكُمْ ، وَتَشَقُّونَ بِهِ فِي آخِرَاتِكُمْ ؛
وَمَا أَخْسَرَ الْمَشَقَّةَ وَرَاءَهَا الْعِقَابُ ، وَأَرْبَحَ الدَّعَاةَ مَعَهَا الْأَمَانُ مِنَ النَّارِ !

الشَّرْحُ :

اشتدُّوا بين يديه : أسرعوا شيئاً ، فهام عن ذلك وقال : إنكم تشقُّون به على أنفسكم
لما فيه من تعب الأبدان . وتشقُّون به في آخرتكم : تخضعون للولاية ، كما زعمتم أنه خلق
وعادة لكم ؛ خضوعاً تطلبون به الدنيا والمنافع العاجلة فيها ، وكلَّ خضوع وتذلل لغير الله
فهو معصية .

ثم ذكر أن الخسران المبين مشقة عاجلة يتبعها عقاب الآخرة والربح البين دعة
عاجلة يتبعها الأمان من النار .

قال عليه السلام لابنه الحسن عليه السلام :

يَا بُنَيَّ أَحْفَظْ عَنِّي أَرْبَعًا وَأَرْبَعًا ؛ لَا يَضُرُّكَ مَا عَمِلْتَ مَعَهُنَّ : إِنْ أَغْنَى الْغِنَى الْعَقْلُ ،
وَأَكْبَرَ الْفَقْرَ الْحَقُّ ، وَأَوْحَشَ الْوَحْشَةَ الْعُجْبُ ، وَأَكْرَمَ الْحَسَبِ حُسْنُ الْخُلُقِ .
يَا بُنَيَّ إِيَّاكَ وَمُصَادَقَةَ الْأَحَقِّ ، فَإِنَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَنْفَعَكَ فَيَضُرَّكَ ، وَإِيَّاكَ
وَمُصَادَقَةَ الْبَخِيلِ ، فَإِنَّهُ يَقْعُدُ عَنْكَ أَحْوَجَ مَا تَكُونُ إِلَيْهِ ، وَإِيَّاكَ وَمُصَادَقَةَ
الْفَاجِرِ ، فَإِنَّهُ يَدْبِعُكَ بِالتَّافِهِ ، وَإِيَّاكَ وَمُصَادَقَةَ الْكَذَّابِ ، فَإِنَّهُ كَالسَّرَابِ يُقَرِّبُ
عَلَيْكَ الْبَعِيدَ ، وَيُبْعَدُ عَنْكَ الْقَرِيبَ .

الشَّيْخُ :

هذا الفصل يتضمن ذِكْرَ الْعَقْلِ وَالْحَقِّ ، وَالْعُجْبِ وَحُسْنِ الْخُلُقِ ، وَالْبُخْلِ وَالْفُجُورِ ،
وَالْكَذِبِ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ كَلَامُنَا فِي هَذِهِ الْخِصَالِ أَجْمَعِ ، وَقَدْ أَخَذْتُ قَوْلَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ :
« إِيَّاكَ وَمُصَادَقَةَ الْأَحَقِّ فَإِنَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَنْفَعَكَ فَيَضُرَّكَ » فَقُلْتُ فِي آيَاتِي لِي :

حَيَاتُكَ لَا تَصْحَبُ الْجُهُولَ	فَلَا خَيْرَ فِي مُجِبَّةِ الْأَخْرَقِ
يَظُنُّ أَخُو الْجَهْلِ أَنَّ الضَّلَا	لَ عَيْنُ الرَّشَادِ فَلَا يَتَّقِي
وَيَكْسِبُ صَاحِبُهُ حَقَّهُ	فَيَسْرِقُ مِنْهُ وَلَا يَسْرِقُ
وَأَقْسِمُ أَنَّ الْعَدُوَّ اللَّيِّدَ	بِخَيْرٍ مِنَ الْمَشْفِقِ الْأَحَقِّ

الأضل :

لَا قُرْبَةَ بِالنَّوَافِلِ إِذَا أَضْرَّتْ بِالْفَرَائِضِ .

الشَّرْحُ

هذا الكلام يُمكن أن يُحمل على حقيقته ، ويمكن أن يُحمل على مجازه ، فإن أُحِلَّ على حقيقته فقد ذهب إلى هذا المذهب كثيرٌ من الفقهاء ، وهو مذهب الإمامية ، وهو أنه لا يصحّ التنفل ممن عليه قضاء فريضة فائته لا في الصلاة ولا في غيرها ؛ فأما الحجّ فُمْتَفَقٌ عليه بين المسلمين أنه لا يصحّ الابتداء بنفله ، وإذا نوى نية النفل ، ولم يكن قد حجّ حَجَّةَ الإسلام وقع حَجُّه فرضاً ، فأما نوافل الزكاة فما عرفتُ أحداً قال : إنه لا يثاب للمتصدق بها ، وإن كان لم يؤدّ الزكاة الواجبة . وأما إذا أُحِلَّ على مجازه ، فإنّ معناه يجب الابتداء بالأهمّ وتقديمه على ما ليس بأهمّ ، فتدخل هذه الكلمة في الآداب السلطانية والإخوانية ، نحو أن تقول لمن توصيه : لا تبدأ بخدمة حاجب الملك قبل أن تبدأ بخدمة وَاَدِّ الملك ، فإنك إنما تروم القربة للملك بالخدمة ، ولا قربة إليه في تأخير خدمة ولده وتقديم خدمة غلامه ؛ وتخلّ الكلمة على حقيقتها أولى ، لأنّ اهتمام أمير المؤمنين عليه السلام بالأمور الدينية والشرعية في وصاياه ومنثور كلامه أعظم .

الأضل

لِسَانُ الْعَاقِلِ وَرَاءَ قَلْبِهِ ، وَقَلْبُ الْأَخْمَقِ وَرَاءَ لِسَانِهِ .

قال الرضى رحمه الله تعالى :

وهذا من ألمعاني العجيبة الشريفة ، والمراد به أَنَّ الْعَاقِلَ لَا يُطْلِقُ لِسَانَهُ إِلَّا بَعْدَ مُشَاوَرَةِ الرَّوِيَّةِ ، وَمُؤَامَرَةِ الْفِكْرَةِ ، وَالْأَخْمَقُ تَسْبِقُ حَذَفَاتُ لِسَانِهِ ، وَفَلَتَاتُ كَلَامِهِ ، مُرَاجَعَةُ فِكْرِهِ ، وَمُبَاخَضَةُ رَأْيِهِ ، فَكَأَنَّ لِسَانَ الْعَاقِلِ تَابِعٌ لِقَلْبِهِ ، وَكَأَنَّ قَلْبَ الْأَخْمَقِ تَابِعٌ لِلِسَانِهِ .

قال : وَقَدْ رَوَى عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ هَذَا الْمَعْنَى بِلَفْظٍ آخَرَ ، وَهُوَ قَوْلُهُ : « قَلْبُ الْأَخْمَقِ فِي فِيهِ ، وَلِسَانُ الْعَاقِلِ فِي قَلْبِهِ » وَمَعْنَاهُمَا وَاحِدٌ .

الشيخ

قد تقدم القول في العقل والحق ، ونذكر هاهنا زيادات أخرى .

[أقوال وحكايات حول الحق]

قالوا : كُلُّ شَيْءٍ يَعْزَّ إِذَا قَلَّ ، وَالْعَقْلُ كُلَّمَا كَانَ أَكْثَرَ كَانَ أَعَزَّ وَأَعْلَى .

وكان عبد الملك يقول : أَنَا لِلْعَاقِلِ الْمَدِيرِ أَرْجَى مَنَى لِلْأَخْمَقِ الْمُقْبِلِ .

قيل لبعضهم : مَا جِماعُ الْعَقْلِ ؟ فَقَالَ : مَا رَأَيْتُهُ مَجْتَمِعًا فِي أَحَدٍ فَأَصِفَهُ ، وَمَا لَا يَوْجَدُ

كاملًا فلا حد له .

وقال الزُّهرى : إذا أنكرتَ عقلكَ فاقدَحِهْ بعَاقِل .

وقيل : عَظمتِ المَثونَةُ في عاقلٍ متجاهل ، وجاهل متعاقل .

وقيل : الأحمق يتحفظ من كل شيء إلا من نفسه .

وقيل لبعضهم : العقل أفضلُ أم الجَدُّ ؟ فقال : العقل من الجَدِّ .

وخطب رجلان إلى ديماءوس الحكيم ابنته ، وكان أحدهما فقيرا والآخر غنيا ، فزوجها من الفقير ، فسأله الإسكندر عن ذلك ، فقال : لأنَّ الغنى كان أحمق ، فسكنت أخاف عليه الفقر ، والفقير كان عاقلا ، فرجوتُ له الغنى .

وقال أرسطو : العاقل يوافق العاقل ، والأحمق لا يوافق العاقل ، ولا أحمق كالعود المستقيم الذى ينطبق على المستقيم ؛ فأما الموج فإنه لا ينطبق على الموج ولا على المستقيم .

وقال بعضهم : لأنَّ أزاول أحمق أحبُّ إلى من أن أزاول نصف أحمق - أعنى الجاهل المتعاقل .

واعلم أن أخبار الحمقى ونواديرهم كثيرة ، إلا أنا نذكر منها هاهنا ما يليق بكتابنا ، فإنه كتاب نزهناه عن الخلاعة والفحش إجلالا لمنصب أمير المؤمنين .

قال هشام بن عبد الملك يوما لأصحابه : إنَّ حقَّ الرَّجل يُعرَفُ بخصال أربع : طولٍ لحيته ، وبشاعةِ كُنيتِه ، ونقشِ خاتمِه ، وإفراطِ نَهْمَتِه . فدخل عليه شيخٌ طويلُ العُشُنون ، فقال هشام : أما هذا فقد جاء بواحدة ، فانظروا أين هو من الباقي ؛ قالوا : ما كنيةُ الشيخ ؟ قال : أبو الياقوت ، فسأله عن نقش خاتمِه ، فإذا هو :

﴿وَجَاءَهُ عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ﴾ ^(١) فقيل له : أى الطعام تشتهي ؟ قال : الدُّبَاءُ ^(٢) بالزيت ؛ فقال هشام : إن صاحبكم قد كمل .

وسمع عمرُ بنُ عبدِ العزيز رجلاً يُنادي آخرَ : يَا أَبَا الْمُعَرِّينَ ؛ فقال : لو كان له عقلٌ لكفاه أحدهما .

وأرسل ابنُ لعجل بنِ لجيم ^(٣) فرساً له في حلبة ، فجاء سابقاً ، فقيل له : سمّه باسمٍ يُعرف به ، فقام فقفاً عَيْنَه وقال : قد سمّيته الأعور ، فقال شاعرٌ يهجوهُ :

رمتني بنو عجل بداءٍ أبيهمُ وأى عباد الله أنوك من عجلٍ !
أليس أبوهمُ عارَ عَيْنِ جوادهِ فأضحت به الأمثالُ تُضرب بالجهلِ

وقال أبو كعب القاص في قصصه : إن النبي صلى الله عليه وآله قال في كبد حمزة ماعلتم ، فادعوا الله أن يطعمنا من كبد حمزة !

وقال مرة في قصصه : اسم الذئب الذي أكل يوسفَ كذا وكذا ، فقيل له : إن يوسف لم يأكله الذئب ؛ فقال : فهذا اسمُ الذئب الذي لم يأكل يوسف .

ودخل كعبُ البقر الهاشمي على محمد بن عبد الله بن طاهر يعزيه في أخيه ، فقال له : أعظمَ الله مُصيبةَ الأميرِ ! فقال الأمير : أما فيك فقد فعل ، والله لقد هممتُ أن أحلقَ لحيتك ؛ فقال : إنما هي لحيّة الله ولحيّة الأمير فليفعل ما أحب .

وكان عامرُ بنُ كُرَيْزٍ أبو عبد الله بن عامر ، من تحقّ قريش ، نظر إلى عبد الله وهو يخطبُ والناسُ يستحسنون كلامه ، فقال لإنسانٍ إلى جانبه : أنا أخرجته من هذا - وأشار إلى متاعه .

(٢) الدباء : القرع .

(١) سورة يوسف ١٨

(٣) ورد الاسم محرفاً في ا ، ب . وأصلحته من د ، والعقد ٦ : ١٥٦ .

ومن حَقَّى قُرَيْشَ العاصُ بْنُ هِشَامٍ الحَزْزُومِيُّ ، وكان أَبُو لَهَبٍ قَامَرَهُ فَقَمَرَهُ مَالَهُ ثُمَّ دَارَهُ ، ثُمَّ قَلِيلَهُ وَكَثِيرَهُ وَأَهْلَهُ وَنَفْسَهُ ، فَاتَّخَذَهُ عَبْدًا ، وَأَسْلَمَهُ قَيْنًا ، فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ بَدْرٍ بَعَثَ بِهِ بَدِيلًا عَنْ نَفْسِهِ ، فَقَتَلَ بَيْدَرَ ، قَتَلَهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، وَكَانَ ابْنُ عَمِّ أُمِّهِ .

وَمِنْ الْحَمَقِ الْأَحْوَصُ بْنُ جَعْفَرِ بْنِ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ ، قَالَ لَهُ يَوْمًا مَجَالِسُوه : مَا بَالُ وَجْهِكَ أَصْفَرُ ! أَنْتَ كَيْ شَيْئًا ؟ فَرَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ ، وَقَالَ : يَا بَنِي الْخَلِيَّةِ ، أَنَا شَاكٍ وَلَا تَعْلَمُونَنِي ! اطْرَحُوا عَلَيَّ الثِّيَابَ وَأَبْعَثُوا إِلَى الطَّيِّبِ .

وَمِنْ حَقَّى بَنِي عَجَلٍ حَسَّانُ بْنُ الْغَضْبَانِ مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ ، وَرِثَ نِصْفَ دَارِ أَبِيهِ ، فَقَالَ : أُرِيدُ أَنْ أُبِيعَ حِصَّتِي مِنَ الدَّارِ ، وَأَشْتَرِيَ بِالْثَمَنِ النِّصْفَ الْبَاقِي ، فَتَصِيرَ الدَّارُ كُلُّهَا لِي .

وَمِنْ حَقَّى قُرَيْشَ بَكَّارُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ ، وَكَانَ أَبُوهُ يَنْهَاهُ أَنْ يُجَالِسَ خَالِدَ ابْنِ يَزِيدَ بْنِ مَعَاوِيَةَ لِمَا يَعْرِفُ مِنْ مُحَقِّقِهِ ، فَجَلَسَ يَوْمًا إِلَى خَالِدٍ ، فَقَالَ خَالِدٌ يَعْثُ بِهِ : هَذَا وَاللَّهِ الْمُرْدَدُّ فِي بَنِي عَبْدِ مَنَاظٍ ، فَقَالَ بَكَّارٌ : أَجَلٌ ، أَنَا وَاللَّهِ كَمَا قَالَ الْأَوَّلُ :

* مُرْدَدُّ فِي بَنِي اللَّخْنَاءِ تَرْدِيدًا *

وَطَارَ لِبَكَّارٍ هَذَا بَازِيٌّ ، فَقَالَ لِصَاحِبِ الشَّرْطَةِ : أَغْلِقْ أَبْوَابَ دِمَشْقَ لثَلَاثَةِ يَخْرُجَ الْبَازِيُّ .

وَمِنْ حَقَّى قُرَيْشَ مَعَاوِيَةُ بْنُ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ ، بَيْنَمَا هُوَ وَاقِفٌ بِيَابِ دِمَشْقَ يَنْتَظِرُ أَخَاهُ عَبْدَ الْمَلِكِ عَلَى بَابِ طَحَّانٍ ، وَحِمَارُ الطَّحَّانِ يَدُورُ بِالرَّحَا فِي عُنُقِهِ جُلْجُلٌ ، فَقَالَ لِلطَّحَّانِ : لَمْ جَعَلْتَ فِي عُنُقِ هَذَا الْحِمَارِ جُلْجُلًا ؟ فَقَالَ : رَبِّمَا أُدْرِكْتَنِي نَعْسَةٌ أَوْ سَامَةٌ ، فَإِذَا لَمْ أَسْمَعْ صَوْتَ الْجُلْجُلِ عَلِمْتُ أَنَّهُ قَدْ نَامَ ، فَصَحْتُ بِهِ ، فَقَالَ : أَرَأَيْتَهُ إِنْ قَامَ وَحَرَّكَ رَأْسَهُ ، مَا عَلِمْتُكَ بِهِ أَنَّهُ قَائِمٌ ؟ فَقَالَ : وَمَنْ لِحِمَارِي بِمِثْلِ عَقْلِ الْأَمِيرِ !

وقال معاوية لِحَمِيهِ وقد دَخَلَ بِأَبْنَتِهِ تِلْكَ اللَّيْلَةَ فَأَفْتَضَّهَا : لقد ملأَتْنَا ابْنَتُكَ الْبَارِحَةَ دَمًا ؛ فقال : إِنَّهَا مِنْ نِسْوَةٍ يَخْبَأُنْ ذَلِكَ لِأَزْوَاجِهِنَّ .

وَمِنْ خَمَقِي قَرِيشَ سُلَيْمَانُ بْنُ يُزَيْدَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ ، قَالَ يَوْمًا : اِهْنِ اللَّهُ الْوَلِيدَ أَخِي ! فَلَقَدْ كَانَ فَاجِرًا ، أَرَادَنِي عَلَى الْفَاحِشَةِ ، فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ مِنْ أَهْلِهِ : اسْكُتْ وَنَجِّحْ ، فَوَاللَّهِ إِنْ كَانَ هَمٌّ لَقَدْ فَعَلَ !

وخطب سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ عَائِشَةَ ابْنَةَ عُثْمَانَ ، فَقَالَتْ : هُوَ أَحَقُّ ، لَا أَنْزُوجَهُ أَبَدًا ، لَهُ بِرْذَوْنَانِ لَوْنُهُمَا وَاحِدٌ عِنْدَ النَّاسِ ، وَيَحْمِلُ مَوْثَنَ اثْنَيْنِ .

وَمَنْ كَانَ يُحَمِّقُ مِنْ قَرِيشَ عُتْبَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ بْنِ حَرْبٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ قَيْسِ بْنِ نَخْرَمَةَ بْنِ الْمَطْلَبِ وَسَهْلُ بْنُ عَمْرِو أَخُو سُهَيْلِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ . وَكَانَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ مُرْوَانَ يَقُولُ : أَحَقُّ بَيْتٍ فِي قَرِيشٍ آلُ قَيْسِ بْنِ نَخْرَمَةَ .

وَمِنَ الْقَبَائِلِ الْمَشْهُورَةِ بِالْخُمُقِ الْأَزْدُ ، كَتَبَ مَسَلَمَةُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ إِلَى يُزَيْدَ بْنِ الْمُهَلَّبِ لَمَّا خَرَجَ عَلَيْهِمْ : إِنَّكَ لَسْتَ بِصَاحِبِ هَذَا الْأَمْرِ ، إِنَّ صَاحِبَهُ مَغْمُورٌ مَوْتُورٌ ، وَأَنْتَ مَشْهُورٌ غَيْرُ مَوْتُورٍ . فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ مِنَ الْأَزْدِ ، فَقَالَ : قَدِّمُ أَبْنَكَ نَخْلَدًا حَتَّى يُقْتَلَ فَتَصِيرَ مَوْتُورًا .

وَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَزْدِ إِلَى عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ زِيَادٍ فَقَالَ : أَصْلَحَ اللَّهُ الْأَمِيرُ ! إِنْ أَمْرَاتِي هَلَكَتْ ، وَقَدْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْزُوجَ أُمًّا ، وَهَذَا عَرِيفِي فَأَعِنِّي فِي الصَّدَاقِ ، فَقَالَ : فِي كَمْ أَنْتَ مِنَ الْعَطَاءِ ؟ فَقَالَ : فِي سَبْعِمِائَةٍ ؛ فَقَالَ : حُطُّوا مِنْ عَطَائِهِ أَرْبَعِمِائَةٍ ، يَكْفِيكَ ثَلَاثُمِائَةٌ .

وَمَدَحَ رَجُلٌ مِنْهُمْ الْمُهَلَّبَ ، فَقَالَ :

نَعَمْ أَمِيرُ الرَّفْقَةِ الْمُهَلَّبُ أَبْيَضُ وَضَاحُ كَتَيْسِ الْحَلَبِ

فقال المهلب : حَسْبُكَ يَرْحَمَكَ اللهُ !

وكان عبدُ الملك بنُ هلالٍ عنده زَنْبِيلٌ ^(١) مملوءٌ حصاً للتسبيح ، فكان يسبِّحُ بواحدةٍ واحدة ، فإذا مَلَ طَرَحَ اثنتين اثنتين ، ثمَّ ثلاثاً ثلاثاً ، فإذا أزدادَ مَلَأَهُ قَبْضَ قَبْضَةً وقال : سبحانَ اللهِ عَدَدُكَ ! فإذا ضَجِرَ أخذَ بعُرَا الزَنْبِيلِ وقلبه ، وقال : سبحانَ الله بعدَ هذا .

ودَخَلَ قومٌ منزلَ الحَرَمِيِّ لِبَعْضِ الأمرِ ، فجاء وقتُ صلاةِ الظهر ، فسألوه عن القِبْلة ، فقال : إنما تركتها منذ شهر .

وحَكَّى بعضهم ، قال : رأيتُ أعرابياً يَبْكِي ، فسألته عن سببِ بكائه ، فقال : بلغني أن جالوتَ قُتِلَ مظلوماً .

وصَفَ بعضهم أحقَّ ، فقال : يَسْمَعُ غيرَ ما يقال ، وَيَحْفَظُ غيرَ ما يَسْمَعُ ، وَيَكْتُبُ غيرَ ما يَحْفَظُ ، وَيُحَدِّثُ بغيرِ ما يَكْتُبُ .

قال المأمونُ أئمة : ما جَهِدَ البلاءُ يا أبا مَعْنٍ ؟ قال : عالمٌ يَجْرِي عليه حُكْمُ جاهلٍ . قال : من أين قلتَ هذا ؟ قال : حبسني الرشيدُ عندَ سرور الكبير ، فضيقَ عليَّ أنفاسي ، فسمعتُه يوماً يقرأ : ﴿ وَيَلُ يَوْمَئِذٍ لِّلْكَذِّبِينَ ﴾ ^(٢) بفتح الذال ؛ فقلتُ له : لا تقلُ أيها الأميرُ هكذا ، قل : ﴿ لِّلْكَذِّبِينَ ﴾ ؛ وكسرتُ له الذال ، لأنَّ المكذِّبينَ هم الأنبياء ، فقال : قد كان يقالُ لي عنك : إنك قَدَرِي ، فلا نجوتُ إن نجوتَ اللَّيلةَ متى ! فعانيتُ منه تلكَ اللَّيلةَ الموتَ من شدَّةِ ما عَذَّبَنِي .

قال أعرابيٌّ لأبْنِهِ : يا بُنَيَّ ، كن سَبْعاً خالصاً ، أو ذُبَاباً حائِساً ^(٣) ، أو كَلْباً حارِساً ، ولا تكن أحقَّ ناقصاً .

(١) الزنبيل ، بالكسر وقد يفتح : القفة أو الجراب أو الوعاء .

(٢) يقال : يحوس الذئب الغنم ؛ أى يتغللها ويفرقها .

(٣) سورة المرسلات ١٩

وكان يقال : لولا ظُلْمَةُ الخطأ ما أَشْرَقَ نورُ الصَّوابِ .

وقال أبو سعيد السَّيرافي : رأيتُ متـكـلِّماً ببغدادَ بلغ به نقصُهُ في العربيَّة أَنَّهُ قال في مجلس مشهور : إنَّ العبد « مضطَّر » بفتح الطاء ، والله « مضطَّر » بكسرهما ؛ وزعم أنَّ من قال : « الله مضطَّرَّ عبده إلى كذا » ، بالفتح كافر ، فانظر أين بلغ به جهله ، وإلى أيِّ رَذِيْلَةٍ أدَّاه نقصُهُ !

وصف بعضهم إنساناً أحمقاً ، فقال : والله للحِكْمَةِ أزلَّ عن قلبه من اللدِّاد عن الأديم الدَّهين

مرَّ عمرُ بنُ الخطَّابِ على رُماةٍ غَرَضَ ، فسمِعَ بعضهم يقول : أخطيتَ وأسبتَ ؛ فقال له : مهْ ، فإنَّ سوءَ اللَّحْنِ شرٌّ من سوءِ الرِّمَايةِ .

تضجَّرَ عمرُ بنُ عبد العزيز من كلام رجلٍ بين يديه ، فقال له صاحبُ شُرْطِيَّتِهِ : قم فقد أوديتَ أميرَ المؤمنين ! فقال عمر : والله إنَّكَ لأشدُّ أذى لي بكلامِكَ هذا منه .

ومن حَقَّقَ العربَ وجُهلائهم كلابُ بنُ صمصمة ، خرج إخوته يشترون خَيْلاً ، فخرج معهم ، فجاء بعجلٍ يقوده ، فقيل له : ما هذا ؟ فقال : فرسٌ أشتريته ؛ قالوا : يامائق ^(١) ! هذه بقرة ، أما ترى قرْنَيْها ! فرجع إلى منزله ففَطَعَ قَرْنَيْها ، ثم قادها ، فقال لهم : قد أعدتُها فرساً كما تريدون ، فأولادُه يُدْعَوْنَ بنى فارس البَقَرَة .

وكان شَذرة بن الزُّبرقان بن بَذر من الحمقى ، جاء يومَ الجمعة إلى المسجد الجامع فأخَذَ بِعِضَادَتَيْ ^(٢) الباب ، ثم رفع صوته : سلامٌ عليكم ، أيلج شَذرة ؟ فقيل له : هذا يومٌ لا يُستأذَنُ فيه ، فقال : أويـلـجـ مثـلى على قومٍ ولم يُعرَفْ له مكانه .

(١) المائق : الأحمق

(٢) عضادتا الباب : خشبته من جانبيه .

واستعمل معاويةُ عاملاً من كُلب ، فخطب يوماً ، فذكرَ المجوسَ ، فقال : لعنهم الله ! يفسكون أمهاتهم ، والله لو أعطيتُ عشرةَ آلافِ درهمٍ ما سكحتُ أُمِّي ، فبلغ ذلك معاوية ، فقال : قبحه الله ! أترونه لو زادوه فعلًا ! وعزله .

وشرّدَ بعيرٌ لهبَنّقة - واسمه يزيدُ بنُ شروان - فجعل يُنادي : لمن أنى به بعيران ، فقيل له : كيف تبذل ويملك بعيرين في بعير ! فقال لحلاوةِ الوجدان .

وسُرِقَ من أعرابيٍّ حمارٌ ، فقيل له : أسرق حمارك ؟ قال : نعم ، وأحمد الله ، فقيل له : على ماذا تحمده ؟ قال : كيف ! لم أكن عليه .

وخطبَ وكيعُ بنُ أبي سود^(١) بخراسانَ ، فقال : إن الله خلق السموات والأرضَ في ستةِ أشهر ، فقيل له : إنها ستةِ أيام ، فقال : والله لقد قاتتها وأنا أستقيها !

وأجريتُ خيلٌ فطلّعت فيها فرسٌ سابقٌ ، فجعل رجلٌ من النظارةِ يكبّر ويثب من الفرّح ، فقال له رجل إلى جانبه : يافتي ، أهذا الفرس السابق لك ؟ قال : لا ولكنّ اللجامَ لي .

وقيل لأبي السّفاح الأعرابيّ عند موته : أوصِ ، فقال : إنا الكرام يوم طخفة^(٢) ، قالوا : قل : خيراً يا أبا السّفاح ، قال : إن أحببتُ أمرأتى فأعطوها بعيراً ، قالوا : قل خيراً ، قال : إذا مات غلامى فهو حرٌّ .

وقيل لرجل عند موته : قل لا إله إلا الله ، فأعرض ، فأعادوا عليه مراراً ، فقال لهم : أخبروني عن أبي طالب ، قالها عند موته ؟ قالوا : وما أنت وأبو طالب ! فقال : أرغب بنفسى عن ذلك الشريف .

(١) ب : « أسود » تصحيف صوابه في د .

(٢) طخفة : موضع في طريق البصرة إلى مكة ؟ ويوم طخفة من أيامهم ، لبني بربوع على المنذر بن ماء السماء

وقيل لآخرَ عند موته : ألا تُوصِي ؟ فقال : أنا مغفورٌ لي ، قالوا : قل : إن شاء الله ،
قال : قد شاء الله ذلك ، قالوا : يا هذا لاتدع الوصية ، فقال : لابنِي أخيه : يا بني حريثِ ،
ارفعنا وسادِي ، واحتفظْ بالحلَّة الجياد ^(١) ، فإنما حوآكما الأعادي .
وقيل : لمعلم ابن معلم : مالكَ أحق ؟ فقال : لو لم أكن أحق ؛ لكنتُ ولدَ زنا .

الأفضل :

وقال عليه السلام لبعض أصحابه في علة اغتلبها :

جَمَلَ اللَّهُ مَا كَانَ مِنْكَ مِنْ شَكْوَاكَ حَطًّا لِسَيِّئَاتِكَ ، فَإِنَّ الْمَرَضَ لَا أَجْرَ فِيهِ ، وَلَكِنَّهُ يَحُطُّ السَّيِّئَاتِ وَيَحْتُمُّ حَتَّ الْأَوْزَاقِ ، وَإِنَّمَا الْأَجْرُ فِي الْقَوْلِ بِاللَّسَانِ ، وَالْعَمَلِ بِالْأَيْدِي وَالْأَقْدَامِ ، وَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ يُدْخِلُ بِصِدْقِ النِّيَّةِ وَالسَّرِيرَةِ الصَّالِحَةِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ الْجَنَّةَ .

قال الرضوي رحمه الله تعالى :

وأقول : صدق عليه السلام ، إِنَّ الْمَرَضَ لَا أَجْرَ فِيهِ ، لَأَنَّهُ مِنْ قَبِيلِ مَا يُسْتَحَقُّ عَلَيْهِ الْعَوَضُ ؛ لِأَنَّ الْعَوَضَ يُسْتَحَقُّ عَلَى مَا كَانَ فِي مُقَابَلَةِ فِعْلِ اللَّهِ تَعَالَى بِالْعَبْدِ مِنَ الْأَلَامِ وَالْأَمْرَاضِ وَمَا يَجْرِي بِجَرَى ذَلِكَ ، وَالْأَجْرُ وَالثَّوَابُ يُسْتَحَقُّانِ عَلَى مَا كَانَ فِي مُقَابِلِ فِعْلِ الْعَبْدِ ، فَبَيْنَهُمَا فَرْقٌ قَدْ بَيَّنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَا يَقْتَضِيهِ عَلَيْهِ الثَّاقِبُ وَرَأْيُهُ الصَّائِبُ .

الشرح :

ينبغي أن يُحْمَلَ كَلَامُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي هَذَا الْإِصْلَافِ عَلَى تَأْوِيلٍ يُطَابِقُ مَا تَدُلُّ عَلَيْهِ الْعُقُولُ وَالْأَلْيَةُ يُحْمَلُ عَلَى ظَاهِرِهِ ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْمَرَضَ إِذَا اسْتَحَقَّ عَلَيْهِ الْإِنْسَانُ

العوض لم يَجْزْ أن يقال : إنَّ العِوَضَ يَحُطُّ السَّيِّئَاتِ بِنَفْسِهِ ، لا على قول أصحابنا ، ولا على قول الإمامية ، أمَّا الإمامية فإنهم مُرَجِّعَتُهُ ، لا يَذْهَبُونَ إلى التَّحَابُطِ ، وأمَّا أصحابنا فإنَّهم لا تَحَابُطَ عِنْدَهُمْ إِلَّا في الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ ؛ فَأَمَّا الْعِقَابُ وَالْعِوَضُ فَلَا تَحَابُطَ بَيْنَهُمَا ، لِأَنَّ التَّحَابُطَ بَيْنَ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ ، إِنَّمَا كَانَ بِاعْتِبَارِ التَّنَافِي بَيْنَهُمَا مِنْ حَيْثُ كَانَ أَحَدُهُمَا يَتَضَمَّنُ الْإِجْلَالَ وَالْإِعْظَامَ ، وَالْآخَرُ يَتَضَمَّنُ الْاسْتِخْفَافَ وَالْإِهَانَةَ ، وَمَحَالٌّ أَنْ يَكُونَ الْإِنْسَانُ الْوَاحِدُ مُهَانًا مَعْظَمًا فِي حَالٍ وَاحِدَةٍ ؛ وَلَمَّا كَانَ الْعِوَضُ لَا يَتَضَمَّنُ إِجْلَالًَا وَإِعْظَامًا ، وَإِنَّمَا هُوَ نَفْعٌ خَالِصٌ فَقَطْ ، لَمْ يَكُنْ مُنَافِيًا لِلْعِقَابِ ، وَجَازَ أَنْ يَجْتَمَعَ لِلْإِنْسَانِ الْوَاحِدِ فِي الْوَقْتِ الْوَاحِدِ كَوْنُهُ مُسْتَحَقًّا لِلْعِقَابِ وَالْعِوَضِ ، إِمَّا بِأَنْ يُوَفَّرَ الْعِوَضُ عَلَيْهِ فِي دَارِ الدُّنْيَا ، وَإِمَّا بِأَنْ يُوَصَلَ إِلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ قَبْلَ عِقَابِهِ ، إِنْ لَمْ يَمْنَعْ الْإِجْمَاعُ مِنْ ذَلِكَ فِي حَقِّ الْكَافِرِ ، وَإِمَّا أَنْ يُخَفَّفَ عَنْهُ بَعْضُ عِقَابِهِ ، وَيُجْعَلَ ذَلِكَ بَدَلًا مِنَ الْعِوَضِ الَّذِي كَانَ سَبِيلَهُ أَنْ يُوَصَلَ إِلَيْهِ ، وَإِذَا ثَبَتَ ذَلِكَ وَجَبَ أَنْ يُحْمَلَ كَلَامُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى تَأْوِيلٍ صَحِيحٍ ، وَهُوَ الَّذِي أَرَادَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، لِأَنَّهُ كَانَ أَغْرَفَ النَّاسِ بِهَذِهِ الْمَعَانِي ، وَمِنْهُ تَعَلَّمَ الْمُتَكَلِّمُونَ عِلْمَ الْكَلَامِ ، وَهُوَ أَنَّ الْمَرَضَ وَالْأَلَمَ يَحُطُّ اللَّهُ تَعَالَى عَنِ الْإِنْسَانِ الْمُبْتَلَى بِهِ مَا يَسْتَحِقُّهُ مِنَ الْعِقَابِ عَلَى مَعَاصِيهِ السَّالِفَةِ تَفْضُّلاً مِنْهُ سُبْحَانَهُ ، فَلَمَّا كَانَ إِسْقَاطُ الْعِقَابِ مُتَعَقِّبًا لِلْمَرَضِ ، وَوَاقِعًا بَعْدَهُ بِلا فَضْلٍ ، جَازَ أَنْ يُطْلَقَ اللَّفْظُ بِأَنَّ الْمَرَضَ يَحُطُّ السَّيِّئَاتِ ^(١) وَيَحْتَمِلُهَا حَتَّى الْوَرَقِ ، كَمَا جَازَ أَنْ يُطْلَقَ اللَّفْظُ بِأَنَّ الْجَمَاعَ يُجْبِلُ الْمَرْأَةَ ، وَبِأَنَّ سَقَى الْبَذَرِ الْمَاءَ يَنْبُتُهُ ، إِنْ كَانَ الْوَلَدُ وَالزَّرْعُ عِنْدَ الْمُتَكَلِّمِينَ وَقَعَا مِنْ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى سَبِيلِ الْإِخْتِيَارِ ، لَا عَلَى الْإِجْبَابِ ؛ وَلَكِنَّهُ أَجْرَى الْعَادَةِ ؛ وَأَنْ يَفْعَلَ ذَلِكَ عَقِيبَ الْجَمَاعِ وَعَقِيبَ سَقَى الْبَذَرِ الْمَاءَ .

فَإِنْ قُلْتَ : أَيْحُوزُ أَنْ يَقَالَ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَمْرُضُ الْإِنْسَانَ الْمُسْتَحَقَّ لِلْعِقَابِ ، وَيَكُونُ إِنَّمَا أَمْرُهُ لِيُسْقَطَ عَنْهُ الْعِقَابُ لَا غَيْرُ ؟

قلت : لا ، لأنه قادر على أن يُسقط عنه العقاب ابتداءً ، ولا يجوز إنزال الألم إلا حيث لا يمكن اقتناص العَوْض المجزئ به إليه إلا بطريق الألم ، وإلا كان فعلُ الألم عِبَثًا ، ألا تَرَى أنه لا يجوز أن يستحق زيدٌ على عمرٍ وألف درهم فيضرب به ويقول : إنما أضربه لأجعل ما يناله من ألم الضرب مُسقطًا لما أَسْتَحَقُّه من الدراهم عليه ! وتذمه العقلاء ويسفهونه ؛ ويقولون له : فهلاً وهبته له ، وأسقطتها عنه من غير حاجة إلى أن تضربه وتؤلمه ! والبحثُ المستقصى في هذه المسائل مذكور في كتبي الكلامية ، فليرجع عليها . وأيضاً فإن الآلام قد تنزل بالأنبياء وليسوا ذَوِي ذُنُوبٍ وَمَعَاصٍ ليقال : إنها تحطها عنهم . فأما قوله عليه السلام : « وإنما الأجرُ في القول ... » إلى آخر الفصل ، فإنه عليه السلام قَسَمَ أسباب الثواب أقساماً ؛ فقال : لما كان المرء لا يقتضى الثواب لأنه ليس فعل المكلف - وإنما يستحق المكلف الثواب على ما كان من فعله - وجب أن يبين ما الذى يستحق به المكلف الثواب ، والذى يستحق المكلف به ذلك أن يفعل فعلاً إما من أفعال الجوارح ، وإما من أفعال القلوب ، فأفعال الجوارح إما قولٌ باللسان أو عملٌ ببعض الجوارح ؛ وعبر عن سائر الجوارح عدا اللسان بالأيدى والأقدام ، لأن أكثر ما يفعل بها ، وإن كان قد يفعل بغيرها ، نحو مجامعة الرجل زوجته إذا قصد به تحصينها وحصينه عن الزنا ، ونحو أن يُنحَى حَجراً ثقيلاً برأسه عند صدْر إنسان قد يقتله ، وغير ذلك ، وأما أفعال القلوب فهي العزوم والإرادات والنظر والعلوم والظنون والندم ، فعبر عليه السلام عن جميع ذلك بقوله : « بصدق النية والسريرة الصالحة » ، واكتفى بذلك عن تعديد هذه الأجناس .

فإن قلت : فإن الإنسان قد يستحق الثواب على ألا يفعل القبيح ، وهذا يخرم الحصر الذى حصره أمير المؤمنين ؟

قلت : يجوز أن يكون يذهب مذهب أبى على في أن القادر بقدرة لا يخلو عن الأخذ والتترك .

الأضل :

وقال عليه السلام في ذكر خباب :

بِرَّحْمِ اللَّهِ خَبَّابُ بْنُ الْأَرْتِ ! فَلَقَدْ أَسْلَمَ رَاغِبًا ، وَهَاجَرَ طَائِعًا ، وَقَنَعَ
بِالْكَفَافِ ، وَرَضِيَ عَنِ اللَّهِ ، وَعَاشَ مُجَاهِدًا .
طُوبَى لِمَنْ ذَكَرَ الْمَعَادَ ، وَعَمِلَ لِلْحِسَابِ ، وَقَنَعَ بِالْكَفَافِ ، وَرَضِيَ
عَنِ اللَّهِ !

الشَّنْخُ :

[خَبَّابُ بْنُ الْأَرْتِ]

هو خَبَّابُ بْنُ الْأَرْتِ بْنِ جَنْدَلَةَ بْنِ سَعْدِ بْنِ خَزِيمَةَ بْنِ كَعْبِ بْنِ سَعْدِ بْنِ زَيْدِ مَنَاةَ
ابنِ تَمِيمٍ ، يَكْنَى أَبَا عَبْدِ اللَّهِ - وَقِيلَ أَبَا مُحَمَّدٍ وَقِيلَ : أَبَا يَحْيَى - أَصَابَهُ سَبْيٌ فَبِيعَ بِمَكَّةَ^(١) .
وَكَانَتْ أُمُّهُ خَتَّانَةَ ، وَخَبَّابُ مِنْ فَقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ وَخِيَارِهِمْ ، وَكَانَ بِهِ مَرَضٌ ، وَكَانَ
فِي الْجَاهِلِيَّةِ قَيْنًا حَدَادًا يَعْمَلُ السِّیُوفَ ، وَهُوَ قَدِيمُ الْإِسْلَامِ ؛ قِيلَ إِنَّهُ كَانَ سَادِسَ سِتَّةٍ ،
وَشَهِدَ بَدْرًا وَمَا بَعْدَهَا مِنَ الْمَشَاهِدِ ، وَهُوَ مَعْدُودٌ فِي الْمَعْدُومِينَ فِي اللَّهِ ؛ سَأَلَهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ

(٢) الاستيعاب : « كَانَ قَيْنًا يَعْمَلُ السِّیُوفَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، فَأَصَابَهُ سَبَاءٌ فَبِيعَ بِمَكَّةَ ، فَاشْتَرَتْهُ أُمُّ أَعْمَارَ
بِنْتُ سَبَاعِ الْخَزَاعِيَّةِ » .

أيام خلافته ما لقيت من أهل مكة ؟ فقال : انظرُ إلى ظهري ؛ فنظر فقال : ما رأيت
كاليوم ظهرَ رجلٌ ! فقال خَبَّاب : أوقدوا لي نارا وسُجِّيت^(١) عليها ، فما أطفأها إلّا
وَدَكَ ظَهْرِي .

وجاء خَبَّاب إلى عمر ، فجعل يقول : ادنُّه ، ادنُّه ، ثم قال له : ما أحدٌ أحقّ بهذا المجلس
منك ؛ إلّا أن يكون عمارُ بنُ ياسر . نزل خَبَّابُ إلى الكوفة ، ومات بها في سنة سبع
وثلاثين ، وقيل : سنة تسع وثلاثين ، بعد أن شهد مع أمير المؤمنين عليٍّ عليه السلام
صِفِّينَ ونَهْرَوانَ ، وصَلَّى عليه عليٌّ عليه السلام ، وكان سنُّه يومَ مات ثلاثا وسبعين سنة ،
ودُفِنَ بظَهْرِ الكوفة^(٢) .

وهو أوَّل من دُفِنَ بظَهْرِ الكوفة ، وعبدُ الله بنُ خَبَّاب هو الذي قتلته الخوارج ،
فاحتجَّ عليٌّ عليه السلام به وطلبهم بدَمِهِ ، وقد تقدّم ذِكْرُ ذلك .

(١) ب : « وسخنت » ، وأثبت ما في ١ ، د ، والاستيعاب .

(٢) انظر ترجمة خباب في الاستيعاب ١ : ٤٣٨

الأصل :

وقال عليه السلام :

لَوْ ضَرَبْتُ خَيْشُومَ الْمُؤْمِنِ بِسَيْفِي هَذَا عَلَى أَنْ يُبْغِضَنِي مَا أَبْغَضَنِي ، وَلَوْ صَبَبْتُ
الدُّنْيَا بِجَمَّاتِهَا عَلَى الْمُنَافِقِ عَلَى أَنْ يُحِبَّنِي مَا أَحَبَّنِي ، وَذَلِكَ أَنَّهُ قُضِيَ فَاَنْقَضَى عَلَى
لِسَانِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَنَّهُ قَالَ : « يَا عَلِيُّ ، لَا يُبْغِضُكَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا
يُحِبُّكَ مُنَافِقٌ » .

الشَّرْح :

جَمَّاتُهَا بِالْفَتْح : جَمْعُ جَمَّةٍ ، وَهِيَ الْمَكَانُ يَجْتَمِعُ فِيهِ الْمَاءُ وَهَذِهِ اسْتِمَارَةٌ ، وَالْخَيْشُومُ :
أَقْصَى الْأَنْفِ .

ومرادُه عليه السلام من هذا الفصل إذكّار الناس ما قاله فيه رسول الله صلى الله عليه وآله
وآله ، وهو : « لَا يُبْغِضُكَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا يُحِبُّكَ مُنَافِقٌ » ؛ وَهِيَ كَلِمَةٌ حَقٌّ ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْإِيمَانَ
وَبُغْضَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَجْتَمِعَانِ ، لِأَنَّ بُغْضَهُ كَبِيرَةٌ ، وَصَاحِبُ الْكَبِيرَةِ عِنْدَنَا لَا يَسْتَمِي
مُؤْمِنًا ، وَأَمَّا الْمُنَافِقُ فَهُوَ الَّذِي يُظْهِرُ الْإِسْلَامَ وَيُبْطِنُ الْكُفْرَ ، وَالْكَافِرُ بِعَقِيدَتِهِ
لَا يُحِبُّ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ ، لِأَنَّ الْمُرَادَ مِنَ الْخَبَرِ الْحُبَّةَ الدِّينِيَّةَ ، وَمَنْ لَا يَعْتَقِدُ الْإِسْلَامَ
لَا يُحِبُّ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ ، لِإِسْلَامِهِ وَجِهَادِهِ فِي الدِّينِ ، فَقَدْ بَانَ أَنَّ الْكَلِمَةَ حَقٌّ ؛
وَهَذَا الْخَبَرُ مَرْوِيٌّ فِي الصَّحَاحِ بِغَيْرِ هَذَا اللفظ : « لَا يُحِبُّكَ إِلَّا مُؤْمِنٌ ، وَلَا يُبْغِضُكَ إِلَّا
مُنَافِقٌ » ، وَقَدْ فُسِّرْنَاهُ فِيمَا سَبَقَ .

الأفضل :

سَيِّئَةٌ تَسُوءُكَ خَيْرٌ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ حَسَنَةٍ تُعْجِبُكَ .

الشرح :

هذا حق ، لأن الإنسان إذا وقع منه القبيح ثم ساء ذلك وندم عليه وتاب حقيقة التوبة كَفَرَتْ توبته معصيته ، فسقط ما كان يستحقه من العقاب ، وحصل له ثوابُ التوبة ، وأما من فعل واجبا واستحق به ثوابا ثم خاسره الإعجاب بنفسه والإدلال على الله تعالى بعلمه ، والتَّيُّه على الناس بعبادته واجتهاده ، فإنه يكون قد أَحْبَطَ ثواب عبادته بما شَفَعَهَا من القبيح الذي أتاه ، وهو العُجْب والتَّيُّه والإدلال على الله تعالى ، فيعود لا مُثَابَا ولا مُعَاقِبَا ، لأنه يتكافأ الاستحقاقان .

ولا ريب أن من حَصَلَ له ثواب التوبة ، وسَقَطَ عنه عقاب المعصية؛ خيرٌ ممن خرج من الأمرين كَغَافَا^(١) لا عليه ولا له .

(١) الكفاف من الشيء، مثله

الأصل :

قَدَرُ الرَّجُلِ عَلَى قَدْرِ هِمَّتِهِ ، وَصِدْقُهُ عَلَى قَدْرِ مَرْوئَتِهِ ، وَشَجَاعَتُهُ عَلَى قَدْرِ
أَنْفَتِهِ ، وَعِفَّتُهُ عَلَى قَدْرِ غَيْرَتِهِ .

الشرح :

قد تقدّم الكلامُ في كلّ هذه الشّيم والخصال ، ثم نقول هاهنا : إنّ كِبَر الهمة خلق
مختصّ بالإنسان فقط ، وأما سائر الحيوانات فليس يوجد فيها ذلك ، وإنّما يتجرأ كلّ
نوع منها الفعل بقدر ما في طبعه ، وعلوّ الهمة حال متوسّطة محدودة بين حالتين طرفي
رذيلتين ، وهما الندح ، وتسميه الحكماء التفتّح - وصغر الهمة - وتسميه الناس الدّناءة ، فالتفتّح
تأهل الإنسان لما لا يستحقّه ، وصغر الهمة تركه لما يستحقّه لضعف في نفسه ، فهذان
مذمومان ، والعدالة وهى الوَسَط بينهما محدودة ، وهى علوّ الهمة ، وينبغى أن يعلم أن المتفتّح
جاهلٌ أحق ، وصغيرُ الهمة ليس بجاهل ولا أحق ، ولكنه ذنى ضعيف قاصر ، وإذا
أردت التحقيق ، فالكبير الهمة من لا يرضى بالهمم الحيوانية ، ولا يقنع لنفسه أن يكون
عند رعاية بطنه وفرجه ؛ بل يجتهد في معرفة صانع العالم ومصنوعاته ، وفي اكتساب
المكارم الشرعية ليكون من خلفاء الله وأوليائه في الدّنيا ، ومجاوريه في الآخرة .
ولذلك قيل : مَنْ عَظُمَتْ هِمَّتُهُ لَمْ يَرْضَ بِقَيْنَةٍ مُسْتَرْدَّةٍ ، وَحَيَاةٍ مُسْتَعَارَةٍ ، فَإِنْ أَمَكَنَّكَ

أن تقتنى قنية^(١) مؤبّدة ، وحياة مخلّدة ، فافعل غير مكترث بقلة مَنْ يصحبك ويعينك
على ذلك فإنه كما قيل : إذا عظم المطلوب قل المساعد . وكما قيل :

* طرقُ العلاء قليلة الإيناس *

وأما الكلام في الصدق والمروءة والشجاعة والأنفة والعفة والغيرة ، فقد تقدّم كثيرٌ
منه ، وسيأتى ما هو أكثر فيما بعد إن شاء الله تعالى .

الأصل

الظفر بالخزم ، والخزم بإجالة الرأى ، والرأى بخصيص الأسرار .

الشنخ :

قد تقدم القول في كتمان السر وإذاعته .

وقال الحكماء : السر ضربان : أحدهما ما يلقي إلى الإنسان من حديث ليستمكم ، وذلك إما لفظا كقول القائل : اكنتم ما أقوله لك ، وإما حالا وهو أن يجهر^(١) بالقول حال أفراد صاحبه ، أو يخفض صوته حيث يخاطبه ، أو يخفيه عن مجالسيه ؛ ولهذا قيل : إذا حدثك إنسان والتفت إليه فهو أمانة .

والضرب الثانى نوعان : أحدهما أن يكون حديثا في نفسك تستقبح إشاعته ، والثانى أن يكون أمرا تريد أن تفعله .

وإلى الأول أشار النبي صلى الله عليه وآله بقوله : « من أتى منكم شيئا من هذه القاذورات فليستتر بستر الله عز وجل » ، وإلى الثانى أشار من قال : « من الوهن والضعف إعلان الأمر قبل إحكامه » ، وكتمان الضرب الأول من الوفاء ، وهو مخصوص بعوام الناس ، وكتمان الضرب الثانى من المروءة والخزم ؛ والنوع الثانى من نوعيه أخص بالملوك وأصحاب السياسات .

قالوا : وإذاعة السر من قلة الصبر ، وضيق الصدر ، ويوصف به ضعف الرجال

(١) ب : « يحدث » .

والنساء والصبيان . والسبب في أنه يصعب كتمان السرّ أنّ للإنسان قوتين : إحداها
أخذة ، والأخرى مُعطية ، وكل واحدةٍ منهما تشوّق إلى فعلها الخاصّ بها ، ولولا أنّ
الله تعالى وَكَّلَ المعطية بإظهار ما عندها لما أتاكَ بالأخبار مَنْ لَمْ تُزَوِّدْ ، فعلى الإنسان
أنْ يُمْسِكَ هذه القوةَ ولا يُطْلِقَهَا إلّا حيثَ يَجِبُ إطلاقُها ، فإنها إنْ لَمْ تُزَمَّ وتُخَطَّمْ
تَفَحَّمَتْ بصاحبها في كلِّ مهلكة .

احذروا صَوْلَةَ الْكَرِيمِ إِذَا جَاعَ ، وَاللَّيْمِ إِذَا شَبِعَ .

الشرح :

ليس معنى بالجوع والشَّبَعُ ما يتعارفه الناس ، وإنما المراد : احذروا صَوْلَةَ الْكَرِيمِ إِذَا ضَيِّمَ ، وامْتَهِنَ ، واحذروا صَوْلَةَ اللَّيْمِ إِذَا أُكْرِمَ . ومثل المعنى الأول قول الشاعر :

لا يصبر الحرُّ تحتَ ضَيْمٍ وإنما يصبر الحمارُ

ومثل المعنى الثانى قولُ أبى الطَّيِّبِ :

إذا أنتَ أكرمتَ الكريمَ ملكتهُ وإن أنتَ أكرمتَ اللئيمَ تمردَا^(١)

الأضل

قُلُوبُ الرِّجَالِ وَخَشِيَّةٌ ، فَمَنْ تَأَلَّفَهَا أَقْبَلَتْ عَلَيْهِ .

الشَّنْخ

هذا مِثْلُ قولهم : من لَانَ أَسْمَالَ ، ومن قَسَا نَفْرَ ، وما اسْتَعْبِدَ الْحَرَّ بِمِثْلِ الْإِحْسَانِ إِلَيْهِ . وقال الشاعر :

وَإِنِّي لَوْ خَشِيْتُ إِذَا مَا زَجَرْتَنِي وَإِنِّي إِذَا أَلْفَتَنِي لِأَلُوفُ
فَأَمَّا قَوْلُ عُمَارَةَ بْنِ عَقِيلٍ :

تَبَحَّثْتُ سَخَطِي فَكَدَّرْتُ بِحُكْمِ نَحْيِلَةِ نَفْسٍ كَانَ صَفْوًا ضَمِيرُهَا^(١)
وَلَمْ يُكَلِّبِ التَّخَشُّينُ نَفْسًا كَرِيمَةً عَلَى قَوْمِهَا أَنْ يَسْتَمِرَّ مَرِيرُهَا
وَمَا النَّفْسُ إِلَّا نَظْفَةٌ بِقَرَارَةٍ إِذَا لَمْ تَكْدَّرْ كَانَ صَفْوًا غَدِيرُهَا

فِيكَادُ يُخَالِفُ قَوْلَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْأَصْلِ ، لِأَنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ جَعَلَ أَصْلَ طَبِيعَةِ الْقُلُوبِ التَّوَحُّشَ ، وَإِنَّمَا تُسَمَّى لِأَمْرِ خَارِجٍ^(٢) ، وَهُوَ النَّالِفُ وَالْإِحْسَانُ ؛ وَعُمَارَةُ جَعَلَ أَصْلَ طَبِيعَةِ النَّفْسِ الصَّفْوَ وَالسَّلَامَةَ ، وَإِنَّمَا تَكْدَرُ وَتُجَمِّعُ لِأَمْرِ خَارِجٍ^(٢) ، وَهُوَ الْإِسَاءَةُ وَالْإِيحَاشُ .

الأضل :

عَيْبُكَ مَسْتُورٌ مَا أَسْعَدَكَ جَدُّكَ .

الْبُزْخُ :

قد قال الناسُ في الجَدِّ فأكثرُوا ، وإلى الآن لم يتحقَّق معناه ؛ ومن كلام بعضهم :
إذا أقبل البَخْتُ باضت الدَّجاجة على الوَتْدِ ، وإذا أدبر البَخْتُ أسعِرَ الهاونُ
في الشمس .

ومن كلام الحكماء : إنَّ السَّعادةَ لتَلحظ الحجرَ فيُدعى ربًّا .

وقال أبو حَيَّان : نوادر ابن الحَصَّاص الدَّالة على تفغله وبَلَّه كثيرة جدًّا ، قد صُنِّفَ
فيها الكُتُب . مِنْ جُمْلَتِها أَنَّهُ سَمِعَ إِنساناً يُنشدُ نَسِيباً فيه ذِكْرُ هِنْدَ ، فَأَنكَرَ ذلك ،
وقال : لا تذكروا حماةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وآله إِلَّا بِخَيْرٍ ، وأشياءٌ عجيبةٌ أُظرفَ من هذا .
وكانت سعادته تُضربُ بها الأمثالُ ، وكثرةُ أمواله التي لم يَجتمعَ لقارونَ مثُلها . قال
أبو حَيَّان : فكان الناسُ يَجبونَ من ذلك ، حتَّى أن جماعةً من شيوخ بغداد كانوا
يقولون : إنَّ ابنَ الجِصَّاصِ أَعقلُ الناسِ ، وأحزَمُ الناسِ ، وإنَّه هو الَّذي أَلَحَمَ الحالَ
بين المُعتَصِدِ وبين خَمارويَه بنِ أحمدَ بنِ طُولونَ ، وسَفَرَ بينهما سِفارةً عجيبةً ، وبلغَ من
الجِهمتين أحسنَ مَبْلَغٍ ؛ وخطَبَ قَطْرَ النَّدَى بنتَ خَمارويَه للمعتَصِدِ ، وجَهَّزها من مصرَ

على أَجَلٍ وَجْهٍ وأعلى ترتيب ، ولكنّه كان يَقْصِدُ أن يتغافل ويتجاهل ويُظهِر البَلَهَ والتقص ، يَسْتَبْقِي بذلك ماله ، ويَحْرُسُ به نِعْمَتِهِ ، ويدْفَعُ عنه عينَ الكمال ، وحَسَدَ الأعداء .

قال أبو حيان : قلتُ لأبي غسان البَصْرِيّ : أظنّ ماقاله هؤلاء صحيحا ، فإنّ المعتضد مع حَزْمِهِ وعَقْلِهِ وكَمَالِهِ وإِصَابَةِ رَأْيِهِ ماأختاره للسِّفارة والصِّلح إِلَّا والرجوُّ منه فيما يأتية ويستقبلُهُ من أَيَّامِهِ نظير ماقد شوهد منه فيما مَضَى من زمانه ؛ وهل كان يجوز أن يصلح أمرٌ قد تفاقم فساده وتماظم واشتدَّت برسالةِ أَحَقِّ ، وسِّفارةِ أَخْرَقٍ ؟ فقال أبو غسان : إنّ الجِدَّةَ يَنْسَخُ حالَ الثَّلَاخِ ، ويسْتُرُ عَيْبَ الْأَحَقِّ ، ويدْزُبُ عن عِرْضِ التَّلَطُّعِ ، ويقَرِّبُ الصَّوَابَ بِمَنْطِقِهِ ، والصَّحَّةَ بِرَأْيِهِ ، والنَّجَاحَ بِسَعْيِهِ ؛ والجِدَّةُ يَسْتُخْدِمُ العقلاء لصاحبه ، وَيَسْتَعْمِلُ آراءَهُم وأفكارَهُم في مَطَالِبِهِ ، وابنُ الجِصَّاصِ على ما قيل وروى وحدَّث وحكى ، ولكنَّ جَدَّهُ كفاه غائلةُ الحُمُقِ ، وحماه عواقبُ الخُرْقِ ، ولو عرفت خَبِطَ العاقل وتعتسفهُ وسوءُ تَأْتِيهِ وأنْقِطَاعَهُ إذا فارقه الحدُّ ، لَعَلِمْتُ أَنَّ الجاهلَ قد يصيب بِجَهْلِهِ ما لا يُصِيبُ العالمُ بِعِلْمِهِ مع حِرْمانِهِ .

قال أبو حيان : فقلتُ له : فما الجِدَّةُ ؟ وما هذا المعنى الَّذِي علَّقتُ عليه هذه الأحكامُ^(١) كُلُّهَا ؟ فقال : ليس لى عنه عبارةٌ معيَّنة ، ولكن لى به عِلْمٌ شافٍ ، استفدَّتْهُ بالأعتبار والتَّجربةُ والسَّماعُ العريضُ من الصَّغِيرِ والكَبِيرِ ، ولهذا^(٢) سُمِّعَ من أُمْرَأَةٍ من الأَغْرَابِ تُرْقِصُ ابْنًا لها فتقولُ له : رَزَقَكَ اللهُ جَدًّا يَخْدُمُكَ عَلَيْهِ ذَوُو العُقُولِ ، ولا رَزَقَكَ عَقْلا تَخْدُمُ بِهِ ذَوِي الجُدُودِ .

الأصل :

أُولَى النَّاسِ بِالْعَفْوِ أَقْدَرُهُمْ عَلَى الْعُقُوبَةِ .

السُّنْخ :

قد تقدّم لنا قول مُقْنِعٍ فِي الْعَفْوِ وَالْحِلْمِ .

وقال الأحنف : ما شيء أشدّ اتّصالاً بشيء من الحِلْمِ بِالْعِزِّ .

وقالت الحكماء : ينبغي للإنسان إذا عاقبَ من يستحقّ العقوبة ، ألا يكون سُبُعاً في انتقامه ، وألا يُعاقبَ حتّى يزول سلطانُ غَضَبِهِ ، لئلا يقدّم على ما لا يجوز ، ولذلك جرّتُ سُنّةُ السلطان بحبس المجرم حتّى ينظر في جُرمه ، ويُعيد النظر فيه . وأتى الإسكندرُ بمذنبٍ فصّح عنه ؛ فقال له بعضُ جلسائه : لو كنتُ إياك أيّها الملك لقتلته ؛ قال : فإذا لم تكن إياي ولا كنتُ إياك لم يُقتل .

وانتهى إليه أن بعضَ أصحابه يعيبه ، ف قيل له : أيّها الملك ، لو نهكته عقوبة ! فقال : يكون حينئذٍ أبسطَ لساناً وعذراً في اجتنابي .

وقالت الحكماء أيضاً : لذة العفو أطيبُ من لذة التشنّي والانتقام ، لأنّ لذة العفو يشفعها حميدُ العاقبة ، ولذة الانتقام يلحقها ألمُ الندم . وقالوا : والعقوبة ألأمُ حالاتِ ذي القُدرة وأدناها ، وهى طرفٌ من الجزع ، ومن رضى ألا يكون بينه وبين الظالم إلا سِتْرٌ رقيقٌ فليتنصّف .

(٥٠)

الأضل :

السَّخَاةُ مَا كَانَ أَبِيدَاءُ ، فَإِذَا كَانَ عَنْ مَسْأَلَةٍ فَحَيَاءٌ وَتَذَمُّ .

الشرح :

يُعْجِبُنِي فِي هَذَا الْمَعْنَى قَوْلُ ابْنِ حَيْثُوسَ :
إِنِّي دَعَوْتُ نَدَى الْكِرَامِ فَلَمْ يُجِبْ فَلَا شُكْرَ نَدَى أَجَابَ وَمَا دُعِيَ
وَمِنَ الْعَجَائِبِ وَالْعَجَائِبُ جَمْعُ شُكْرٍ بَطِيءٌ عَنْ نَدَى الْمُنْسَرِّعِ
وَقَالَ آخَرُ :

مَا اعْتَاظَ بِإِذِلِّ وَجْهِهِ بِسْؤَالِهِ عَوَظًا وَلَوْ نَالَ الْغِنَى بِسْؤَالِهِ
وَإِذَا النَّوَالُ إِلَى السَّوَالِ قَرْنَتُهُ رَجَحَ السَّوَالُ وَخَفَّ كُلُّ نَوَالٍ

الأضل :

لا غنى كالعقل ، ولا فقر كالجهل ، ولا ميراث كالآدب ، ولا ظهير كالمشاورة .

الشنخ :

روى أبو العباس في " الكامل " عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : خمس من لم يكن فيه لم يكن فيه كثير مستمتع : العقل ، والدين ، والأدب ، والحياء ، وحسن الخلق .

وقال أيضا : لم يقسم بين الناس شيء أقل من خمس : اليقين ، والقناعة ، والصبر ، والشكر ، والخامسة التي يكمل بها هذا كله العقل .

وعنه عليه السلام : أول ما خلق الله العقل ، قال له : أقبل ، فأقبل ؛ ثم قال له : أدبر ، فأدبر ، فقال : ما خلقت خلقا أحب إلى منك ، لك الثواب ، وعليك العقاب .
وعنه عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن الله ليُبغِض الضعيف الذي لا زبر له ، قال : الزبر : العقل .

وعنه عليه السلام عن رسول الله صلى الله عليه وآله : « ما قسم الله للعباد أفضل من العقل ، فنوم العاقل أفضل من سهر الجاهل ، وفطر العاقل أفضل من صوم الجاهل ، وإقامة العاقل أفضل من شحوص الجاهل ، وما بعث الله رسولا حتى يستكمل العقل ،

وحتى يكون عقله أفضل من عقول جميع أمته ، وما يُضمره في نفسه أفضل من اجتihad جميع المجتهدين ، وما أتى العبد فرائض الله تعالى حتى عقل عنه ، ولا يبلغ جميع العابدين في عباداتهم ما يبلغه العاقل ، والعقلاء هم أولو الألباب ، الذين قال الله تعالى عنهم : ﴿ وَمَا يَذَّكَّرْ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ .

قال أبو العباس : وقال رجل من أصحاب أبي عبد الله عليه السلام له وقد سمعه يقول ، بل يروى ^(١) مرفوعا : إذا بلغكم عن رجل حسن الحال فانظروا في حسن عقله ، فإنما يجازى بعقله : يابن رسول الله ، إن لي جارا كثير الصدقة ، كثير الصلاة ، كثير الحج ، لا بأس به ! فقال : كيف عقله ؟ فقال : ليس له عقل ؛ فقال : لا يرتفع بذلك منه .

وعنه عليه السلام : ما بعث الله نبيا إلا عاقلا ، وبعض النبيين أرجح من بعض ، وما استخلف داود سليمان عليه السلام حتى اختبر عقله ، وهو ابن ثلاث عشرة سنة ، فكث في ملكه ثلاثين سنة .

وعنه مرفوعا : صديق كل امرئ عقله ، وعدوه جهله .

وعنه مرفوعا : إنا معاشر الأنبياء نكلم الناس على قدر عقولهم .

قال أبو العباس : وسئل أبو عبد الله عليه السلام : ما العقل ؟ فقال : ما عبده الرحمن ، واكتسبت به الجنان .

قال : وقال أبو عبد الله : سئل الحسن بن علي عليه السلام عن العقل ، فقال : التجرع للفصة ، ومداهنة الأعداء .

قلت : هذا كلام الحسن عليه السلام ، وأنا أقطع بذلك ،

قال أبو العباس : وقال أبو عبد الله : العاقل لا يُحدث من يخافُ تكذيبه ، ولا يسأل من يخاف منعه ، ولا يثق بمن يخاف عذره ، ولا يرجو من لا يوثق برجائه .

قال أبو العباس : ورؤى عن أبي جعفر عليه السلام ، قال : كان موسى عليه السلام يَدِينِي رجلا من بني إسرائيل لطول سجوده ، وطُولِ صَمْتِهِ ، فلا يكاد يذهب إلى موضعٍ إلا وهو معه ، فبينما هو يوما من الأيام إذ مرَّ على أرض مُعشبة تهتزُّ ، فتأوّه الرجلُ ، فقال له موسى : على ماذا تأوّهت ؟ قال : تمنيت أن يكون لربي حمارٌ وأرعا^(١) ها هنا ، فأكبَّ موسى طويلاً بيصره إلى الأرض اغتما بما سمع منه ، فانحطَّ عليه الوحى ، فقال : ما الذى أنكرت من مقالة عبدى ! إنما آخذ عبادى على قدر ما آتيتهم .

قال أبو العباس : ورؤى عن على عليه السلام : هبَّط جبرئيلُ عليه السلام على آدم عليه السلام بثلاث ليختار منها واحدة ويدع اثنتين ، وهى : العقل ، والحياء ، والدين ؛ فاختار العقل ، فقال جبرائيل للحياء والدين : انصرفا ؛ فقالا : إنا أُمِرُّنا أن نكون مع العقل حيث كان ، فقال : فشأنكما ! ففازَ بالثلاث .

فأما قوله عليه السلام : « ولا ميراثَ كالأدب » فإني قرأتُ فى حِكْمِ الفرس عن بزرْجِهْمَر : ما ورثت الآباءُ أبناءَها شيئا أفضل من الأدب ، لأنها إذا ورثتها الأدب اكتسبت بالأدب المال ، فإذا ورثتها المال بلا أدب أتلفته بالجهل ، وقعدت صِفرا من المال والأدب .

قال بعض الحكماء : من أدب ولده صغيرا ، سرَّ به كبيرا .

وكان يقال : من أدب ولده أرغم حاسده .

وكان يقال : ثلاثة لا غُربةَ معهن : بجانب الرِّيب ، وحسن الأدب ، وكف الأذى .

وكان يقال : عليكم بالأدب ، فإنه صاحبٌ في السفر ، ومؤنسٌ في الوحدة ، وجمالٌ في المحفل ، وسببٌ إلى طلب الحاجة .

وقال بزرجمهر : مَنْ كَثُرَ أدبه كَثُرَ شرفه وإن كان قبلُ وضيعا ، وبعْدُ صيته وإن كان خاملا ، وساد وإن كان غريبا ، وكثرت الحاجةُ إليه وإن كان مُقلّا .

وقال بعض الملوك لبعض وزرائه : ما خيرُ ما يُرزقه العبد ؟ قال : عقلٌ يعيش به ؛ قال : فإن عَدِمَه ؛ قال : أدبٌ يتحلّى به ، قال : فإن عَدِمَه ؛ قال : مالٌ يَسْتَرِ به ؛ قال : فإن عَدِمَه ؛ قال : صاعقةٌ تُحرقه فتُريحُ منه العباد والبلاد .

وقيل لبعض الحكماء : متى يكون العلم شرًّا من عَدِمَه ؟ قال : إذا كَثُرَ الأدب ونَقَصَت القريحة - يعني بالقريحة العقل .

فأما القول في المشورة فقد تقدّم ، ورُبّما ذكرنا منه نُبذاً فيما بعد .

الأضل :

الصَّبْرُ صَبْرَان : صَبْرٌ عَلَى مَا تَكْرَهُ ، وَصَبْرٌ عَمَّا تُحِبُّ .

الشيخ :

النوع الأول أشقّ من النوع الثاني ، لأن الأول صبرٌ على مَصْرَعة نازلة ، والثاني صبرٌ على محبوب متوقّع لم يحصل ، وقد تقدم لنا قول طويل في الصبر .

سُئِلَ بُزُرْجَمهر في بليّته ^(١) عن حاله ، فقال : هَوْنٌ عَلَى مَا أَنَا فِيهِ فَكَّرِي فِي أَرْبَعَةِ أَشْيَاءَ : أَوَّلُهَا أَنِّي قُلْتُ : الْقَضَاءُ وَالْقَدَرُ لَا بَدَّ مِنْ جَرَيَانِهِمَا ، وَالثَّانِي أَنِّي قُلْتُ : إِنْ لَمْ أَصْبِرْ فَمَا أَصْنَعُ ! وَالثَّالِثُ أَنِّي قُلْتُ : قَدْ كَانَ يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ الْمِحْنَةُ أَشَدَّ مِنْ هَذِهِ ! وَالرَّابِعُ أَنِّي قُلْتُ : لَعَلَّ الْفَرَجَ قَرِيبٌ !

وَقَالَ أَنُوشَرَوَان : جَمِيعُ أَمْرِ الدُّنْيَا مُنْقَسِمٌ إِلَى ضَرِيئَيْنِ لَا ثَالِثَ لَهُمَا : أَمَّا مَا فِي دَفْعِهِ حِيلَةٌ فَالْإِصْطِرَابُ دَوَائِهُ ، وَأَمَّا مَا لَا حِيلَةَ فِيهِ فَالصَّبْرُ شِفَاؤُهُ .

الأُضْلُ :

الْغِنَى فِي الْغُرْبَةِ وَطَنْ ، وَالْفَقْرُ فِي الْوَطَنِ غُرْبَةٌ .

السُّنْحُ :

قد تقدم لنا قولٌ مُقنعٌ في الفقر والغنى ومدحهما وذمهما على عادتنا في ذكر الشيء ونقيضه ، ونحن نذكرُ هاهنا زيادةً على ذلك .

قال رجلٌ لبقرط^(١) : ما أشدَّ فقرَكَ أيُّها الحكيم ؟ قال : لو عرفتَ راحةَ الفقرِ لَشَغَلَك التَّوَجُّعُ لِنَفْسِكَ عَنِ التَّوَجُّعِ لِي ؛ الْفَقْرُ مَلِكٌ لَيْسَ عَلَيْهِ مُحَاسَبَةٌ .
وكان يقال : أضعفُ الناس من لا يحتمِلُ الغنى .

وقيل للسِّكَنْدِيُّ : فلانٌ غنيٌّ ؛ فقال : أنا أعلمُ أنَّ له مالا ، ولكني لا أعلمُ : أغنيٌّ هو أم لا ! لأنني لا أدري كيف يعمل في ماله !

قيل لابن عمر : توفي زيد بن ثابت وترك مائتي ألف درهم ، قال : هو تركها لكنها لم تتركه .

وقالوا : حسبك من شرف الفقر أنك لا ترى أحدا يعصى الله ليفتقر ؛ أخذه الشاعرُ فقال :

يا عائبَ الفقْرِ ألا تزدَجِرُ عَيْبُ الْغِنَى أَكْبَرُ لو تَعْتَبِرُ

إنَّكَ تَعْصِي اللَّهَ تَبْنِي الْغِنَى وَلَيْسَ تَعْصِي اللَّهَ كِي تَفْتَقِرُ

وكان يقال : الحلال يَقطُرُ ، والحرام يَسِيلُ .

وقال بعض الحكماء : ألا تَرَوْنَ ذا الْغِنَى ما أَدْوَمَ نَصَبَهُ ، وأَقْلَ راحَتَهُ ، وأَخْسَرَ من ماله حِفْظَهُ ، وأشدَّ من الأيام حَذَرَهُ ، وأَغْرَى الدهرَ بِنَقْصِهِ وتَلَمَّه ! نَمَّ هو بين سلطانِ يرعاه ، وحقوقِ تسترعيه ، وأَكْفاه يُنَافِسُونَهُ ، ووَلَدٍ يودُّونَ موْتَهُ ، قد بعث الغنى عليه من سلطانه العناء ، ومن أَكْفائه الحَسَدَ ، ومن أعدائه البَغْيَ ، ومن ذَوِي الحقوقِ الذَّمَّ ، ومن الوَلَدِ المَلالَةَ وتمنَّى الفَقْدَ ، لا كَذِبِ البُلْغَةِ قَنعَ فِدَامَ له السرور ، ورَفَضَ الدنيا . . فسَلِمَ من الحَسَدِ ، ورَضِيَ بِالْكَفَافِ فَكَفِيَ الْحَقُوقَ .

الأصل :

القَنَاعَةُ مَالٌ لَا يَنْفَدُ .

قال الرضى رحمه الله تعالى : وقد روى هذا الكلام عن النبي صلى الله عليه وآله :

الشَّيْخُ :

قد ذكرنا نُنْكَتًا جَلِيلَةً الْمَوْقِعِ فِي الْقَنَاعَةِ فِيمَا تَقَدَّمَ وَتَذَكَّرْهَا هُنَا زِيَادَةً عَلَى ذَلِكَ .
فمن كلام الحكماء : قاوم الفقرَ بالقناعة ، وقاهرِ الغنى بالتعفف ، وطاولْ عَنَاءَ الحاسِدِ
بمُحْسِنِ الصَّنْعِ ، وغالبِ الموتَ بالذكْرِ الجميل .

وكان يقال : الناسُ رُجُلَانِ وَاجِدٌ لَا يَكْتَفِي ، وَطَالِبٌ لَا يَجِدُ ، أَخَذَهُ الشَّاعِرُ فَقَالَ :

وما الناسُ إِلَّا وَاجِدٌ غَيْرُ قَانِعٍ بِأَرْزَاقِهِ أَوْ طَالِبٌ غَيْرُ وَاجِدٍ

قال رجل لبقراط^(١) ورآه يأكل العُشْبَ^(٢) : لو خدمتَ المَلِكَ لم تَحْتَجِ إِلَى أَنْ

تَأْكُلَ الحَشِيشَ ، فقال له : وَأَنْتَ إِنْ أَكَلْتَ الحَشِيشَ لَمْ تَحْتَجِ أَنْ تَخْدِمَ المَلِكَ !

الأصل :

المالُ مَادَّةُ الشَّهَوَاتِ .

الشنخ :

قد تقدّم لنا كلامٌ في المال مدحا وذمّا .

وقال أعرابي لبنيه : اجمعوا الدراهم فإنّها تلبس اليلق ، وتطعم الجرذق^(١) .

وقال أعرابي وقد نظر إلى دينار : قاتلك الله ما أصغر قمتك ، وأكبر همتك !

ومن كلام الحكماء : ما اخترت أن تحيا به قت دونه .

سئل أفلاطون عن المال ، فقال : ما أقولُ في شيء يُعطيه الحظّ ويحفظه اللؤمُ ،

ويبلغه الكرمُ !

وكان يقال : ثلاثة يؤثرون المال على أنفسهم : تاجرُ البحر ، والمقاتل بالأجرة ،

والمرتشي في الحكم ، وهو شرّهم لأنّ الأوّلين ربّما سلّموا ، ولا سلامة للثالث من الإنم .

ثم قالوا : وقد سَمَى الله تعالى المال خيرا في قوله : ﴿ إِن تَرَكَ خَيْرًا ﴾^(٢) ، وفي قوله :

﴿ وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ﴾^(٣) .

كان عبد الرحمن بن عوف يقول : حبذا المال ، أصون به عرضي ، وأقرضه ربي

(١) اليلق : القباء المحشو ؛ وهو بالفارسية : « يلمه » والجرذق : الرغيف ؛ فارسية أيضا .

(٢) سورة البقرة ١٨٠

(٣) سورة العاديات ٨

فيضاعفَه لى . وقالوا فى ذمّ المال : المَالُ مِثْلُ المَاءِ غَادٍ وَرَاحٌ ، طَبَعُهُ كَطَبْعِ الصَّبِيِّ لَا يُوقَفُ
على سببِ رضاه ولا سُخْطِهِ . المَالُ لَا يَنْفَعُكَ مَا لَمْ تُفَارِقْهُ .

وفيه قال الشاعر :

وصاحبِ صِدْقٍ لَيْسَ يَنْفَعُ قُرْبُهُ ولا وُدُّهُ حَتَّى تُفَارِقَهُ عَمْدًا
وأَخَذَ هَذَا المَعْنَى الحَرِيرِيُّ فَقَالَ :

وليس يُغْنِي عَنْكَ فى المَصَائِقِ إِلَّا إِذَا فَرَّ فِرَارَ الْآبِقِ

وقال الشاعر :

أَلَمْ تَرَ أَنَّ المَالَ يُهْلِكُ رَبَّهُ إِذَا جَمَّ آتِيَهُ وَسَدَّ طَرِيقَهُ
وَمَنْ جَاوَزَ البَحْرَ الغَزِيرَ بِقَحْمَةٍ وَسَدَّ طَرِيقَ المَاءِ فَهُوَ غَرِيقُهُ

الأصل :

مَنْ حَذَرَكَ ، كَمَنْ بَشَرَكَ .

التبريح :

هذا مثلٌ قولهم : اتَّبِعْ أَمْرَ مُبْكِيَانِكَ ، لا أَمْرَ مُضْحِكَاكَ^(١) . ومثله : صديقك من نهاك ، لا من أغراك . ومثله : رَحِمَ اللهُ امرأً أَهْدَى إِلَى عِيُوبِي .
والتحذير هو النصيحة ، والنصح واجب ، وهو تعريفُ الإنسان ما فيه صَلَاحُهُ ، ودفعُ المَفسَدة عنه ، وقد جاء في الخبر الصحيح : « الدِّينُ النصيحة » ، فقيل : يا رسول الله ، لمن ؟ فقال : « لعامة المسلمين » . وأول ما يجب على الإنسان أن يُحذَّرَ نفسه وَيَنْصَحَها ، فمن غَشَّ نفسه فَقَلَمَا يُحذَّرُ غَيْرَهُ وَيَنْصَحُهُ ، وَحَقٌّ مِنْ أَسْتَنْصِحَ أَنْ يَبْذُلَ غَايَةَ النَّصْحِ وَلَوْ كَانَ فِي أَمْرٍ يَضُرُّهُ ، وَإِلَى ذَلِكَ وَقَمَتِ الْإِشَارَةُ فِي الْكِتَابِ الْعَزِيزِ بِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ ﴾^(٢) ، وَقَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى ﴾^(٣) .

ومعنى قوله عليه السلام « كن بشرك » ، أى يَنْبَغِي لَكَ أَنْ تُسَرَّ بِتَحذِيرِهِ لَكَ ، كَمَا تُسَرُّ لَوْ بَشَرَكَ بِأَمْرِ تَحِبُّهُ ، وَأَنْ تَشْكُرَهُ عَلَى ذَلِكَ كَمَا تَشْكُرُ لَوْ بَشَرَكَ بِأَمْرِ تَحِبُّهُ ، لِأَنَّهُ لَوْ لَمْ يَكُنْ يُرِيدُ بِكَ الْخَيْرَ لَمَا حَذَرَكَ مِنَ الْوُقُوعِ فِي الشَّرِّ .

(١) الميداني ١ : ٣٠ ، وَلَفْظُهُ هُنَاكَ : « أَمْرَ مُبْكِيَانِكَ لَا أَمْرَ مُضْحِكَاكَ »

(٢) سورة الأنعام ١٥٢

(٣) سورة النساء ١٣٥

الأضل :

الَّاسَانُ سُبْعٌ ، إِنْ خُلِيَ عَنْهُ عَقَرٌ .

الشَّرْحُ :

قد تقدّم لنا كلامٌ طويل في هذا المعنى .

وكان يقال : إِنْ كَانَ فِي الْكَلَامِ دَرَكٌ فِي الصَّمْتِ عَافِيَةٌ .

وقالت الحكماء : النطق أشرف ما خُصَّ به الإنسان ، لأنّه صورته المعقولة التي باينَ بها سائرَ الحيوانات ، ولذلك قال سبحانه : ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ﴾ ^(١) ، ولم يقل : « وعلمه » بالواو ، لأنّه سبحانه جعل قوله : ﴿ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ﴾ تفسيراً لقوله : ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ﴾ ؛ لا عطفاً عليه ؛ تنبيهاً على أنّ خلقه له وتخصيصه بالبيان الذي لو توهم مرتفعاً لارتفعت إنسانيته ؛ ولذلك قيل : ما الإنسانُ لولا اللسانُ إلّا بهيمةٌ مُهْمَلَةٌ ، أو صورةٌ ممثلةٌ .

وقال الشاعر :

لِسَانُ الْفَتَى نِصْفٌ وَنِصْفٌ فَوَادُهُ فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا صُورَةُ اللَّحْمِ وَالْدَّمِ ^(٢)
قالوا : والصمت من حيث هو صمتٌ مذموم ، وهو من صفات الجمادات ، فضلاً

(١) سورة الرحمن

(٢) ينسب لزهير ، من معلقته بشرح الزوزني ٩٤ .

عن الحيوانات ، وكلامُ أمير المؤمنين عليه السلام وغيره من العلماء في مَدْح الصَّمتِ
عمول على مَنْ بَسَى الكلامَ فيقعُ منه جِنَاياتٌ عظيمةٌ في أمور الدِّين والدُّنيا ،
كما رُوِيَ في الخبر : إنَّ الإنسانَ إذا أَصْبَحَ قالت أَعْضَاؤُهُ لَلْسَانَةِ : اتَّقِ اللَّهَ فِينَا ،
فإنَّكَ إنْ اسْتَقَمْتَ نَجَوْنَا ، وإنْ زُغْتَ هَلَكْنَا ، فأما إذا اعتُبرَ النُّطقُ والصَّمتُ
بذاتيهما فقط ، فمُحالٌ أنْ يُقالَ في الصَّمتِ فضلٌ ، فضلا عن أنْ يُخَايَرُ وَيُقَايَسَ بَيْنَهُ
وَبَيْنَ الكلامِ .

الأضل :

المرأة عقرَب حُلوة اللسنة .

البنح :

اللسنة : اللسعة ، لَسَبْتَه العقرَب بالفتح ، وَلَسَبْتُ العسل بالكسر ، أى لعقته .

وقيل لسقراط : أى السباع أجسر ؟ قال : المرأة .

ونظر حكيم إلى امرأة مصلوبة على شجرة ، فقال : ليت كل شجرة تحمل مثل هذه الثمرة .

مرت بسقراط امرأة^(١) وهى تشوف^(١) ، فقالت : يا شيخ ، ما أقبحك ؟ فقال : لولا أنك من المرايا الصدئة لغمنى ما بان من قببح صورتي فيك .

ورأى بعضهم مؤدبا يعلم جارية الكتابة ، فقال : لا تزد الشر شرا ، إنما تسقى بهما سماً لترمى به يوماً ما .

ورأى بعضهم جارية تحمل نارا ، فقال : نار على نار ، والحامل شر من الحمل .

وتزوج بعضهم امرأة نحيفة ، فقيل له فى ذلك ؛ فقال : اخترت من الشر أقله .

كتب فيلسوف على بابه : ما دخل هذا المنزل شر قط ، فقال له بعضهم :

اكتب : « إلا المرأة » .

ورأى بعضهم امرأة غريقة في الماء ، فقال : زادت الكدرَ كدراً ، والشرَّ بالشرِّ يهلك .

وفي الحديث المرفوع : « استعيزوا بالله من شرِّار النساء ، وكونوا من خيارهنَّ على حذر » .

وفي كلام الحكماء : اعصِ هَوَاكَ والنساء ، وافعلْ ما شئت .

دعا بعضهم لصاحبه ، فقال : أَمَاتَ اللهُ عَدُوَّكَ ؟ فقال : لو قلت : زَوْجَ اللهِ عَدُوَّكَ ، لكان أبلغ في الانتقام !

ومن الكفائيات المشهورة عنهنَّ : « سِلَاحُ إبليس » .

وفي الحديث المرفوع : « إنهنَّ ناقصاتُ عَقْلٍ وَدِينٍ » .

وقد تقدّم مِن كلام أمير المؤمنين عليه السلام في هذا الكتاب ما هو شرحٌ وإيضاح لهذا المعنى .

وجاء في الحديث أيضاً : « شاوروهنَّ وخالفوهنَّ » .

وفي الحديث أيضاً : « النساءُ حِبَائِلُ الشَّيْطَانِ » .

وفي الحديث أيضاً : « ما تركتُ بعدى فتنةً أضرَّ من النساءِ على الرجالِ » .

وفي الحديث أيضاً : « المرأةُ ضِلَعٌ عَوْجَاءُ إِنْ دَارَيْتَهَا اسْتَمْتَعْتَ بِهَا ، وَإِنْ رُمْتَ

تَقْوَيْمَهَا كَسَرْتَهَا » . وقال الشاعر في هذا المعنى :

هِيَ الضِّلَعُ الْعَوْجَاءُ لَسْتَ تَقِيمُهَا أَلَا إِنَّ تَقْوِيمَ الضَّلُوعِ انْكِسَارُهَا

أَجْمَعْنَ ضَعْفًا وَاقْتِدَارًا عَلَى الْفَتَى أَلَيْسَ عَجِيبًا ضَعْفُهَا وَاقْتِدَارُهَا !

ومن كلام بعض الحكماء : ليس ينبغي للعاقل أن يمدح امرأةً إلّا بعد موتها .

وفي الأمثال : لَا تَحْمَدَنَّ أُمَّةً عَامَ شِرَائِهَا ، وَلَا حُرَّةً عَامَ بِنَائِهَا .

ومن كلام عبد الله المأمون : إني شرُّ كلِّهم ، وشرُّ ما فيهنَّ أن لا غفَى عنهنَّ .
وقال بعضُ السلف : إنَّ كيدَ النساءِ أعظمُ من كيدِ الشيطان ، لأنَّ الله تعالى ذكر
الشيطان ، فقال : ﴿ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ^(١) ﴾ .

وذكر النساء فقال : ﴿ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ ^(٢) ﴾ .
وكان يقال : من الفواقِر امرأةٌ سوءٌ إن حَضَرَتْهَا لَسَبَتُكَ ، وإن غَبَتْ عنها لم تأمَنْها .
وقال حكيم : أضرَّ الأشياءُ بالمال والنفس والدين والعقل والعرض شِدَّةُ الإغرام
بالنساء ؛ ومن أعظم ما يبتلى به المَفرَم بهنَّ أنه لا يقتصر على ما عنده منهنَّ ولو كنَّ ألفاً ،
ويطَمَح إلى ما ليس له منهنَّ .

وقال بعض الحكماء : مَنْ يُحْصِ مساوئَ النساءِ ! اجتمع فيهنَّ نجاسةُ الحيض
والاستحاضة ، ودمُ النفاس ، ونقصُ العقل والدين ، وتركُ الصوم والصلاة في كثير من أيام العمر ،
ليست عليهن جماعة ولا جُمعة ، ولا يَسْلَمُ عليهنَّ ، ولا يكون منهنَّ إمامٌ ولا قاضٍ ولا أمير
ولا يسافرن إلَّا بوليٍّ .

وكان يقال : ما نهيت امرأةً عن أمرٍ إلَّا أتته .

وفي هذا المعنى يقول طُفَيْلُ الغنَوِي :

إِنَّ النساءَ كَأَشْجارٍ تَبْتَنُ مَعاً هُنَّ الْمُرَارُ وَبَعْضُ الْمَرِّ مَا كَوُلُ
إِنَّ النساءَ مَتَى يُنْهَبْنَ عَنْ خُلُقٍ فَإِنَّهُ وَاجِبٌ لَا بَدَّ مَفْعُولُ

الأفضل :

إِذَا حُيِّتَ بِتَحِيَّةٍ فَحَيَّ بِأَحْسَنَ مِنْهَا ، وَإِذَا أُسْدِيَتْ إِلَيْكَ يَدٌ فَكَافِتْهَا بِمَا يُرِي عَلَيْهَا ، وَالْفَضْلُ مَعَ ذَلِكَ لِلْبَادِي .

الشرح :

اللفظة الأولى من القرآن ^(١) العزيز ، والثانية تتضمن معنى مشهورا .

وقوله : « وَالْفَضْلُ مَعَ ذَلِكَ لِلْبَادِي » ، يقال في السَّكْرَم والحَثَّ على فِعْلٍ الخَيْر .

وَرَوَى المَدَائِنِيُّ ، قال : قَدِمَ عَلَى أُسْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْقَشِيرِيِّ بِخِرَاسَانَ رَجُلٌ ، فَدَخَلَ مَعَ النَّاسِ ، فَقَالَ أَصْلَحَ اللَّهُ الْأَمِيرَ ! إِنَّ لِي عِنْدَكَ يَدًا ؛ قَالَ : وَمَا يَدُكَ ؟ قَالَ : أَخَذْتُ بِرُكَايِكَ يَوْمَ كَذَا ؛ قَالَ : صَدَقْتَ ؛ حَاجَّتُكَ ؛ قَالَ : تَوَلَّيْنِي أَبِيوَرْدٌ ؛ قَالَ : لِمَ ؟ قَالَ : لَا كَسَبَ مِائَةَ أَلْفِ دِرْهَمٍ ؛ قَالَ : فَإِنَّا قَدْ أَمَرْنَا لَكَ بِهَا السَّاعَةَ ، فَكُونَ قَدْ نَلَفْنَاكَ مَا نَحِبُّ ، وَأَقْرَبْنَا صَاحِبَنَا عَلَى عَمَلِهِ ، قَالَ : أَصْلَحَ اللَّهُ الْأَمِيرَ ! إِنَّكَ لَمْ تَقْضِ ذِمَامِي ؛ قَالَ : وَلِمَ ؟ وَقَدْ أُعْطِيتُكَ مَا أَمَلْتُ ؟ قَالَ : فَأَيْنَ الْإِمَارَةُ ؟ وَأَيْنَ حُبُّ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ ! قَالَ : قَدْ وَلَّيْتُكَ أَبِيوَرْدَ ، وَسَوَّغْتُ لَكَ مَا أَمَرْتُ لَكَ بِهِ ، وَأَعْفَيْتُكَ مِنَ الْحَاسِبَةِ إِنْ صَرَفْتُكَ عَنْهَا ؛ قَالَ : وَلِمَ تَصْرِفُنِي عَنْهَا وَلَا يَكُونُ الْعَرَفُ إِلَّا مِنْ عَجْزٍ أَوْ خِيَانَةٍ ،

(١) وهو قوله تعالى في سورة النساء : ﴿ وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا ﴾

وأنا برىء منهما؟ قال : اذهب فأنت أميرها مادامت لنا خراسان ؛ فلم يزل أميراً على أبيورزد حتى عزل أسد .

قال المدائني : وجاء رجل إلى نصر بن سيار يذكر قرابة^(١) ، قال : وما قرابتك؟ قال : ولدتني وإياك فلانة ! قال نصر : قرابة عورة ، قال : إن العورة كالشئ البالي ، يرقعه أهله فينتفعون به ؛ قال : حاجتك ؛ قال : مائة ناقة لاقح ، ومائة نعمة ربّي - أي معها أولادها - قال : أما الفعاج فخذها ؛ وأما الثوق فأمرك لك بأثمانها .

وروى الشعبي ، قال : حضرت مجلس زياد وحضره رجل فقال : أيها الأمير ، إن لي حُرمةً أفأذكرها؟ قال : هاتها ، قال : رأيتك بالطائف وأنت غُلّيمٌ ذو ذؤابة ، وقد أحاطت بك جماعة من الغلمان ، وأنت ترْكُض هذا مرّةً برجلك ، وتنطح هذا مرّةً برأسك ، وتكدم مرّةً بانيابك ، فكانوا مرّةً ينثالون عليك ، وهذه حالهم ؛ ومرّةً يندون عنك وأنت تذبّعهم ؛ حتى كاثروك وأستقوا وأعليك ، فجئتُ حتى أخرجتُك من بينهم وأنت سليمٌ وكلّهم جريح ؛ قال : صدقت ، أنت ذاك الرجل ! قال : أنا ذاك ؛ قال حاجتك ، قال : الغنى عن الطلب ؛ قال : يا غلام ، أعطه كلَّ صَفراءٍ وبَيْضاءٍ عندك ، فنظر فإذا قيمةُ كلِّ ما يملك ذلك اليوم من الذهب والفضّة أربعةً وخمسون ألف درهم . فأخذها وأنصرف ، فقليل له بعد ذلك : أنت رأيت زيادا وهو غلام بذلك الحال ؟ قال : إى والله ، لقد رأيته وقد أكتنّفه صبيّان صغيران كأنهما من سيخالٍ للعز ، فلولا أنّي أدركته لظننتُ أنهما يأتیان على نفسه .

وجاء رجل إلى معاوية وهو في مجلس العامة ، فقال : يا أمير المؤمنين ، إن لي حُرمةً^(٢) ، قال : وما هي ؟ قال : دنوتُ من ركابك يومَ صِفّين ، وقد قربت فرسك لتفترّ ، وأهلُ

(١) د : « قرابته » .

(٢) د : « حرمة وضاماً » .

العراق قد رأوا الفتح والظفر ، فقلتُ لك : والله لو كانت هندُ بنتُ عُتبة مكانك ما فرت
ولا أختارت إلا أن تموت كريمةً أو تعيش حميدة ، أين تفرّ وقد قلّدتك العربُ أزيمة
أمورها ، وأعطتك قيادَ أعنتها ! فقلتُ لى : اخفض صوتك لا أمّ لك ! ثمّ تماسكت
وثبتت وثابت إليك حماتك ، وتمثلت حينئذٍ بشعر أحفظ منه :

وقولي كلما جشأت وجاشت مكانك تُحمدي أو تستريحي^(١)

فقال معاوية : صدقت ، وددتُ أنك الآن أيضاً خففت من صوتك ؛ يا غلام أعطه
خسین ألف درهم ، فلو كنت أحسنت في الأدب لا حسناً لك في الزيادة .

(٣) لابن الإطابة ؛ الكامل ٤ : ٦٨ ، وقبلة :

أَبَتْ لِي عِفَّتِي وَأَبَى بَلَاءِي وَأَخَذِي الْحَمْدَ بِالثَّمَنِ الرَّيِّحِ
وإجشامي على المكروه نفسي وَضَرَبِي هَامَةَ الْبَطْلِ الْمَشِيحِ

الأضل :

الشَّفِيعُ جَنَاحُ الطَّالِبِ .

الْبَرْخ :

جاء في الحديث مرفوعاً : « اشفعوا إلىَّ تُوجَّروا ، وَيَقْضَى اللَّهُ على لسان نبيه ما شاء الله » .

وقال : اللأمون لابراهيم بن المهدي لما عفا عنه : إِنَّ أعْظَمَ يَدَا عِنْدَكَ مِنْ عَفْوِي مِنْكَ أَنِّي لَمْ أَجْرِعْكَ مَرَارَةً امْتَنَانِ الشَّافِعِينَ .

ومن كلام قابوس بن وشمكير : بَرَزْتُ الشَّفِيعَ تُورِي نَارُ النِّجَاحِ ، مِنْ كَفِّ الْمُفِيزِ يُنْتَظَرُ فَوْزُ الْقِدَاحِ .

قال المبرد : أَنَانِي رَجُلٌ يَسْتَشْفِعُ لِي فِي حَاجَةٍ ، فَأَنْشَدَنِي لِنَفْسِهِ :

إِنِّي قَصَدْتُكَ لَا أَذِلِّي بِمَعْرِفَةٍ وَلَا بِقُرْبَى ، وَلَكِنْ قَدْ فَشْتُ نِعْمَكَ
فَبِتُّ حَيْرَانٌ مَكْرُوبًا يُوْرُّ قُنِي ذُلُّ الْغَرِيبِ وَيُنْشِئُنِي الْكَرَمُ
وَلَوْ هَمَمْتُ بِغَيْرِ الْعُرْفِ مَا عَلِقْتُ بِهِ يَدَاكَ وَلَا أَنْقَادَتْ لَهْ شَيْمُكَ
مَا زِلْتُ أَنْكَبُ حَتَّى زُلْزِلَتْ قَدَمِي فَاحْتَلَّ لَتَنْبِيئِهَا لَا زُلْزِلَتْ قَدَمُكَ
قال : فَشَفَعْتُ لَهُ وَقْتُ بَأَمْرِهِ حَتَّى بَلَغْتُ لَهُ مَا أَحَبَّ .

بُزْرُجِيهَر : مَنْ لَمْ يَسْتَغْنِ بِنَفْسِهِ عَنِ شَفِيعِهِ وَوَسَائِلِهِ وَهَتْ قُوَى أَسْبَابِهِ ؛ وَكَانَ إِلَى

الحرمان أقرب منه إلى بلوغ المراد . ومثله : من لم يرغب أوداؤه في اجتنابه ، لم يحظَ بمدح شفعائه . ومثله : إذا زرتُ الملوكَ فإنَّ حَسْبِي شفيعاً عندهم أن يعْرِفوني .

كَلِمَ الْأَحْنَفُ مُصْعَبَ بْنِ الزَّيْثَرِ فِي قَوْمٍ حَبَسَهُمْ ، فَقَالَ : أَصْلَحَ اللَّهُ الْأَمِيرَ ! إِنْ كَانَ هَؤُلَاءِ حَبَسُوا فِي بَاطِلٍ فَالْحَقَّ يُخْرِجُهُمْ ، وَإِنْ كَانُوا حَبَسُوا فِي حَقٍّ فَالْمَعْفُو يَسْتَقْمُهُمْ ، فَأَمَرَ بِإِخْرَاجِهِمْ .

آخر :

إِذَا أَنْتَ لَمْ تَعْطِنَاكَ إِلَّا شَفَاعَةٌ فَلَا خَيْرَ فِي وَدِّكَ يَكُونُ بِشَافِعٍ
خرج العطاء في أيام المنصور ، وأقام الشقراني - من وَلَدِ شُقْرَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - ببابه آيماً لا يصل إليه عطاؤه ؛ فخرَّج جعفرُ بْنُ مُحَمَّدٍ من عند المنصور ، فقام الشقراني إليه ، فذكر له حاجته ، فرحَّب به ، ثم دخل ثانياً إلى المنصور ، وخرج عطاء الشقراني في كَمَةٍ فَصَّبَهُ فِي كَمَةٍ ثُمَّ قَالَ : يَا شُقْرَانُ ، إِنَّ الْحَسَنَ مِنْ كُلِّ أَحَدٍ حَسَنٌ ، وَإِنَّهُ مِنْكَ أَحْسَنُ لِمَكَانِكَ مِنَّا ، وَإِنْ الْقَبِيحَ مِنْ كُلِّ أَحَدٍ قَبِيحٌ ، وَهُوَ مِنْكَ أَقْبَحُ لِمَكَانِكَ مِنَّا . فاستحسن الناسُ ما قاله ، وذلك لأنَّ الشقراني كان صاحبَ شراب . قالوا : فانظر كيف أحسنَ السعيَ في استنجاز طلبته ، وكيف رحَّب به وأكرمه مع معرفته بحاله ، وكيف وعظه ونهاه عن المنكر على وجه التعريض ! قال الزُّنْخَشَرِيُّ : وما هوَ إِلَّا من أخلاق الأنبياء . كَتَبَ سَعِيدُ بْنُ حُمَيْدٍ شَفَاعَةً لِرَجُلٍ : كَتَابِي هَذَا كِتَابُ مُعْتَنٍ بِنِ كِتَابِ لِه ، وَائْتِي بِنِ كِتَابِ إِلِيهِ ، وَلَنْ يَضِيعَ حَامِلُهُ بَيْنَ الثَّقَةِ وَالْعَفَاةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

أبو الطيب :

إِذَا عَرَضَتْ حَاجٌ إِلَيْهِ فَنَفْسُهُ إِلَى نَفْسِهِ فِيهَا شَفِيعٌ مُشَفِّعٌ (١)

[محمد بن جعفر والمنصور]

كان المنصورُ مُعْجَبًا بِمُحَادَثَةِ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ ، وَكَانَ النَّاسُ لِعَظَمِ قَدْرِهِ عِنْدَ الْمَنْصُورِ يَفْزَعُونَ إِلَيْهِ فِي الشِّفَاعَاتِ وَقَضَاءِ الْحَاجَاتِ ، فَثَقُلَ ذَلِكَ عَلَى الْمَنْصُورِ ، فَحَجَبَهُ مَدَّةً ، ثُمَّ تَتَبَعْتَهُ نَفْسُهُ ، فَحَادَثَ الرَّبِيعَ فِيهِ ، وَقَالَ : إِنَّهُ لَا صَبْرَ لِي عَنْهُ ، لَكِنِّي قَدْ ذَكَّرْتُ شِفَاعَاتِهِ ، فَقَالَ الرَّبِيعُ : أَنَا أَشْطَرُ عَلَيْهِ إِلَّا يَعُودَ ، فَكَلَّمَهُ الرَّبِيعُ ، فَقَالَ : نَعَمْ ، فَكَسَّكَ أَيَّامًا لَا يَشْفَعُ ، ثُمَّ وَقَفَ لَهُ قَوْمٌ مِنْ قُرَيْشٍ وَغَيْرِهِمْ بِرِقَاعٍ وَهُوَ يَرِيدُ دَارَ الْمَنْصُورِ ، فَسَأَلُوهُ أَنْ يَأْخُذَ رِقَاعَهُمْ ، فَقَصَّ عَلَيْهِمُ الْقِصَّةَ ، فَضَرَعُوا إِلَيْهِ وَسَلَّوْهُ ، فَقَالَ : أَمَّا إِذَا أُبَيِّنْتُمْ قَبُولَ الْعُذْرِ فَإِنِّي لَا أَقْبِضُهَا مِنْكُمْ ، وَلَكِنْ هَلُمُّوا فَأَجْمَلُوهَا فِي كُتْمِي ؛ فَقَذَفُوهَا فِي كُتْمِهِ ، وَدَخَلَ عَلَى الْمَنْصُورِ وَهُوَ فِي الْخُضْرَاءِ يُشْرِفُ عَلَى مَدِينَةِ السَّلَامِ وَمَا حَوْلَهَا بَيْنَ الْبَسَاتِينِ وَالضِّيَاعِ ، فَقَالَ لَهُ : أَمَّا تَرَى إِلَى حُسْنِهَا ! قَالَ : بَلَى يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، فَبَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيمَا آتَاكَ ، وَهَنَّاكَ بِإِتِمَامِ نِعْمَتِهِ عَلَيْكَ فِيمَا أَعْطَاكَ ! فَمَا بَنَتْ الْعَرَبُ فِي دَوْلَةِ الْإِسْلَامِ ، وَلَا الْعَجَمُ فِي سَالِفِ الْأَيَّامِ ؛ أَحْصَنَ وَلَا أَحْسَنَ مِنْ مَدِينَتِكَ ، وَلَكِنْ سَمِعْتَهَا فِي عَيْنِي خَصْلَةً ، قَالَ : مَا هِيَ ؟ قَالَ : لَيْسَ لِي فِيهَا ضَيْعَةٌ ، فَضَحِكَ وَقَالَ : نَحْسُنْهَا فِي عَيْنِكَ ، ثَلَاثُ ضِيَاعٍ قَدْ أَقْطَعْتُمْ كُفَّهَا ؛ فَقَالَ : أَنْتَ وَاللَّهِ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ شَرِيفُ الْمَوَارِدِ ، كَرِيمُ الْمَصَادِرِ ، فَعَمِلَ اللَّهُ بِاقِي عَمْرِكَ أَكْثَرَ مِنْ مَاضِيهِ ؛ وَجَعَلَتِ الرَّقَاعُ تَبَدُّرَ مَنْ كُتْمِيهِ فِي أَثْنَاءِ كَلَامِهِ وَخُطَابِهِ لِلْمَنْصُورِ ، وَهُوَ يَلْتَفِتُ إِلَيْهَا وَبِقَوْلِ : ارْجِعْنَ خَاسِنَاتِ ، ثُمَّ يَعُودُ إِلَى حَدِيثِهِ ، فَقَالَ الْمَنْصُورُ : مَا هَذِهِ بِحَقِّي عَلَيْكَ ؟ أَلَا أَعْلَمْتُنِي خَبَرَهَا ! فَأَعْلَمَهُ ، فَضَحِكَ فَقَالَ : أَبَيَّنْتَ يَا بَنَ مَعْلَمِ الْخَيْرِ إِلَّا كَرَمًا ! ثُمَّ تَمَثَّلَ بِقَوْلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعَاوِيَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ :

لَسْنَا وَإِنْ أَحْسَابُنَا كُفِلَتْ يَوْمًا عَلَى الْأَحْسَابِ نَتَكَلَّمُ^(١)
 نَذْنِي كَمَا كَانَتْ أَوَائِلُنَا تَبْنِي وَنَقْعَلْ مِثْلَ مَا فَعَلُوا
 ثُمَّ أَخَذَهَا وَتَصَفَّحَهَا وَوَقَعَ فِيهَا كُلُّهَا بِمَا طَلَبَ أَحْسَابُهَا .
 قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ : فَخَرَجْتُ مِنْ عِنْدِهِ وَقَدْ رَزَّيْتُ وَأُرْبَحْتُ .

قَالَ الْمُبَرَّدُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَحْيَى بْنِ خَاقَانَ : أَنَا أَشْفَعُ إِلَيْكَ أَصْلَحَكَ اللَّهُ فِي أَمْرِ فُلَانٍ ،
 فَقَالَ لَهُ : قَدْ سَمِعْتُ وَأَطَعْتُ ، وَسَأَفْعَلُ فِي أَمْرِهِ كَذَا ، فَمَا كَانَ مِنْ نَقْصٍ فَعَلِي ، وَمَا كَانَ
 مِنْ زِيَادَةٍ فَلَهُ ؛ قَالَ الْمُبَرَّدُ : أَنْتَ أَطَالَ اللَّهُ بِقَاءِكَ كَمَا قَالَ زُهَيْرُ :

وَجَارٍ سَارٍ مَعْتَمِدًا إِلَيْنَا أَجَاءَتْهُ الْخَافَةُ وَالرَّجَاءُ^(٢)
 ضَمِنَا مَالَهُ فَقَدَا سَلِيمًا عَلَيْنَا نَقْصُهُ وَلَهُ التَّمْنَاءُ

وَقَالَ دِغْبِيلُ :

وَإِنْ أَمْرًا أَسْدَى إِلَى بَشَافِعِ إِلَيْهِ وَيَرْجُو الشُّكْرَ مِنِّي لِأَحَقَّ^(٣)
 شَفِيعُكَ يَا شُكْرَ الْحَوَائِجِ إِنَّهُ يَصُونُكَ عَنْ مَكْرُوهِهَا وَهُوَ يَخْلُقُ

آخِرُ :

مَضَى زَمَنِي وَالنَّاسُ يُسْتَشْفَعُونَ بِي فَهَلْ لِي إِلَى لَيْلَى الْغَدَاةِ شَفِيعُ

آخِرُ :

وَنَبِئْتُ لَيْلَى أُرْسَلَتْ بِشَفَاعَةٍ إِلَيَّ ، فَهَلْ نَفْسُ لَيْلَى شَفِيعُهَا^(٤)
 أَاكْرَمُ مِنْ لَيْلَى عَلَيَّ فَتُبْنِي بِهِ الْجَاهُ ، أَمْ كُنْتُ أَمْرًا لَا أُطِيعُهَا

(١) في د : « كُفِلَتْ »

(٢) ديوانه ٧٧

(٤) للجنون ، ديوانه ١٩٥

(٣) ديوانه ١١٢

آخر

وَمَنْ يَكُنِ الْفَضْلُ بْنُ يُحْيَى بْنِ خَالِدٍ شَفِيعًا لَهُ عِنْدَ الْخَلِيفَةِ يَنْجَحُ

آخر

وَإِذَا امْرَأُكَ أَسَدَى إِلَيْكَ حَبِيعَةً مِنْ جَاهِهِ ، فَكَاُنَّهَا مِنْ مَالِهِ

وهذا مثل قول الآخر :

وَعَطَاءٌ غَيْرُكَ إِنْ بَدَأَ تَعْنَايَةً فِيهِ عَطَاؤُكَ

ابن الرومي :

يَنَامُ الَّذِي اسْتَسْعَاكَ فِي الْأَمْرِ إِيَّاهُ
كَفَى الْعَوْدُ مِنْكَ الْبَدَاءُ فِي كُلِّ مَوْقِفٍ
فَمَا لَكَ تَنْبُو فِي يَدِي عَنْ ضَرْبِي
إِذَا أَيْقَظَ الْمَلْهُوفُ مِثْلَكَ نَامًا
وَجُرَّدْتَ لِلْجُلِيِّ فَكُنْتَ حُسَامًا
وَلَمْ أَرِثْ مِنْ هَزِيٍّ وَكُنْتَ كِهَامًا

الأضل :

أَهْلُ الدُّنْيَا كَرَكِبٍ يُسَارُّ بِهِمْ وَهُمْ نِيَامٌ .

الشرح :

هذا التشبيه واقعٌ وهو صورة الحال لا محالة .

وقد أتيتُ بهذا المعنى في رسالةٍ لي كتبْتُها إلى بعض الأصدقاء تعزيةً ، فقلت :

« ولو تأملَ الناسُ أحوالَهُمْ ^(١) ، وتبينوا مآلَهُمْ ، لعلموا أن المقيم منهم بوطنه ، والسَّاكنَ إلى سَكَنِهِ ، أخو سَفَرٍ يُسْرَى به وهو لا يُسْرَى ، وراكبٌ بحريٍّ يُجْرَى به وهو لا يَذْرَى .

(١) ١ : « في أحوالهم »

الأصل :

فَقَدْ الْأَحَبَّةُ غُرْبَةً .

المشترج :

مثلُ هذا قولُ الشاعر :

فلا تَحْسَبِي أَنَّ الْغَرِيبَ الَّذِي نَأَى ولكنَّ مَنْ تَنَأَيْنَ عَنْهُ غَرِيبٌ^(١)
ومِثْلُهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « الْغَرِيبُ مَنْ لَيْسَ لَهُ حَبِيبٌ » .

وقال الشاعر :

أُمِرَ الْمَرْءَ بِالْمَرْءِ وَالِدَاهُ وَفِيمَا بَيْنَ حِضْنَيْهِمَا الْحَيَاةُ تَطِيبُ^(٢)
وَإِذَا وَلَّيَا عَنِ الْمَرْءِ يَوْمًا فَهُوَ فِي النَّاسِ أَجَنِيٌّ غَرِيبٌ

وقال آخر :

إِذَا مَاضَى الْقَرْنُ الَّذِي كُنْتَ فِيهِمْ وَخُلِفْتَ فِي قَرْنٍ فَأَنْتَ غَرِيبٌ^(٣)

(٢) الحِضْنُ : ما دون الإبط إلى الكشح

(١) نَأَى : بعد .
(٣) الْقَرْنُ : الجيل من الناس .

الأصل :

فَوَتْ الْحَاجَةَ أَهْوَنُ مِنْ طَلَبِهَا إِلَى غَيْرِ أَهْلِهَا .

الشَّيْخُ :

قد سَبَقَ هذا المعنى ، وذَكَرْنَا كثيرا مما قيل فيه .

وكان يقال : لا تَطْلُبُوا الْحَوَائِجَ إِلَى ثَلَاثَةِ : إِلَى عَبْدٍ يَقُولُ : الْأَمْرُ إِلَى غَيْرِي ،

وإِلَى رَجُلٍ حَدِيثِ الْغِنَى ، وَإِلَى تَاجِرٍ هِمَّتِهِ أَنْ يَسْتَرْبِحَ فِي كُلِّ عَشْرِينَ دِينَارًا
حَبَّةً وَاحِدَةً ^(١) .

الأصل :

لَا تَسْتَحِ مِنْ إِعْطَاءِ الْقَلِيلِ ، فَإِنَّ الْحَزْمَانَ أَقَلُّ مِنْهُ .

الشَّرْحُ :

هذا نوعٌ من الحثِّ على الإفضال والجود لطيف ، وقد أُسْتُعْمِلَ كثيرا في الهدية والأعتذار لقلتها ؛ وقد تقدّم منا قولٌ شافٍ في مدح السخاء والجود .
 وكان يقال : أفضِلُ على مَنْ شئتَ تكنْ أميرَه ، واحتجَّ إلى مَنْ شئتَ تكنْ أسيرَه ، واستغنِ عمن شئتَ تكنَ نظيرَه .
 وسُئِلَ أرسطو : هل من جودٍ يستطيع أن يُتناول به كلُّ أحد ؟ قال : نعم ، أنْ تنوِيَ الخيرَ لكلِّ أحد .

الأضل :

العَفَافُ زِينَةُ الْفَقْرِ ، وَالشُّكْرُ زِينَةُ الْغِنَى .

الشَّيْخ :

من الأبيات المشهورة :

فإذا افتقرت فلا تكن متخسماً ونجماً
ومن أمثالهم المشهورة : « تجوع الحرّة ولا تأكل بثديها »^(١) .
وأنشد الأصمعيّ لبعضهم :

أُقَسِّمُ بِاللّهِ لَمَصُّ النّوَى وشربُ ماءِ القَلْبِ المَالِحَةِ

أَحْسَنُ بِالْإِنْسَانِ مِنْ ذُلِّهِ ومن سَوَالِ الأَوْجِهِ الكَالِحَةِ

فَاسْتَفِنِ بِاللّهِ تَكُنْ ذَا غِنَى مُقْتَبِطاً بِالصَّفْقَةِ الرَّابِحَةِ^(٢)

طُوبَى لِمَنْ تُصْبِحَ مِيزَانُهُ يَوْمَ يُبْلَاقِي رَبَّهُ رَاجِحَهُ

وقال بعضهم : وقفتُ على كَنِيفٍ وفي أسفله كَنَافٌ ؛ وهو يُنْشَدُ :

وَأَكْرَمُ نَفْسٍ عَنْ أُمُورٍ كَثِيرَةٍ أَلَا إِنَّ إِكْرَامَ النَّفُوسِ مِنَ الْعَقْلِ

(١) الميداني ١ : ٨١ ؛ قال : أى لا تكون ظئراً وإن آذاها الجوع . وروى : « ولا تأكل ثديها »

قال : « وأول من قال ذلك الحارث بن سليل الأسدي » في خبر معروف ذكره هناك .

(٢) ب : « مقبلاً » تحريف .

وَأَجْلُ بِالْفَضْلِ الْمُبِينِ عَلَى الْأُولَى رَأَيْتُهُمْ لَا يُكْرِمُونَ ذَوِي الْفَضْلِ
وَمَا شَأْنِي كَنْسِ الْكَنِيفِ وَإِنَّمَا بِشَيْنِ الْفَتَى أَنْ يَجْتَدِيَ نَائِلَ النَّذْلِ^(١)
وَأَقْبَحُ مِمَّا بِي وَوُقُوفِي مُؤَمَّلًا نَوَالَ فَتَى مِثْلِي ، وَأَيَّ فَتَى مِثْلِي !
وَأَمَّا كَوْنُ الشُّكْرِ زِينَةً الْغَنَى ، فَقَدْ تَقَدَّمَ مِنَ الْقَوْلِ مَا هُوَ كَافٍ .
وَكَانَ يُقَالُ : الْعِلْمُ بَغِيرُ عَمَلٍ قَوْلٌ بَاطِلٌ ، وَالنَّعْمَةُ بَغِيرُ شُكْرٍ جَيِّدٌ عَاطِلٌ .

(١) النذل : المحتقر من الناس في جميع أحواله .

الأفضل :

إِذَا لَمْ يَكُنْ مَاتُرِيدُ ، فَلَا تُبَلِّ كَيْفَ كُنْتَ !

الشرح :

قد أعجم تفسيرُ هذه الكلمة على جماعةٍ من الناس ، وقالوا : المشهورُ في كلام الحكماء : إذا لم يكن مَاتُرِيدُ فَارِدُ ما يكون ، ولا معنى لقوله : «فلا تُبَلِّ كيف كُنْتَ» ! وجهلوا مراده عليه السلام .

ومُراده : إذا لم يكن مَاتُرِيدُ فلا تُبَلِّ بذلك ، أى لا تَكْثِرْ بِقَوْتِ مُرَادِكَ ولا تَبْتَئِسْ بِالْحُرْمَانِ ، ولو وَقَفَ على هذا لَمْ يَكْمَلِ المعنى ، وصار هذا مثل قوله : «فلا تُكْثِرْ على مافاتِكَ منها أَسْفَا» ، ومثل قولِ الله تعالى : ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَافَاتَكُمْ﴾^(١) ؛ لكنه تَمَّ وأكَّد فقال : «كيف كُنْتَ» ، أى لا تُبَلِّ بِقَوْتِ ما كُنْتَ أَمَلْتَهُ ، ولا تَحْمِلْ لذلك هَمًّا كيف كُنْتَ ، وعلى أى حال كُنْتَ ، من حَبْسٍ أو مَرَضٍ أو فَقْرٍ أو فَقْدِ حَبِيبٍ ؛ وعلى الجملة ، لا تُبَالِ الدَّهْرَ ، ولا تَكْثِرْ بِمَا يَعْكِسُ عَلَيْكَ مِنْ غَرَضِكَ ، ويَحْرِمُكَ مِنْ أَمَلِكَ ؛ وليسكن هذا الإهوانُ به والاحتقارُ له ممَّا تَعَمِّدُهُ دَائِمًا على أى حال أَفْضَى بِكَ الدَّهْرُ إِلَيْهَا . وهذا واضح .

الأصل :

لَا يُرَى الْجَاهِلُ إِلَّا مُفَرِّطًا أَوْ مُفَرَّطًا .

الشرح :

العدالة هي الخلق المتوسط ، وهو محمود بين مذمومين ، فالشجاعة مخوفة بالتهور والجن ، والذكاء بالفأوة والجريزة^(١) ، والجود بالشح والتبذير ، والحلم بالجاذية والاستشاط ، وعلى هذا كل ضدّين من الأخلاق فبينهما خلق متوسط ، وهو المسمّى بالعدالة ، فلذلك لا يُرَى الْجَاهِلُ إِلَّا مُفَرِّطًا أَوْ مُفَرَّطًا ، كصاحب الغيرة ، فهو إما أن يُفَرِّطَ فيها ، فيخرج عن القانون الصحيح فيغار لا مِنْ مُوجب ، بل بالوهم وبالخيال وبالوسواس ، وإما أن يُفَرِّطَ فلا يَبْحَثَ عن حالِ نَسَائِهِ ولا يُبَالِي مَصْنَعِنَ ، وكلا الأمرين مذموم ، والحمودُ الاعتدال .

ومن كلامِ بعضِ الحكماء^(٢) : إذا صحَّ العقلُ التَّحَمَّ^(٣) بِالْأَدَبِ كَالْتِحَامِ^(٤) الطَّعَامِ بِالْجَسَدِ الصَّحِيحِ ، وإذا مرضَ العقلُ نَبَا عَنْهُ مَا يَسْتَمَعُ مِنَ الْأَدَبِ كَمَا يَقِيهِ الْمَمْعُودُ مَا أَكَلَ مِنَ الطَّعَامِ ، فلو آثر الجاهلُ أن يتعلَّم شيئاً من الأدب لتحوّل ذلك الأدبُ جهلاً ، كما يتحوّل ما خالطَ جوفَ الرّبيضِ من طيبِ الطَّعامِ داءً .

(٢) ١ : « ومن كلام الحكماء »

(٤) ١ : « كاللتام »

(١) الجريزة : الحب والسكر

(٣) ١ : « التأم » .

الأفضل :

إِذَا تَمَّ الْعَقْلُ نَقَصَ الْكَلَامُ .

الشرح :

قد سبق القولُ في هذا المعنى .

وكان يقال : إذا رأيتَ الرجلَ ^(١) يُطِيلُ الصَّمْتَ وَيَهْرُبُ مِنَ النَّاسِ ، فَأَقْرُبُوا مِنْهُ فَإِنَّهُ
يَلْقَى الْحِكْمَةَ .

الأضل :

الدَّهْرُ يُخْلِقُ الْأَبْدَانَ ، وَيُجَدِّدُ الْأَمَالَ ، وَيُقَرِّبُ الْمَنِيَّةَ ، وَيُبَاعِدُ الْأُمْنِيَّةَ . مَنْ
ظَفِرَ بِهِ نَصَبٌ ، وَمَنْ فَاتَهُ تَعَبٌ

الْبَشَرُ :

فد سبق لنا قول طويل عريض في ذكر الدهر والدينا ، ونذكر الآن شيئاً آخر ،
قال بعض الحكماء : الدنيا تَسْرُ لتَفْرُ ، وتُفِيد لتَكِيد ، كم راقِد في ظلّها قد أيقظته ،
ووائق بها قد خذلته ، بهذا الخلق عُرِفَتْ ، وعلى هذا الشرط صُوِّجَتْ .

وكتب الاسكندرُ إلى أرسطوطاليس : عِظْنِي ، فكتب إليه : إذا صَفَتْ لك
السلامة فجدّد ذِكْرَ الْعَطَبِ ، وإذا اطْمَأَنَّ بك الأَمْنُ فاستشعر الخوف ، فإذا بلغت
نهاية الأمل فاذاكر الموت ، وإذا أجبّت نفسك فلا تجعل لها نصيباً في الإساءة ، وقال
شاعر فأحسن :

كأنك لم تسمع بأخبار من مضى	ولم تر بالباقيين ما صنع الدهرُ
فإن كنت لا تدري فتلك ديّارهم	عفاها خال الرّيح بعدك والقطرُ
وهل أبصرت عيناك حياً بمنزلٍ	على الدهر إلا بالعراء له قبرُ
فلا تحسبن الوفر ما لا جمته	ولكن ما قدمت من صالح وفرُ

مَضَى جَامِعُ الْأَمْوَالِ لَمْ يَتَزَوَّدُوا سَوَى الْفَقْرِ يَا بُؤْسَى لِمَنْ زَادَهُ الْفَقْرُ!
فَحْتَامَ لَا تَصْحُوْ وَقد قَرَبَ الْمَدَى وَحَتَامَ لَا يَنْجَابُ عَنْ قَلْبِكَ الشُّكْرُ!
بَلَى سَوْفَ تَصْحُوْ حِينَ يَنْكَشِفُ الْغِطَا وَتَذَكُرُ قَوْلِي حِينَ لَا يَنْفَعُ الذِّكْرُ
وَمَا بَيْنَ مِيلَادِ الْفَتَى وَوَفَاتِهِ إِذَا انتَصَحَ الْأَقْوَامُ أَنْفُسَهُمْ غُمْرُ^(١)
لَأَنَّ الَّذِي يَأْتِيهِ شِبْهُ الَّذِي مَضَى وَمَاهُوَ إِلَّا وَقْتُكَ الضَّيِّقُ النَّزْرُ
فَصَبْرًا عَلَى الْأَيَّامِ حَتَّى تَجُوزَهَا فَعَمَّا قَلِيلٍ بَعْدَهَا يُحْمَدُ الصَّبْرُ

الأصل

مَنْ نَصَبَ نَفْسَهُ لِلنَّاسِ إِمَامًا فَعَلَيْهِ أَنْ يَبْدَأَ بِتَعْلِيمِ نَفْسِهِ قَبْلَ تَعْلِيمِ
غَيْرِهِ ؛ وَلَيْكُنْ تَأْدِيبُهُ بِسِيرَتِهِ قَبْلَ تَأْدِيبِهِ بِلِسَانِهِ ، وَمُعَلِّمُ نَفْسِهِ وَمُؤَدِّبُهَا أَحَقُّ
بِالْإِجْلَالِ مِنَ مُعَلِّمِ النَّاسِ وَمُؤَدِّبِهِمْ .

الشرح :

الفروع تابعة للأصول ، فإذا كان الأصل معوجًا استحال أن يكون الفرع مستقيماً ،
كما قال صاحب المثل : « وهل يستقيم الظلّ والعود أعوج » ، فمن نصب نفسه للناس
إماماً ، ولم يكن قد علم نفسه ما انتصب ليعلمه الناس ، كان مثل من نصب نفسه ليعلم
الناس الصياغة ، والنجارة ، وهو لا يحسن أن يصوغ خاتماً ، ولا ينجر لوحاً ، وهذا نوع
السّفه ، بل هو السّفه كلّهُ ؛ ثم قال عليه السلام : وينبغي أن يكون تأديبه لهم بفعله وسيرته
قبل تأديبه لهم بلسانه ، وذلك لأنّ الفعل أدلّ على حال الإنسان من القول .

ثم قال : ومعلم نفسه ومؤدبها أحقّ بالإجلال من معلم الناس ومؤدبهم . وهذا حق ،
لأنّ من علم نفسه محاسن الأخلاق أعظمُ قدراً ممن تعاطى تعليم الناس ذلك وهو غيرُ عامل
بشيء منه ، فأما من علم نفسه وعلم الناس فهو أفضل^(١) وأجلّ ممن اقتصر على تعليم نفسه
فقط لا شبهة في ذلك .

(١) ١ : « وأعظم » .

الأضل :

نفسُ المرءِ خُطاهُ إلى أَجلِهِ .

الشَّنَج :

وجدتُ هذه الكلمةَ منسوبةً إلى عبد الله بن المعتز في فصلٍ أوَّلِه : « الناس وفدُ
البلاء ، وسُكانُ الثرى ، وأنفاسُ الحى خُطاهُ إلى أَجلِهِ ، وأمله خادعٌ له عن عَمَلِهِ ، والدنيا
أُكْذِبُ واعدِيهِ ، والنفسُ أَقْرَبُ أعدِيهِ ، والموتُ ناظرٌ إليه ، ومنتظرُفِيهِ أَمْرٌ يُمَضِيهِ »
فلا أدري هل هى لابن المعتز ، أم أَخَذَهَا من أمير المؤمنين عليه السلام !
والظاهر ^(١) أنها لأمير المؤمنين عليه السلام ، فإنها بكلامه أشبهه ، ولأنَّ الرضى قد
رواها عنه ، وخبرُ المَدَّلِ معمولٌ به .

الأصل :

كُلُّ مَعْدُودٍ مُنْقَضٍ ، وَكُلُّ مُتَوَقَّعٍ آتٍ .

الشرح :

الكلمة الأولى تؤكد مذهب جمهور المتكلمين في أن العالم كله لا بدّ أن ينقضى وَيَفْنَى ، ولكنّ المتكلمين الداهيين إلى هذا القول لا يقولون : يجب أن يكون فانياً ومنقضياً لأنه معدود ، فإن ذلك لا يلزم ؛ ومن الجائز أن يكون معدوداً ولا يجب فناؤه ، ولهذا قال أصحابنا : إنما علمنا أن العالم يفنى عن طريق السمع لا من طريق العقل ، فيجب أن يُحمل كلامُ أمير المؤمنين عليه السلام على ما يُطابق ذلك ، وهو أنه ليس يعني أن العددَ علّةٌ في وجوب الانقضاء ، كما يُشعر به ظاهرُ لفظه ، وهو الذي يسمّيه أصحابُ أصول الفقه إيماءً ، وإنما مراده ^(١) كلّ معدود فاعلموا أنه فانٍ ومنقضى ، فقد حكم على كلّ معدود بالانقضاء حكماً مجرّداً عن العلّة ، كما لو قيل : زيد قائمٌ ، ليس يعني أنه قائمٌ ، لأنه يسمّى زيد .

فأما قوله : « وكلّ متوقع آتٍ » فيأثله قول العامة في أمثالها : « لو انتظرت القيامةُ لقامت » ؛ والقولُ في نفسه حقٌ ، لأنّ العقلاء لا ينتظرون ما يستحيل وقوعه ، وإنما ينتظرون ما يمكن وقوعه ، وما لا بدّ من وقوعه ، فقد صحّ أن كلّ منتظرٍ فسيّأتى .

الأفضل :

إِنَّ الْأُمُورَ إِذَا اشْتَبَهَتْ اِعْتَبِرْ آخِرُهَا بِأَوَّلِهَا .

الشرح

روى : « إذا استبهمَّت » ، والمعنى واحد وهو حق ، وذلك أن المقدمات تدلّ على النتائج ، والأسباب تدلّ على المسببات ، وطالما كان الشيطان ليسا علةً ومعلولا ، وإنما بينهما أدنى ^(١) تناسب ، فيُستدلّ بحال أحدهما على حال الآخر ، وإذا كان كذلك واشتبهت أمورٌ على العاقل الفطن ولم يعلم إلى ماذا تتّول ، فإنه يُستدلّ على عواقبها بأوائلها وعلى خواتمها بفوائدها ، كالزعيم ذات السلطان الرّكك الضعيف السياسة ، إذا ابتدأت أمورٌ مملكته تضطرب ، واستبهم على العاقل كيف يكون الحال في المستقبل ، فإنه يجب عليه أن يعتبر أواخرها بأوائلها ، ويعلم أنه سيفضي أمرٌ ذلك الملك إلى انتشار وانحلال في مستقبل الوقت ، لأنّ الحركات الأولى مُنذرة بذلك ، وواعدة بوقوعه ، وهذا واضح ^(٢) .

الأفضل :

ومن خبرِ ضرارِ بنِ حمزةَ الضَّبَّابِيّ عندَ دخولهِ على معاويةَ ، ومسألتِهِ لَهُ عنْ أميرِ المؤمنينَ عليهِ السلامُ ، قالَ : فأشهدْ لقدْ رأيتُهُ في بعضِ موافقِهِ وقدْ أرخى الليلُ سُدُولَهُ وهو قائمٌ في محرابِهِ قابضٌ على لحيتهِ ، يَتَمَلَّمُ تَمَلُّمَ السَّليمِ ، وَيَبْكِي بُكاءَ الحزينِ ، وهو يقولُ :

يَا دُنْيَا إِلَيْكَ عَنِّي ، أَيُّ تَعَرَّضْتُ ، أَمْ إِلَى تَشَوَّفٍ ! لَا حَانَ حَيْنُكَ ، هَيْهَاتَ ، غُرَّتِي غَيْرِي ، لَا حَاجَةَ لِي فِيكَ ، قَدْ طَلَقْتُكَ ثَلَاثًا ، لَا رَجْعَةَ فِيهَا ، فَعَيْشُكَ قَصِيرٌ ، وَخَطَرُكَ بَاسِيرٌ ، وَأَمْلُكَ حَقِيرٌ . آهٍ مِنْ قَلَّةِ الزَّادِ ، وَطُولِ الطَّرِيقِ ، وَبُعْدِ السَّفَرِ ، وَعَظِيمِ الْمَوْرِدِ !

الشَّرْحُ :

السُّدُولُ : جمعُ سَدِيلٍ ، وهو ما أسدل على الهَوْدَجِ ، ويجوز في جَمْعِهِ أيضًا أُسْدَالٌ وسَدَائِلُ ، وهو ما هنا استِمَارَةٌ . والتَمَلُّمُ والتَمَلُّلُ أيضًا : عدمُ الاستقرار من المرض ، كأنه على مَلَّةٍ ، وهي الرَّمَادُ الحارُّ .

والسَّليمُ : الملسوع .

ويروى « تشوّقت » بالقاف .

وقوله : « لَا حَانَ حَيْنُكَ » ، دعاءٌ عليها ، أى لَا حَضَرَ وَقْتُكَ ، كما تقول : لَا كُنْتُ .

فأما ضِرَارُ بنِ ضَمْرَةَ ، فَإِنَّ الرِّيَاشِيَّ رَوَى خَبْرَهُ ، وَنَقَلَهُ أَنَا مِنْ كِتَابِ عَبْدِ اللَّهِ بنِ إِسْمَاعِيلَ بنِ أَحْمَدَ الحَلْبِيِّ فِي "التَّذْيِيلِ عَلَى نَهْجِ الْبَلَاغَةِ" ، قَالَ : دَخَلَ ضِرَارٌ عَلَى معاويةَ - وَكَانَ ضِرَارٌ مِنْ صَحَابَةِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ - فَقَالَ لَهُ معاويةُ : يَا ضِرَارُ ، صِفْ لِي عَلِيًّا ، قَالَ : أَوْتَعَفِنِي ! قَالَ : لَا أُعْفِيكَ ، قَالَ : مَا أَصَفَ مِنْهُ ! كَانَ ^(١) وَاللَّهِ شَدِيدَ الْقُوَى ، بَعِيدَ الْمَدَى ، يَتَفَجَّرُ الْعِلْمُ مِنْ أَنْحَائِهِ ، وَالْحِكْمَةُ مِنْ أَرْجَائِهِ ، حَسَنَ الْمَعَاشَرَةِ ، سَهْلَ الْمُبَاشَرَةِ ، خَشِنَ الْمَأْكَلَ ، قَصِيرَ الْمَلْبَسِ ، غَزِيرَ الْعَبْرَةِ ، طَوِيلَ الْفِكْرَةِ ، يَقْلَبُ كَفَّهُ ، وَيَخَاطِبُ نَفْسَهُ ، وَكَانَ فِينَا كَأَحَدِنَا ، يُجِيبُنَا إِذَا سَأَلْنَا ، وَيُبْتَدِئُنَا إِذَا سَكْتْنَا ، وَنَحْنُ مَعَ تَقْرِيْبِهِ لَنَا أَشَدَّ مَا يَكُونُ صَاحِبٌ لِصَاحِبٍ هَيْبَةً ، لَا نَبْتَدِئُهُ الْكَلَامَ لِعَظَمَتِهِ ، يُحِبُّ الْمَسَاكِينَ ، وَيَقْرُبُ أَهْلَ الدِّينِ ، وَأَشْهَدُ لَقَدْ رَأَيْتُهُ فِي بَعْضِ مَوَاقِفِهِ ... وَتَمَامُ الْكَلَامِ مَذْكُورٌ فِي الْكِتَابِ .

وَذَكَرَ أَبُو عَمْرٍو بنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي كِتَابِ "الْإِسْتِيعَابِ" ، هَذَا الْخَبَرَ ، فَقَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بنُ مُحَمَّدٍ بنِ يُوْسُفَ ، قَالَ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بنُ مَالِكٍ بنِ عَائِدٍ ، قَالَ : حَدَّثَنَا أَبُو الْحَسَنِ مُحَمَّدُ بنُ مُحَمَّدٍ بنِ مُقَلَّةِ الْبَغْدَادِيِّ بِمِصْرَ . وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بنُ الْحَسَنِ بنِ دُرَيْدٍ ، قَالَ : حَدَّثَنَا الْعُسْكَلِيُّ ، عَنْ الْحَرَمِازِيِّ ، عَنْ رَجُلٍ مِنْ هَمْدَانَ ، قَالَ : قَالَ معاويةُ لِضِرَارِ الضُّبَابِيِّ ^(٢) : يَا ضِرَارُ صِفْ لِي عَلِيًّا ، قَالَ : اعْفِنِي يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ قَالَ : لَتَصِفَنَّهُ ؛ قَالَ : أَمَا إِذَا لَابَدْتَ مِنْ وَصْفِهِ ، فَكَانَ وَاللَّهِ بَعِيدَ الْمَدَى ، شَدِيدَ الْقُوَى ، يَقُولُ فَضْلًا ، وَيَحْكُمُ عَدْلًا ، يَتَفَجَّرُ الْعِلْمُ مِنْ جَوَانِبِهِ ، وَتَنَاطِقُ الْحِكْمَةُ مِنْ نَوَاحِيهِ ، يَسْتَوْحِشُ مِنَ الدُّنْيَا وَزَهْرَتِهَا ، وَيَأْنَسُ بِاللَّيْلِ وَوَحْشَتِهِ ، [وَكَانَ] ^(٣) غَزِيرَ الْعَبْرَةِ ، طَوِيلَ الْفِكْرَةِ ، يُجِيبُهُ مِنَ اللَّبَاسِ مَا قَصُرَ ، وَمِنْ الطَّعَامِ مَا خَشِنَ . كَانَ فِينَا كَأَحَدِنَا ، يُجِيبُنَا إِذَا سَأَلْنَاهُ ، وَيُبْتَدِئُنَا إِذَا أُسْتَفْتَيْنَاهُ ؛ وَنَحْنُ وَاللَّهِ

(١) ب : « وَكَانَ » ، وَالصَّوَابُ مَا أَثْبَتَهُ (٢) فِي الْإِسْتِيعَابِ : « الصَّدَائِقُ » .

(٣) مِنَ الْإِسْتِيعَابِ

مع تقريبه إيانا ، وقربه منا ، لا نكاد نكلّمه هيبةً له . يعظم أهل الدين ، ويقرب المساكين . لا يطمع القويُّ في باطله ، ولا يئس الضعيفُ من عدله ؛ وأشهد لقد رأيته في بعض مواقفه وقد أرخى الليلُ سدوله ، وغارتِ نجومه ، قابضا على إحيته ، يتململ تتململ السليم^(١) ، ويمكي بكاء الحزين ، ويقول : يادُنْيا غُرِّي غَيْرِي ، أبي^(٢) تعرّضتِ ! أم إلى تشوّفتِ ! هيهاتَ هيهاتَ ! قد باينتُكِ ثلاثا لا رجعةَ لي فيها ، فعمركِ قصير ، وخطرُكِ حقير ! آه من قلة الزاد ، وبُعد السفر ، ووحشة الطريق ! فبكي معاويةُ وقال : رَحِمَ اللهُ أبا حسن ، كان والله كذلك ؛ فكيف حزنُك عليه يا ضرار ؟ قال : حزنُ مَنْ ذُبِحَ ولدُها في حجرها^(٣) .

(٢) الاستيعاب : « ألى » .

(١) السليم : اللدنيغ

(٣) الاستيعاب ١١٠٧ ، ١١٠٨ ، وهو أيضا في أمالي القالي ٢ : ١٤٧

الأصل

ومن كلامه عليه السلام للسائل السامى لما سأل : أأله مسيرنا إلى الشام بقضاء
من الله وقدر ؟ بعد كلام طويل هذا مختاره :

وَيْحَكَ ! لَعَلَّكَ ظَنَنْتَ قَضَاءَ لَازِمًا ، وَقَدَرًا حَاتِمًا ! لَوْ كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ ، لَبَطَلَ
الثَّوَابُ وَالْعِقَابُ ، وَسَقَطَ الْوَعْدُ وَالْوَعِيدُ ؛ إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ أَمَرَ عِبَادَهُ تَخْيِيرًا ، وَنَهَاهُمْ
تَحْذِيرًا ، وَكَفَلَ بِسِيرًا ، وَلَمْ يُكَلِّفْ عَسِيرًا ، وَأَعْطَى عَلَى الْقَلِيلِ كَثِيرًا ، وَلَمْ يُعْصَ
مَغْلُوبًا ، وَلَمْ يُطَعْ مُكْرِهًا ، وَلَمْ يُرْسَلِ الْأَنْبِيَاءُ لَعِبًا ، وَلَمْ يُنْزَلِ الْكُتُبَ لِلْعِبَادِ
عَبَثًا ، وَلَا خُلِقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ؛ ﴿ ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا
فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ﴾ .

الشرح :

قد ذكر شيخنا أبو الحسين رحمه الله هذا الخبر في كتاب " الغرر " ورواه عن
الأصمغ بن نباتة ، قال : قام شيخٌ إلى علي عليه السلام فقال : أخبرنا عن مسيرنا إلى
الشام ، أكان بقضاء الله وقدره ؟ فقال : والذي فلق الحبة ، وبرأ النسمة ، ما وطيننا
موطنًا ، ولا هبطنا وادياً إلا بقضاء الله وقدره . فقال الشيخ ! فعند الله احتسب عناي !
ما أرى لى من الأجر شيئاً ! فقال : مه أيها الشيخ ، لقد عظم الله أجركم في مسيركم وأتم
سائرهم ، وفي منصرفكم وأتم منصرفهم ، ولم تكونوا في شيء من حالاتكم مكرهين ،

ولا إليها مضطربين . فقال الشيخ : وكيف القضاء والقدر ساقاناً ؟ فقال : وَيَحْكُ ! لعلك ظننت قضاء لازماً ، وقدرًا حتمًا ! لو كان ذلك كذلك لبطل الثواب والعقاب ، والوعيد والوعيد ، والأمر والنهي ، ولم تأت لائمة من الله لمذنب ، ولا محمدا لمحسن ، ولم يكن المحسن أولى بالمدح من المسيء ، ولا المسيء أولى بالذم من المحسن ؛ تلك مقالة عبادة الأوثان ، وجنود الشيطان ، وشهود الزور ، وأهل العمى عن الصواب ، وهم قدريّة هذه الأمة ومجوسها ؛ إنّ الله سبحانه أمر تخييرا ، ونهى تحذيرا ، وكلف يسيرا ، ولم يعص مغلوبا ، ولم يطع مكرها ، ولم يرسل الرسل إلى خلقه عبثا ، ولم يخلق السموات والأرض وما بينهما باطلا ﴿ ذلك ظنّ الذين كفروا فويلّ للذين كفروا من النار ﴾ ^(١) فقال الشيخ : فما القضاء والقدر اللذان ما سیرنا إلا بهما ؟ فقال : هو الأمر من الله والحكم ، ثم تلا قوله سبحانه : ﴿ وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ﴾ ^(٢) ، فنهض الشيخ مسرورا وهو يقول :

أنت الإمام الذي نرجو بطاعته يوم النشور من الرحمن رضواناً
أوضحت من ديننا ما كان ملتبساً جزاك ربك عنا فيهِ إحساناً
ذكر ذلك أبو الحسين في بيان أن القضاء والقدر قد يكون بمعنى الحكم والأمر ،
وأنه من الألفاظ المشتركة .

الأصل :

خُذِ الْحِكْمَةَ أَتَى كَانَتْ ، فَإِنَّ الْحِكْمَةَ تَكُونُ فِي صَدْرِ الْمُنَافِقِ فَتَلَجَلَجُ فِي
صَدْرِهِ ، حَتَّى تَخْرُجَ فَتَسْكُنَ إِلَى صَوَاحِبِهَا فِي صَدْرِ الْمُؤْمِنِ .

قال الرضى رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى - وَقَدْ قَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي مِثْلِ ذَلِكَ : الْحِكْمَةُ
ضَالَّةُ الْمُؤْمِنِ ، فَخُذِ الْحِكْمَةَ وَلَوْ مِنْ أَهْلِ النِّفَاقِ .

الشرح :

خَطَبَ الْحِجَّاجُ فَقَالَ : إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنَا بِطَلَبِ الْآخِرَةِ ، وَكِفَانًا مِثْوَةَ الدُّنْيَا ، فَلَيْتَنَا
كُنْهِمْنَا مِثْوَةَ الْآخِرَةِ ، وَأَمَرَنَا بِطَلَبِ الدُّنْيَا !

فسمعها الحسن فقال : هذه ضالة المؤمن خرجت من قلب المنافق .

وكان سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ يُعْجِبُهُ كَلَامُ أَبِي حَمْزَةَ الْخَارِجِيِّ وَيَقُولُ : ضَالَّةُ الْمُؤْمِنِ عَلَى
لِسَانِ الْمُنَافِقِ . تَقْوَى اللَّهِ أَكْرَمُ سَرِيرَةٍ ، وَأَفْضَلُ ذَخِيرَةٍ ، مِنْهَا ثِقَةُ الْوَائِقِ ، وَعَلَيْهَا
مِقَّةُ الْوَامِقِ . لِيَعْمَلَ كُلُّ امْرِئٍ فِي مَكَانِ نَفْسِهِ وَهُوَ رَخِي اللَّبَبِ ، طَوِيلُ السَّبَبِ ،
لِيَعْرِفَ تَمَدُّ يَدِهِ ، وَمَوْضِعَ قَدَمِهِ ، وَلِيَحْذَرَ الزَّلَّلَ ، وَالْعِلَلَ الْمَانِعَةَ مِنَ الْعَمَلِ . رَحِمَ اللَّهُ
عَبْدًا آثَرَ التَّقْوَى ، وَأَسْتَشْعَرَ شِعَارَهَا ، وَاجْتَنَى ثِمَارَهَا ، بَاعَ دَارَ الْبَقَاءِ بِدَارِ الْآبَادِ ،
الدُّنْيَا كَرُوضَةٍ يُونُقُ مَرْعَاهَا ، وَتُعْجِبُ مَنْ رَأَاهَا ، تَمُجُّ عُرُوقُهَا الثَّرَى ، وَتَنْطَفِ
فُرُوعُهَا بِاللَّدَى ، حَتَّى إِذَا بَلَغَ الْعُشْبُ إِنَاهُ ، وَأَتَمَّهِ الزُّبْرَجُ مُنْتَهَاهُ ، ضَعُفَ الْعُمُودُ ،
وَذَوَى الْعُودُ ، وَتَوَلَّى مِنَ الزَّمَانِ مَا لَا يَبُودُ ؛ فَخَتَّتِ الرِّيحُ الْوَرَقَ ، وَفَرَّقَتْ مَا كَانَ اتَّسَقَ ،
فَأَصْبَحَتْ هَشِيمًا ، وَأُمْسَتْ رَمِيمًا .

الأضل :

قِيَمَةُ كُلِّ أَمْرٍ مَا يُحْسِنُهُ .

قَالَ الرَّضَى رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : وَهَذِهِ الْكَلِمَةُ الَّتِي لَا تُصَابُ لَهَا قِيَمَةٌ ، وَلَا تُوزَنُ بِهَا حِكْمَةٌ ، وَلَا تُقَرَّنُ إِيْنَهَا كَلِمَةٌ .

الشنخ :

قَدْ سَلَفَ لَنَا فِي فَضْلِ الْعِلْمِ أَقْوَالٌ شَافِيَةٌ ، وَنَحْنُ نَذْكُرُ هَاهُنَا نَكْتًا أُخْرَى .
يَقَالُ : إِنَّ مِنْ كَلَامِ أَرْدَشِيرَ بْنِ بَابِكٍ فِي رِسَالَتِهِ إِلَى أَبْنَاءِ الْمُلُوكِ : بِحَسَبِكُمْ دَلَالَةٌ عَلَى فَضْلِ الْعِلْمِ أَنَّهُ مَمْدُوحٌ بِكُلِّ لِسَانٍ ، يَتَبَرَّزُ بِهِ غَيْرُ أَهْلِهِ ، وَيَدَّعِيهِ مَنْ لَا يِلْصُقُ بِهِ . قَالَ : وَبِحَسَبِكُمْ دَلَالَةٌ عَلَى غَيْبِ الْجَهْلِ أَنَّ كُلَّ أَحَدٍ يَنْتَفِي مِنْهُ ، وَيَغْضَبُ أَنْ يُسَمَّى بِهِ .

وَقِيلَ لِأَنُوشَرَوَانَ : مَا بَالُكُمْ لَا تَسْتَفِيدُونَ مِنَ الْعِلْمِ شَيْئًا إِلَّا زَادَكُمْ ذَلِكَ عَلَيْهِ حِرْصًا ؟ قَالَ : لِأَنَّا لَا نَسْتَفِيدُ مِنْهُ شَيْئًا إِلَّا زَادَنَا بِهِ رِفْعَةً وَعِزًّا . وَقِيلَ لَهُ : مَا بَالُكُمْ لَا تَأْتَفُونَ مِنَ التَّعَلُّمِ مِنْ كُلِّ أَحَدٍ ؟ قَالَ : لَعَلِمْنَا أَنَّ الْعِلْمَ نَافِعٌ مِنْ حَيْثُ أُخِذَ .

وَقِيلَ لِبُزْجِيهِرَ : بِمِ أَدْرَكَتَ مَا أَدْرَكَتَ مِنَ الْعِلْمِ ؟ قَالَ : بِيَكُورٍ كُبُكُورِ الْغُرَابِ ، وَحِرْصٍ كَحِرْصِ الْخَنَزِيرِ ، وَصَبْرٍ كَصَبْرِ الْحِمَارِ .

وَقِيلَ لَهُ : الْعِلْمُ أَفْضَلُ أَمْ الْمَالُ ؟ فَقَالَ : الْعِلْمُ ، قِيلَ : فَمَا بَالُنَا نَرَى أَهْلَ الْعِلْمِ عَلَى

أبواب أهل المال أكثر مما نرى أصحاب الأموال على أبواب العلماء ! قال : ذاك أيضا عائد إلى العلم والجهل ، وإنما كان كما رأيتم ، لعلم العلماء بالحاجة إلى المال ، وجهل أصحاب المال بفضيلة العلم .

وقال الشاعر :

تَعْلَمُ فليس المرءُ يُخْلَقُ عالِمًا وليس أخو علمٍ كمن هوَ جاهلٌ
وإن كبيرَ القَوْمِ لا عِلْمَ عنده صغيرٌ إذا التفتَ عليه المحافلُ

الأصل :

أَوْصِيَكُمْ بِخَمْسٍ لَوْ ضَرَبْتُمْ إِلَيْهَا آبَاطَ الْإِبِلِ لَكَانَتْ لِذَلِكَ أَهْلًا : لَا يَرْجُونَ أَحَدًا مِنْكُمْ إِلَّا رَبَّهُ ، وَلَا يَخَافَنَّ إِلَّا ذَنْبَهُ ، وَلَا يَسْتَخِينَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمْ إِذَا سُئِلَ عَمَّا لَا يَعْلَمُ أَنْ يَقُولَ : لَا أَعْلَمُ ، وَلَا يَسْتَخِينَنَّ أَحَدٌ إِذَا لَمْ يَعْلَمْ الشَّيْءَ أَنْ يَتَعَلَّمَهُ ، وَعَلَيْكُمْ بِالصَّبْرِ ، فَإِنَّ الصَّبْرَ مِنَ الْإِيمَانِ كَالرَّأْسِ مِنَ الْجَسَدِ ، وَلَا خَيْرَ فِي جَسَدٍ لَا رَأْسَ مَعَهُ ، وَلَا خَيْرَ فِي إِيمَانٍ لَا صَبْرَ مَعَهُ .

الشرح :

قد تقدم الكلام في جميع الحكم المنطوية عليها هذا الفصل ؛ وقال أبو العتاهية :

والله لا أرجو سواك ولا أخاف سواي
فاغفر ذنوبي يا رحيم فانت ستار العيوب

وكان يقال : من استخيا من قول : « لا أدرى » كان كمن يستحي من كشف ركبته ، ثم يكشف سوءته ، وذلك لأن من أمتنع من قول : « لا أدرى » وأجاب بالجهل والخطأ فقد واقع ما يجب في الحقيقة أن يستحيا منه ، وكف عما ليس بواجب أن يستحيا منه ، فكان شبيها بما ذكرناه في الرُّكبة والعورة .

وكان يقال : يحسن بالإنسان التعلم ما دام يقبح منه الجهل ، وكما يقبح منه الجهل ما دام حيًا كذلك يحسن به التعلم ما دام حيًا .

وأما الصبر فقد سبق فيه كلام مُقنع ، وسيأتي فيما بعد جملة من ذلك .

الأضل :

وقال عليه السلام لرجل أفرط في الثناء عليه - وكان له مئتمها : أنا دون ما تقول ، وفوق ما في نفسك .

الشيخ :

قد سبق منا قول مقنع في كراهية مدح الإنسان في وجهه .

وكان عمر جالساً وعنده الدرة ، إذ أقبل الجارود العبدى ، فقال رجل : هذا الجارود سيد ربيعة ؛ فسمِعها عمرُ ومن حوله ، وسمِعها الجارود ، فلما دنا منه خَفَقَه بالدرة فقال : ما لي ولك يا أمير المؤمنين ! قال : ما لي ولك ! أما لقد سمعتها ؛ قال : وما سمعتها فه ! قال : ليخالطن قلبك منها شيء ، وأنا أحب أن أطأطأ منك .

وقالت الحكماء : إياه يحدث للممدوح في وجهه أمران مهلكان : أحدهما الإعجاب بنفسه ، والثاني إذا أثنى عليه بالدين أو العلم فترَوَّقلَ اجتهدُه ، ورضى عن نفسه ، ونقص تسميرُه وجِدُّه في طلب العلم والدين ، فإنه إنما يتشمر من رأى نفسه مقصراً فأما مَنْ أطلقت الألسنُ بالثناء عليه ، فإنه يظن أنه قد وصل وأدرك ، فيقل اجتهدُه ، ويتكل على ما قد حصل له عند الناس ؛ ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم لمن مدح إنساناً كاد

يَسْمَعُهُ : « وَيَنْحُكُ ! قَطَعْتَ عُنُقَ صَاحِبِكَ ، لَوْ سَمِعَهَا لِمَا أَفْلَحَ » .

فَأَمَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَهُ : « وَفَوْقَ مَا فِي نَفْسِكَ » ، فَإِنَّهُ إِنَّمَا أَرَادَ أَنْ يَنْبَهَهُ عَلَى أَنَّهُ قَدْ عَرَفَ أَنَّهُ كَانَ يَقَعُ فِيهِ ، وَيَنْحَرِفُ عَنْهُ ، وَإِنَّمَا أَرَادَ تَعْرِيفَهُ ذَلِكَ لِمَا رَأَاهُ مِنَ الْمَصْلَحَةِ ، إِمَّا لَظَنَهُ أَنَّهُ يَقْلَعُ عَمَّا كَانَ يَذَمُّهُ بِهِ ، أَوْ لِيُعْلِمَهُ بِتَعْرِيفِهِ أَنَّهُ قَدْ عَرَفَ ذَلِكَ ، أَوْ لِيَخَوِّفَهُ وَيَزْجُرَهُ ، أَوْ لغير ذلك .

الأضل :

بَقِيَّةُ السَّيْفِ أُنْمَى عَدَدًا ، وَأَكْثُرُ وَلَدًا .

الشنج :

قال شيخنا أبو عثمان : ليته لما ذَكَرَ الْحَكَمَ ذَكَرَ الْعِلَّةَ !

ثم قال : قد وجدنا مصداق قوله في أولاده وأولاد الزبير وبنى المهلب وأمثالهم ممن أسرع القتلُ فيهم .

وَأُنَى زِيَادٌ بِامْرَأَةٍ مِنَ الْخَوَارِجِ فَقَالَ لَهَا : أَمَا وَاللَّهِ لَأُخْصِدَنَّكُمْ حَصْدًا ، وَلَأَفْنِيَنَّكُمْ عَدَا ، فَقَالَتْ : كَلَّا إِنَّ الْقَتْلَ لَيَزُرُّعُنَا ، فَلَمَّا هَمَّ بِقَتْلِهَا تَسْتَرَتْ بِثَوْبِهَا ، فَقَالَ : اهْتَكُوا سِتْرَهَا لَحَاها اللَّهُ ^(١) ! فَقَالَتْ : إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْتِكُ سِتْرَ أَوْلِيائِهِ ، وَلَكِنْ اتَى هُتَكَ ^(٢) سِتْرُهَا عَلَى يَدِ ابْنِهَا سُمَيَّةَ ، فَقَالَ : عَجِّلُوا قَتْلَهَا أَبْعَدَهَا اللَّهُ ! فَقُتِلَتْ .

(١) لحاها الله ، أى قبجه ونعنه . (٢) : هتكت .

الأصل :

مَنْ تَرَكَ قَوْلَ : « لَا أُدْرِى » أُصِيبَتْ مَقَاتِلُهُ .

الشرح :

جاءت امرأة إلى بُزْرُ جَمْهَرٍ ، فسألته عن مسألة فقال : لا أدري ، فقالت : أيعطيكَ
الملكُ كلَّ سنةٍ كذا كذا وتقول : لا أدري ؛ فقال : إنما يعطينى الملك على ما أُدْرِى ،
ولو أعطانى على ما لا أُدْرِى لما كفانى بيت ماله .

وكان يقول : قولُ « لَا أَعْلَمُ » نِصفُ العلمِ .

وقال بعضُ الفضلاء : إذا قال لنا إنسانٌ : « لَا أُدْرِى » عَلَّمَنَاهُ حتى يدْرِى ، وإن
قال : أدري ، امتحنَاهُ حتى لا يدْرِى .

الأفضل :

رَأَى الشَّيْخُ أَحَبَّ إِلَى مِنْ جَلَدِ الْفَلَامِ .
وَيُرْوَى : « مِنْ مَشْهَدِ الْفَلَامِ » .

الشرح :

إنما قال كذلك لأنَّ الشيخ كثيرُ التجربة ، فيبلغ من العَدُوِّ برأيه ما لا يبلغ بشجاعته
الفلام الحدَّث غير الجربِّ ، لأنه قد يفرُّ بنفسه فيهلك ويُهْلِك أصحابه ، ولا ريبَ أنَّ الرأى
مقدَّم على الشجاعة ، ولذلك قال أبو الطيّب :

الرأى قبلَ شجاعةِ الشُّجَمَانِ هو أولُّ وهى الحلُّ الثانى ^(١)
فإذا هما اجتمعَا لنفسٍ مرّةٍ بلغتُ من العلياء كلَّ مكانٍ ^(٢)
ولربِّما طعنَ الفتى أقرانه بالرأى قبلَ تطاعنِ الأقرانِ
لولا العقولُ لكانَ أدنى ضيغمٍ أدنى إلى شرفٍ من الإنسانِ
ولما تفاضلت الرجالُ ودبَّرتُ أبدى الكُماةِ عِوَالِي المُرَانِ

ومِنْ وصايا أبرويز إلى ابنه شيرويه : لا تستعمل على جيشك غلاما غمرا ترِّفا ،
قد كثر إعجابه بنفسه ، وقلَّت تجاربه في غيره ، ولا هرِّما كبيرا مدبرا قد
أخذ الدهرُ من عقلي ، كما أخذتِ السنُّ من جسمي ؛ وعليك بالكهول
ذوى الرأى !

(١) ديوانه ٤ : ١٧٤ ، ١٧٥ (٢) النفس المرة : القوية الشديدة . من قوله تعالى « ذو مرة فاستوى »

وقال لقيط بن يعمر الإيادي في هذا المعنى :

وَقَالُوا أَمْرُكُمْ لِلَّهِ دَرُّكُمْ رَحْبَ الذَّرَاعِ بِأَمْرِ الْحَرْبِ مِضْطَلَعًا^(١)
 لَا مُتَرَفًا إِنْ رَخَاءَ الْعَيْشِ سَاعِدَهُ وَلَا إِذَا عَصَ مَكْرُوهُ بِهِ خَشَعًا^(٢)
 مَا زَالَ يَحْلُبُ هَذَا الدَّهْرُ أَشْطَرَهُ يَكُونُ مُتَبِّعًا طَوْرًا وَمُتَّبَعًا^(٣)
 حَتَّى اسْتَمَرَ عَلَى شَرْزٍ مَرِيرَةٍ مُسْتَحْكِمَ الرَّأْيِ لَا قَحْمَ وَلَا ضَرَعًا^(٤)

(١) مختارات ابن الشجري ١ : ٥ : مضطلعا ، من الضلعة ؛ وهي القوة .

(٢) خشم ، أى خضع للأمر .

(٣) ابن الشجري : « ما انفك يحلب » .

(٤) الشزر : قتل الجبل مما يلي اليسار والقحم : الشيخ الكبير السن المهم . والضرع : الرجل الضعيف .

الأصل :

عَجِبْتُ لِمَنْ يَقْنَطُ وَمَعَهُ الاسْتِغْفَارُ .

الشرح :

قالوا : الاستغفار حَوَاسُ الذُّنُوبِ .

وقال بعضهم : العبدُ بين ذَنْبٍ وَنِعْمَةٍ لَا يُصْلِحُهُمَا إِلَّا الشُّكْرُ وَالِاسْتِغْفَارُ .

وقال الربيع بن خثعم^(١) : « لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ » فَيَكُونُ ذَنْبًا

وَكَذِبًا إِنْ لَمْ يَفْعَلْ ، وَلَكِنْ لِيَقُلْ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَتُبْ عَلَيَّ .

وقال الفضيل : الاستغفار بلا إِقْلَاعٍ^(٢) تَوْبَةُ الْكَذَّابِينَ .

وقيل : مَنْ قَدَّمَ الاسْتِغْفَارَ عَلَى النَّدَمِ ، كَانَ مُسْتَهْزَأًا بِاللَّهِ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ .

(١) كذا في ١ ، وفي ب : « خثيم » . (٢) الإقلاع : ترك الذنوب

الأفضل :

ومكى عنه أبو جعفر محمد بن على الباقر عليهما السلام أنه طاب عليه السلام قال :

كَانَ فِي الْأَرْضِ أَمَانَانِ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ ، وَقَدْ رُفِعَ أَحَدُهُمَا ، فَذُوقَكُمْ الْآخَرَ
فَتِمَسَّكُوا بِهِ ، أَمَّا الْأَمَانُ الَّذِي رُفِعَ فَهُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَأَمَّا
الْأَمَانُ الْبَاقِي فَلَا اسْتِغْفَارَ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ
اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ ^(١) .

قال الرضیَّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : وَهَذَا مِنْ تَحَايِنِ الاسْتِخْرَاجِ ، وَلَطَائِفِ
الاسْتِنْبَاطِ .

الشَّيْخُ :

قال قومٌ من المفسِّرين : قوله : ﴿ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ ، فِي مَوْضِعِ الْحَالِ ، وَالْمُرَادُ نَفِي
الاستغفار عنهم ، أَيْ لَوْ كَانُوا مِمَّنْ يَسْتَغْفِرُونَ لَمَّا عَذِّبَهُمْ ، وَهَذَا مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَمَا
كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلِهَا مُصْلِحُونَ ﴾ ^(٢) ؛ فَكَأَنَّهُ قَالَ : لَكِنِّهِمْ لَا يَسْتَغْفِرُونَ
فَلَا انْتِفَاءَ لِلْعَذَابِ عَنْهُمْ .

وقال قوم : معناه ، وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَفِيهِمْ مَنْ يَسْتَغْفِرُ وَهُمْ الْمُسْلِمُونَ بَيْنَ أَظْهَرِهِمْ
مِمَّنْ تَخَلَّفَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٣) مِنَ الْمُسْتَضْعَفِينَ ^(٤) .

(١) سورة الأنفال ٣٣

(٢) (٣ - ٣) ساقط من ١

(٣) سورة هود ١١٧ .

ثم قال : ﴿ وَمَا لَهُمْ إِلَّا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ ﴾ ^(١) ، أى ولأى سَبَب لا يعذبهم الله مع وجود ما يقتضى العذاب ، وهو صدّهم المسلمين والرّسول عن البيت فى عام الحديبية ! وهذا يدلّ على أن ترتيب القرآن ليس على ترتيب الوقائع والحوادث ، لأنّ سورة الأنفال نزلت عقيب وقعة بدرٍ فى السّنة الثانية من الهجرة ، وصدّ الرّسول صلى الله عليه وآله عن البيت كان فى السّنة السادسة ، فكيف يحمل آية نزلت فى السّنة السادسة فى سورة نزلت فى السّنة الثانية !

وفى القرآن كثيرٌ من ذلك ، وإِنما رتبّه قومٌ من الصّحابة فى أيام عثمان .

(١) سورة الأنفال ٣٤ .

الْأَصْلُ :

مَنْ أَصْلَحَ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ أَصْلَحَ اللَّهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ .
 وَمَنْ أَصْلَحَ أَمْرَ آخِرَتِهِ أَصْلَحَ اللَّهُ أَمْرَ دُنْيَاهُ .
 وَمَنْ كَانَ لَهُ مِنْ نَفْسِهِ وَاعِظٌ ، كَانَ عَلَيْهِ مِنَ اللَّهِ حَافِظٌ .

الشَّرْحُ :

مِثْلُ الْكَلِمَةِ الْأُولَى قَوْلُهُمْ : رِضَا الْمَخْلُوقِينَ عُنْوَانُ رِضَا الْخَالِقِ ؛ وَجَاءَ فِي الْحَدِيثِ الْمَرْفُوعِ : « مَا مِنْ وَالٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَّا أَرْضَى عَنْهُ رِعْيَتَهُ » .

وَمِثْلُ الْكَلِمَةِ الثَّانِيَةِ دُعَاؤُهُمْ بَعْضُهُمْ فِي قَوْلِهِ :

أَنَا شَاكِرٌ أَنَا مَادِحٌ أَنَا حَامِدٌ أَنَا خَائِفٌ أَنَا جَائِعٌ أَنَا عَارٍ

هِيَ سَتَّةٌ وَأَنَا الضَّمِينُ بِنِصْفِهَا فَكُنِ الضَّمِينِ بِنِصْفِهَا يَا بَارِي

وَمِثْلُ الْكَلِمَةِ الثَّالِثَةِ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ

مُحْسِنُونَ ﴾ ^(١) .

الأضل :

الْفَقِيهُ كُلُّ الْفَقِيهِ مَنْ لَمْ يُقْنَطِ النَّاسَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ، وَلَمْ يُؤْيِسْهُمْ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ ، وَلَمْ يُؤْمَنْهُمْ مِنْ مَكْرِ اللَّهِ .

الشنخ :

قَالَ مَوْضِعٌ مِنَ الْكِتَابِ الْعَزِيزِ يَذْكُرُ فِيهِ الْوَعِيدُ إِلَّا وَيَمْرُجُهُ بِالْوَعْدِ ، مِثْلُ أَنْ يَقُولَ : « إِنَّهُ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ » ثُمَّ يَقُولُ : « وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ » ، وَالْحِكْمَةُ تَقْتَضِي هَذَا لِيَكُونَ الْمَكْلَفُ مَتَرَدِّدًا بَيْنَ الرَّغْبَةِ وَالرَّهْبَةِ .

وَيَقُولُونَ فِي الْأَمْثَالِ الْمُرْمُوزَةِ : لَقِيَ مُوسَى وَهُوَ ضَاكِكٌ مُسْتَبْشِرٌ عِيسَى وَهُوَ كَالِحٌ قَاطِبٌ ، فَقَالَ عِيسَى : مَا لَكَ كَأَنَّكَ آمِنٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ ؟ فَقَالَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : مَا لَكَ كَأَنَّكَ آيِسٌ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ ! فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِمَا : مُوسَى أَحْبَبَكُمَا إِلَى شِعَارَا ، فَإِنِّي عِنْدَ حُسْنِ ظَنِّ عَبْدِي بِي .

وَاعْلَمْ أَنَّ أَصْحَابَنَا وَإِنْ قَالُوا بِالْوَعِيدِ ؛ فَإِنَّهُمْ لَا يُؤْبِسُونَ أَحَدًا وَلَا يَقْنَطُونَهُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ، وَإِنَّمَا يَحْتَمُونَ عَلَى التَّوْبَةِ ، وَيَخَوِّفُونَهُ إِنْ مَاتَ مِنْ غَيْرِ تَوْبَةٍ ، وَبِحَقِّ مَا قَالِ شَيْخُنَا أَبُو الْهَذِيلِ : لَوْلَا مَذْهَبُ الْإِرْجَاءِ لَمَّا عُصِيَ اللَّهُ فِي الْأَرْضِ ؛ وَهَذَا لَا رَيْبَ فِيهِ ، فَإِنَّ أَكْثَرَ الْعُصَاةِ إِنَّمَا يُعْمَلُونَ عَلَى الرَّحْمَةِ ، وَقَدْ أُشْتَهَرَ

وأستفاض بينَ الناس أنَّ الله تعالى يَرَحِمَ المذنبين ، فَإِنَّهُ وإن كان هُنَاكَ عِقَاب
فَأَوْقَاتًا معدودة ، ثُمَّ يخرجون إلى الجنة ، والنفوس تُحِبُّ الشهوات العاجلة ،
فتتَهافتُ الناس على المَعَاصِي وبلوغِ الشَّهَوَاتِ والمآرب ، معوِّلين على ذلك ،
فلولا قولُ المرجئة وظهورُهُ بين الناس لكان العصيانُ إِمَّا معدوما ،
أو قليلًا جدًّا .

الأضل :

أَوْضَعُ الْعِلْمَ مَا وَقَفَ عَلَى اللِّسَانِ ، وَأَرْفَعُهُ مَا ظَهَرَ فِي الْجَوَارِحِ وَالْأَرْكَانِ .

الشيخ :

هذا حق ، لأنَّ العالمَ إذا لم يَظْهَرِ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا لِقَلَقَةٍ لِسَانِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ تَظْهَرَ مِنْهُ الْعِبَادَاتُ ، كَانَ عَالِمًا نَاقِصًا ، فَأَمَّا إِذَا كَانَ يُفِيدُ النَّاسَ بِالْفَاظِ وَمِنْطَقِهِ ، ثُمَّ يَشَاهِدُهُ النَّاسُ عَلَى قَدَمٍ عَظِيمَةٍ مِنَ الْعِبَادَةِ ، فَإِنَّ النِّفْعَ يَكُونُ بِهِ عَامًّا تَامًّا ، وَذَلِكَ لِأَنَّ النَّاسَ يَقُولُونَ : لَوْ لَمْ يَكُنْ يَعْتَقِدُ حَقِيقَةً مَا يَقُولُهُ ، لَمَا أَذَابَ نَفْسَهُ هَذَا الدَّاءُ .

وَأَمَّا الْأَوَّلُ فَيَقُولُونَ فِيهِ : كُلُّ مَا يَقُولُهُ نِفَاقٌ وَبَاطِلٌ ، لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ يَعْتَقِدُ حَقِيقَةً^(١) مَا يَقُولُ لَأَخَذَ بِهِ ، وَلَظْهَرَ ذَلِكَ فِي حَرَكَاتِهِ ، فَيَقْتَدُونَ بِفِعْلِهِ لَا بِقَوْلِهِ ، فَلَا يَشْتَغِلُ^(٢) أَحَدٌ مِنْهُمْ بِالْعِبَادَةِ وَلَا يَهْتَمُّ بِهَا .

الأصل :

إِنَّ هَذِهِ الْقُلُوبَ تَمَلُّ كَمَا تَمَلُّ الْأَبْدَانُ ، فَابْتَغُوا لَهَا طَرَائِفَ الْحِكْمَةِ .

البيان :

لوقال : إنها تَمَلُّ كما تَمَلُّ الأبدان ، فأحضوا^(١) كما نقل عن غيره لمحل ذلك على أنه أراد نقلها إلى الفكاهات والأخبار والأشعار ، ولكنه لم يقل ذلك ، ولكن قال : « فابْتَغُوا لَهَا طَرَائِفَ الْحِكْمَةِ » ، فَوَجَبَ أَنْ يُحْمَلَ كَلَامُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى أَنَّهُ أَرَادَ أَنَّ الْقُلُوبَ تَمَلُّ مِنَ الْأَنْظَارِ الْعَقْلِيَّةِ ، فِي الْبَرَاهِينِ الْكَلَامِيَّةِ عَلَى التَّوْحِيدِ وَالْعَدْلِ ، فَابْتَغُوا لَهَا عِنْدَ مَلَالِهَا طَرَائِفَ الْحِكْمَةِ ، أَيْ الْأَمْثَالَ الْحَكْمِيَّةَ الرَّاجِعَةَ إِلَى الْحِكْمَةِ الْخَلْقِيَّةِ ، كَمَا نَحْنُ ذَاكِرُوهُ فِي كَثِيرٍ مِنْ فُصُولِ هَذَا الْبَابِ ، مِثْلَ مَدْحِ الصَّبْرِ ، وَالشَّجَاعَةِ ، وَالزَّهْدِ ، وَالْعِفَّةِ ، وَذَمِّ الْغَضَبِ ، وَالشَّهْوَةِ ، وَالْهَوَى ، وَمَا يَرْجِعُ إِلَى سِيَاسَةِ الْإِنْسَانِ نَفْسَهُ ، وَوَلَدِهِ ، وَمَنْزِلِهِ ، وَصَدِيقِهِ ، وَسُلْطَانِهِ ، وَنَحْوِ ذَلِكَ ؛ فَإِنَّ هَذَا عِلْمٌ آخَرٌ وَفَنٌّ آخَرٌ ، لَا تَحْتَاجُ الْقُلُوبُ فِيهِ إِلَى فِكْرٍ وَأُسْتَنْبَاطٍ ، فَتَتَعَبُ وَتَكِلُّ بِتَرَادُفِ النَّظَرِ وَالتَّأَمُّلِ عَلَيْهَا ، وَفِيهِ أَيْضًا لَذَّةٌ عَظِيمَةٌ لِلنَّفْسِ .

وقد جاء في إجماع النَّفْسِ كثيرٌ .

قال بعضهم : رَوَّحُوا الْقُلُوبَ بِرَوَاتِعِ^(٢) الذِّكْرِ .

(١) يقال : أحض القوم إحاضا ؛ إذا أفاضوا فيما يؤنسهم من الحديث والكلام ، كما يقال : فكه ومتفكه .

(٢) د : د : « تمي » .

وعن سلمان! الفارسيّ : أنا أحتسب نوّمتي كما أحتسب قوّمتي .
وقال عمرُ بنُ عبد العزيز : إنّ نفسي راحِلتي ، إنّ كلّفتُها فوقَ طاقتها انقطعتُ بي .
وقال بعضهم : روّحوا الأذهان ، كما تروّحوا الأبدان .
وقال أردشيرُ بنُ بابك : إنّ للآذان حجّةً ، وللقلوب مَلّةٌ ؛ ففرّقوا بين الحكّمتين^(١)
بلهوّ يَكُنْ ذلك استِجماماً .

(١) د : « الحكّمين » .

الأفضل :

لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفِتْنَةِ ، لِأَنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ إِلَّا وَهُوَ مُشْتَمِلٌ عَلَى فِتْنَةٍ وَلَكِنْ مَنْ اسْتَعَاذَ فَلَيْسَتْ عَلَيْهِ مِنْ مُضِلَّاتِ الْفِتَنِ ، فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ يَقُولُ : ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ ﴾ . وَمَعْنَى ذَلِكَ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ يَخْتَبِرُ عِبَادَهُ بِالْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ لِيَتَبَيَّنَ السَّاخِطُ لِرِزْقِهِ ، وَالرَّاضِيَ بِقِسْمِهِ ، وَإِنْ كَانَ سُبْحَانَهُ أَعْلَمُ بِهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ، وَلَكِنْ لِيَتَّظَهَرَ الْأَفْعَالُ الَّتِي بِهَا يَسْتَحِقُّ الثَّوَابَ وَالْعِقَابَ ، لِأَنَّ بَعْضَهُمْ يُحِبُّ الذُّكُورَ وَيَكْرَهُ الْإِنَاثَ ، وَبَعْضُهُمْ يُحِبُّ تَنْمِيرَ الْمَالِ ، وَيَكْرَهُ انْتِلاَمَ الْحَالِ .

قَالَ الرَّضِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : وَهَذَا مِنْ غَرِيبِ مَا سَمِعَ مِنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي التَّفْسِيرِ .

الشَّرْحُ

الفتنة لفظٌ مشتركٌ ؛ فتارةً تُطْلَقُ عَلَى الْجَائِحَةِ وَالْبَلِيَّةِ تَصِيبُ الْإِنْسَانَ ، تَقُولُ : قَدْ افْتَتَنَ زَيْدٌ وَفُتِنَ فَهُوَ مَفْتُونٌ إِذَا أَصَابَتْهُ مُصِيبَةٌ فَذَهَبَ مَالُهُ أَوْ عَقْلُهُ ، أَوْ نَحْوُ ذَلِكَ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ^(١) ﴾ يَعْنِي الَّذِينَ عَذَّبُوهُمْ بِمَكَّةَ لِيَرْتَدَّوْا عَنِ الْإِسْلَامِ ، وَتَارَةً تُطْلَقُ عَلَى الْاِخْتِبَارِ وَالْامْتِحَانِ ، يُقَالُ : فَتَنْتُ الذَّهَبَ إِذَا أَدْخَلْتَهُ النَّارَ لَتَنْظُرَ مَا جَوْدَتُهُ ، وَدِينَارٌ مَفْتُونٌ ، وَتَارَةً تُطْلَقُ عَلَى الْإِحْرَاقِ ؛ قَالَ تَعَالَى :

﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ﴾^(١) وورق مفتون ، أى فِضَّة مُحَرَّقة ، ويقال للحَرَّة : فِتْنين
 كَانَ حِجَارَتَهَا مُحَرَّقة ، وتارة تُطْلَق على الضلال ، يقال رجلٌ فاتن ومُفتن ، أى مُضِلٌّ
 عن الحقِّ جاء مُثَلَّثًا ورُبَاعِيًّا ؛ قال تعالى : ﴿مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ﴾ * إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ
 الْجَحِيمِ^(٢) أى بمضلين ، وقرأ قومٌ «مفتنين» ، فمن قال : إني أعوذُ بك من الفِتْنَةِ ،
 وأرادَ الجائِحةَ ، أو الإِحراقَ أو الضلالَ ، فلا بأس بذلك ، وإن أراد الاختبار والامتحانَ
 فغيرُ جائزٍ ، لأنَّ الله تعالى أعلمُ بالمصلحة ، وله أن يختبر عباده لا ليعلمَ حالهم ، بل ليعلمَ
 بعضُ عباده حالَ بعض ، وعندى أن أصلَ اللَّفْظَةِ هو الاختبار والامتحان ، وأنَّ
 الاعتبارَ الأخرى راجعة إليها ، وإذا تأملتَ علمتَ صحَّةَ ما ذكرناه .

الأفضل :

وسُئِلَ عَنِ الْخَيْرِ مَا هُوَ ؟

فَقَالَ : لَيْسَ الْخَيْرُ أَنْ يَكْثُرَ مَالُكَ وَوَلَدُكَ ، وَلَكِنَّ الْخَيْرُ أَنْ يَكْثُرَ عِلْمُكَ ،
وَأَنْ بَعْظُكُمْ حِلْمُكَ ، وَأَنْ تُبَاهِيَ النَّاسَ بِعِبَادَةِ رَبِّكَ ، فَإِنْ أَحْسَنْتَ حَمَدَتَ اللَّهَ ، وَإِنْ
أَسَأْتَ اسْتَغْفَرْتَ اللَّهَ . وَلَا خَيْرَ فِي الدُّنْيَا إِلَّا لِرَجُلَيْنِ : رَجُلٍ أَذْنَبَ ذُنُوبًا فَهُوَ
يَتَذَكَّرُهَا بِالتَّوْبَةِ ، وَرَجُلٍ يُسَارِعُ فِي الْخَيْرَاتِ ؛ وَلَا يَقِلُّ عَمَلٌ مَعَ التَّقْوَى ، وَكَيْفَ
يَقِلُّ مَا يَقْبَلُ !

الشرح

قد قال الشاعر لهذا المعنى :

ليس السعيدُ الذي دُنِيَاهُ تُسَعِدُهُ بل السعيد الذي يَنْجُو مِنَ النَّارِ

قوله عليه السلام : « وَلَا يَقِلُّ عَمَلٌ مَعَ التَّقْوَى » ، أى مع اجتناب الكبائر ،
لأنه لو كان مُوقِعاً لِكَبِيرَةٍ لَمَا تَقَبَّلَ مِنْهُ عَمَلٌ أَصْلاً عَلَى قَوْلِ أَصْحَابِنَا ، فَوَجِبَ أَنْ يَكُونَ
المراد بالتقوى اجتناب الكبائر ؛ فَأَمَّا مَذْهَبُ الْمَرْجِيئةِ فَإِنَّهُمْ يَحْمِلُونَ التَّقْوَى هَاهُنَا عَلَى
الإسلام ، لِأَنَّ الْمُسْلِمَ عِنْدَهُمْ تَتَقَبَّلُ أَعْمَالُهُ ، وَإِنْ كَانَ مُوَاقِعاً لِلْكَبَائِرِ .

فإن قلت : فهل يجوز حملُ لفظة « التقوى » على حقيقتها ، وهى الخوف ؟

قلت : لا . أما على مذهبنا فلأن من يخافُ اللهُ ويواقعُ الكبائرَ لَا تَتَقَبَّلُ أَعْمَالُهُ ،

وأما مذهب المرجئة فلا أن من يخاف الله من مخالف ملة الإسلام لا تتقبل أعماله ، فثبت أنه لا يجوز حمل التقوى ها هنا على الخوف .

فإن قلت : من هو مخالف لملة الإسلام لا يخاف الله لأنه لا يعرفه .

قلت : لا نسلم ، بل يجوز أن يعرف الله بذاته وصفاته ، كما نعرفه نحن ، ويجحد النبوة لشبهة وقعت له فيها ، فلا يلزم من جحد النبوة عدم معرفة الله تعالى .

الأفضل :

إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِالْأَنْبِيَاءِ أَعْلَمُهُمْ بِمَا جَاءُوا بِهِ ، ثُمَّ تَلَا عَلَيْهِ السَّلَامُ : ﴿ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا ... ﴾ الآية .
ثُمَّ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِنَّ وَلِيَّ مُحَمَّدٍ مَنْ أَطَاعَ اللَّهَ وَإِنْ بَعُدَتْ لِحْمَتُهُ ، وَإِنْ عَدُوٌّ مُحَمَّدٍ مَنْ عَصَى اللَّهَ وَإِنْ قُرِبَتْ قَرَابَتُهُ .

النبخ :

هكذا الرواية « أعلمهم » ، والصحيح « أعلمهم » ، لأن استدلاله بالآية يقتضى ذلك ، وكذا قوله فيما بعد . « إِنَّ وَلِيَّ مُحَمَّدٍ مَنْ أَطَاعَ اللَّهَ ... » إلى آخر الفصل ، فلم يذكر العلم ، وإنما ذكر العمل . والألحمة بالضم : النسب والقرابة ، وهذا مثل الحديث المرفوع : « اثبتوني بأعمالكم ، ولا تاتوني بأنسابكم ، إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ » ؛ وفي الحديث الصحيح : « يَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ ، إِنْى لَا أَغْنَى عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً » .

وقال رجل لجعفر بن محمد عليه السلام : أرأيت قوله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ فَاطِمَةُ أَحْصَتْ فَرْجَهَا حَرَّمَ اللَّهُ ذَرْيَتَهَا عَلَى النَّارِ » ، أليس هذا أما لكل فاطمى فى الدنيا ؟ فقال : إِنْكَ لَا أَحَقُّ ، إِنَّمَا أَرَادَ حَسَنًا وَحَسِينًا ، لِأَنَّهُمَا مِنْ لِحْمَةِ أَهْلِ الْبَيْتِ ، فَأَمَّا مَنْ عَدَاهُمَا فَمِنْ قَعْدٍ بِهِ عَمَلُهُ لَمْ يَنْهَضْ بِهِ نَسَبُهُ .

الأَجَلُ

وَسَمِعَ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَجُلًا مِّنَ الْحَرُورِيَّةِ يَتَهَجَّدُ وَيَقْرَأُ ، فَقَالَ :
نَوْمٌ عَلَى يَقِينٍ ، خَيْرٌ مِّنْ صَلَاةٍ عَلَى شَكٍّ .

الشَّرْحُ :

هذا نهى عن التعرّض للعبادة مع الجهل بالمعبود ، كما يصنع اليوم كثير من الناس ،
ويظنون أنّهم خير الناس ، والعقلاء الأتباء من الناس يضحكون منهم ، ويستهزئون بهم ،
والحرورية : الخوارج ، وقد سبق القول فيهم . وفي نسبهم إلى حروراء ^(١) .

يقول عليه السلام : تَرَكُ التَّنَفُّلُ بِالْعِبَادَاتِ مَعَ سَلَامَةِ الْعَقِيدَةِ الْأَصْلِيَّةِ ، خَيْرٌ مِّنَ
الِاشْتِغَالِ بِالنَّوَافِلِ وَأَوْرَادِ الصَّلَاةِ مَعَ عَدَمِ الْعِلْمِ ؛ وَهُوَ الْمَعْنَى بِقَوْلِهِ : « فِي شَكٍّ » ، فَإِذَا
كَانَ عَدَمُ التَّنَفُّلِ خَيْرًا مِّنَ التَّنَفُّلِ مَعَ الشَّكِّ فَهُوَ مَعَ الْجَهْلِ الْحُضِّ وَهُوَ الْإِعْتِقَادُ الْفَاسِدُ
أَوَّلَى بِأَنْ يَكُونَ .

(١) حروراء : قرية بظاهر الكوفة ، نزل بها الخوارج الذين خالفوا على بن أبي طالب ؛ وبها كان أول
تحكيمهم واجتماعهم حين خالفوا عليه .

الأضل :

اغفلوا الخبرَ إِذَا سَمِعْتُمُوهُ عَقْلَ رِعَايَةٍ ؛ لَا عَقْلَ رِوَايَةٍ ، فَإِنَّ رُؤَاةَ الْعِلْمِ كَثِيرٌ ،
وَرُعَاتُهُ قَلِيلٌ .

الشُّنْخ :

نهام عليه السلام عن أن يقتصروا إِذَا سَمِعُوا مِنْهُ أَوْ مِنْ غَيْرِهِ أَطْرَافًا ^(١) مِنَ الْعِلْمِ
وَالْحِكْمَةِ ، عَلَى أَنْ يَرَوْا ذَلِكَ رِوَايَةً كَمَا يَفْعَلُهُ الْيَوْمَ الْمُحَدِّثُونَ ، وَكَمَا يَقْرَأُ أَكْثَرُ النَّاسِ
الْقُرْآنَ دِرَاسَةً وَلَا يَذَرِي مِنْ مَعَانِيهِ إِلَّا الْيَسِيرَ .

وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَعْقِلُوا مَا يَسْمَعُونَهُ عَقْلَ رِعَايَةٍ أَى مَعْرِفَةٍ وَفَهْمٍ .

ثم قال لهم : « إِنَّ رُؤَاةَ الْعِلْمِ كَثِيرٌ ، وَرُعَاتُهُ قَلِيلٌ » ، أَى مِنْ يُرَاعِيهِ وَيَتَدَبَّرُهُ ؛
وَصَدَقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ !

الأضل :

وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدْ سَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ : ﴿ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ ،
فَقَالَ : إِنَّ قَوْلَنَا « إِنَّا لِلَّهِ » إِقْرَارٌ عَلَى أَنْفُسِنَا بِالْمُلْكِ ، وَقَوْلُنَا : « وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ »
إِقْرَارٌ عَلَى أَنْفُسِنَا بِالْهَلْكِ .

الشَّيْخ :

قوله إِنَّا لِلَّهِ اعترافٌ بأننا مملوكون لله وعبيدٌ له ، لأنَّ هذه اللامُ التمليكُ ،
كما تقول : الدارُ لِزَيْدٍ ؛ فأما قوله : ﴿ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ ^(١) ؛ فهو إقرارٌ واعترافٌ
بالنشور والقيامة ، لأنَّ هذا هو معنى الرجوع إليه سبحانه ، واقتنع أميرُ المؤمنين عن
التصريح بذلك ، فذكر الهلك ، فقال : إنه إقرارٌ على أنفسنا بالهلك ، لأنَّ هلكنا
مُفضٍ إلى رجوعنا يومَ القيامة إليه سبحانه ، فعبرَ بمقدمة الشيء عن الشيء نفسه ، كما يقال :
الفقرُ الموتُ ، والحمى الموتُ ، ونحو ذلك .

ويمكن أن يفسر ذلك على قول مُشبدى النفس الناطقة بتفسير آخر فيقال : إنَّ
النفس مادامت في أسْرِ تدابير البدن فهي بمَعزِلٍ عن مبادئها ، لأنها مُشغلةٌ مُستغفِرةٌ
بغير ذلك ، فإذا مات البدن رجعت النفسُ إلى مبادئها ، فقوله : ﴿ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ ^(١)
إقرارٌ بما لا يصحَّ الرجوع بهذا التفسير إلا معه ، وهو الموتُ المعبرُ عنه بالهلك .

الأفضل :

وقال عليه السلام ومدم قوم في وجهه :

اللَّهُمَّ إِنَّكَ أَعْلَمُ بِي مِنْ نَفْسِي ، وَأَنَا أَعْلَمُ بِنَفْسِي مِنْهُمْ . اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي خَيْرًا مِمَّا
يَظُنُّونَ ، وَأَغْفِرْ لِي مَا لَا يَعْلَمُونَ !

الشرح :

قد تقدّم القول في كراهية مدح الإنسان في وجهه . وفي الحديث الرفوع : « إذا
مدحت أخاك في وجهه ، فكأنما أمررت على حلقه موسى وميضة » .

وقال أيضا لرجلٍ مدح رجلا في وجهه : « عقرت الرجل عقرك الله ! » .
وقال أيضا : « لو مشى رجلٌ إلى رجلٍ بسيفٍ مرهفٍ كان خيرا له من أن يُبثني
عليه في وجهه » .

ومن كلام عمر : اللذح هو الذبح ؛ قالوا : لأنّ المذبوح ينقطع عن الحركة والأعمال ،
وكذلك الممدوح يفتقر عن العمل .

ويقول : قد حصّل في القلوب والنفوس ما استغنى به عن الحركة والجدّ .
ومن أمثال الفلاحين : إذا طار لك صيتٌ بين الحصادة ، فأكسر منجلك .

وقال مطرف بن الشَّخِير : ماسمعتُ من ثناء أحدٍ عليّ ، أو مدحةٍ أحدٍ لي ، إلّا وتصاغرتُ
إلى نفسي . وقال زياد بن أبي مسلم : ليس أحدٌ سَمِعَ ثناءً أحدٍ عليه إلّا وتراءى له
شيطان ، ولكنّ المؤمن يراجع .
فلما ذُكر كلامُهما لأبن المبارك قال : صدّقا؛ أمّا قول زياد فتلك قلوبُ العوامّ ،
وأمّا قول مطرف فتلك قلوبُ الخواصّ .

الأفضل :

وقال عليه السلام :

لَا يَسْتَقِيمُ قَضَاءُ الْحَوَائِجِ إِلَّا بِثَلَاثٍ : بِاسْتِصْفَارِهَا لِتَعْظُمَ ، وَبِاسْتِكْنَامِهَا لِتُظَهَرَ ، وَبِتَعْجِيلِهَا لِتَهْنَأَ .

الشيخ :

قد تقدّم لنا قولٌ مستقصى في هذا النحو ، وفي الحوائج وقضائها وأستنجاحها .
وقد جاء في الحديث المرفوع : « استعينوا على حاجاتكم بالكتمان ، فإن كل ذى نعمة محسود » .

وقال خالد بن صفوان : لا تطلبوا الحوائج في غير حينها ، ولا تطلبوها إلى غير أهلها ، ولا تطلبوا ما لستم له بأهل فتكونوا للمنع خلقاء .

وكان يقال : لكل شيء أس ، وأس الحاجة تعجيلٌ أروح من التأخير .

وقال رجلٌ لمحمد بن الحنفية : جئتك في حويجة ، قال : فأطلب لها رجلاً !

وقال شبيب بن شبة بن عقال : أمران لا يجتمعان إلا وجب النجح ، وهما العاقل

لا يسأل إلا ما يجوز ، والعاقل لا يرُدُّ سألَه عما يُمكن .

وكان يقال : من استعظم حاجة أخيه إليه بعد قضائها أمتنانا بها فقد

استصغر نفسه .

وقال أبو تمام في المَطل^(١) .

وكان المَطلُ في بَدْءِ وَعَوْدِ دُخَانًا لِلصَّنِيعَةِ وَهِيَ نَارُ^(٢)
نَسِيبِ البُخْلِ مُذْ كَانَا وَإِلَا يَكُنْ نَسَبٌ فِينَهُمَا جِوَارُ
لِذَلِكَ قِيلَ : بَعْضُ الْمَنَعِ أَدْنَى إِلَى جُودٍ ، وَبَعْضُ الْجُودِ عَارُ

(١) ديوانه ٢ : ١٥٩ - بشرح التبريزي
(٢) قال شارح ديوانه : « أَى يتأذى بالمطل كما يتأذى بالدخان ؟ فكما أن الحمود من النار أن تخلص من الدخان ؛ كذلك الحمود من العطاء خلوصه من المطل » .

الأضل :

يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَقْرَبُ فِيهِ إِلَّا الْمَاحِلُ ، وَلَا يُظَرَفُ فِيهِ إِلَّا الْفَاجِرُ ،
وَلَا يُضَعَّفُ فِيهِ إِلَّا الْمُنْصِفُ ؛ يَمْدُونُ الصَّدَقَةَ فِيهِ غُرْمًا ، وَصِلَةَ الرَّحِمِ مِنَّا ،
وَالْعِبَادَةَ اسْتِطَالَةً عَلَى النَّاسِ ؛ فَعِنْدَ ذَلِكَ يَكُونُ السُّلْطَانُ بِمَشُورَةِ الْإِمَاءِ ، وَإِمَارَةِ
الصَّبِيَّانِ ، وَتَدْبِيرِ الْخَصِيَّانِ .

البنخ :

الْمَحِلُ : الْمَكْرُ وَالْكَيْدُ ؛ يُقَالُ مَحَلَّ بِهِ إِذَا سَمِيَ بِهِ إِلَى السُّلْطَانِ ، فَهُوَ مَاحِلٌ وَمَحُولٌ ؛
وَالْمُحَاوَلَةُ الْمَاكِرَةُ وَالْمَكَايِدَةُ .

قوله : « وَلَا يُظَرَفُ فِيهِ إِلَّا الْفَاجِرُ » ، لَا يَبْعُدُ النَّاسُ الْإِنْسَانَ ظَرِيفًا إِلَّا إِذَا كَانَ خَلِيعًا
مَاجِنًا مَتَظَاهِرًا بِالْفِسْقِ .

وقوله : « وَلَا يَضَعَّفُ فِيهِ إِلَّا الْمُنْصِفُ » ، أَيْ إِذَا رَأَوْا إِنْسَانًا عِنْدَهُ وَرَعَ وَإِنصَافٌ
فِي مُعَامَلَتِهِ النَّاسَ عُدُّوهُ ضَعِيفًا ، وَنَسَبُوهُ إِلَى الرُّكَّةِ وَالرَّخَاوَةِ ، وَلَيْسَ الشَّهْمُ
عِنْدَهُمْ إِلَّا الظَّالِمُ .

ثم قال : « يَمْدُونُ الصَّدَقَةَ غُرْمًا » ، أَيْ خَسَارَةً ^(١) ، وَيَمْنُتُونَ إِذَا وَصَلُوا الرَّحِمَ

وإذا كانوا ذوى عِبادَة استطالوا بها على الناس وتبجّحوا بها ، وأعجبتهُم أنفسهم ، واحتقروا غيرهم .

قال : فعند ذلك يكون السلطان والحكم بين الرعايا بمشورة الإمام . . . إلى آخر الفصل ، وهو من باب الإخبار عن الغيوب وهى إحدى^(١) آياته ، والمُعْجِزَات المُنْتَصَّة بها دون الصَّحَابَة .

(١) د : « وهى إحدى » .

الأفضل :

وقال عليه السلام :

وَقَدْ رُبِّيَ عَلَيْهِ إِزَارٌ خَلَقَ مَرْقُوعٌ ، فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ ، فَقَالَ :
يَخْشَعُ لَهُ الْقَلْبُ ، وَتَذِلُّ بِهِ النَّفْسُ ، وَيَقْتَدِي بِهِ الْمُؤْمِنُونَ .

الشَّيْخ :

قد تقدم القولُ في هذا الباب ، وذكرنا أنَّ الحكماء والعارفين فيه على قسمين :
منهم من آثر لبسَ الأذنى على الأعلى ، ومنهم من عكس الحال ، وكان عمرُ بنُ الخطاب
من أصحاب المذهب الأول ، وكذلك أميرُ المؤمنين ، وهو شعار عيسى بن مريم
عليه السلام ، كان يلبسُ الصوف وغلِظ الثياب ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يلبس النُّوعين جميعاً ، وأكثَرُ لبسِه كان الجَدِيد من الثيابِ مثل أبراد اليمين ، وما شا كل
ذلك ، وكانت ملحفتُه مَوْرَسَةً ^(١) حتى إنها لترتدِع ^(٢) على جلده كما جاء في الحديث .
ورُئيَ محمد بن الحنفية عليه السلام واقفا بعرفات على بردون أصفر ، وعليه مُطَرَف خَزَرٍ
أَصْفَر ، وجاء فَرَقْد السَّبَخِي ^(٣) إلى الحسن وعلى الحسن مُطَرَف خَزَرٍ ، فجعل ينظرُ إليه
وعلى فَرَقْد ثيابُ صوف ، فقال الحسن : ما بالكَ تنظرُ إليَّ وعلى ثيابُ أهلِ الجَنَّةِ ،

(١) مَوْرَسَة ، أى مصبوغة بالورس ؛ وهو نبت أصفر يكون باليمن ؛ تصبغ به الثياب .

(٢) في اللسان عن ابن عباس : « لم ينه عن شيء من الأردية إلا عن الزعفرانة التي تردع على الجلد » ،
قال : أى تنفض صبغها عليه ، وثوب رديع ؛ مصبوغ بالزعفران ؛

(٣) ب : « السنجي » ، والصواب ما أثبتته ، منسوب إلى السبعة ، موضع بالبصرة ، ذكره ياقوت ؛
وذكر بنسبة فرقد إليه

وعليك ثيابُ أهلِ النارِ ! إن أحَدَكم ليجعل الزهد في ثيابه والكِبَرُ في صدره ، فلهو أشدُّ عجباً بصوفه من صاحبِ المطرَف .

وقال ابن السَّمَّاك لأصحاب الصَّوف : إن كان لباسُكم هذا موافقاً لسرائِرِكم فلقد أحببتم أن يطلع الناسُ عليها ، ولئن كان مخالفاً لها لقد هلكتُم .

وكان عمر بن عبد العزيز على قاعدة عمر بن الخطاب في ملبوسه ، وكان قبلَ الخلافة يلبس الثياب المُمَنَّة جداً ، كان يقول : لقد خِفْتُ أن يعجزَ ما قَسَمَ اللهُ لي من الرزق عما أريدُه من الكسوة ، وما لبستُ ثوباً جديداً قط إلا وخيّل لي حين يراه الناس أنه سَمِلٌ أو بالٍ ، فلما ولى الخلافة ترك ذلك كله .

وروى سعيدُ بنُ سُويد ؛ قال : صُلِّي بنا عمرُ بنُ عبد العزيز الجمعة ، ثم جلس وعليه قميص مرقوع الجنب من بين يديه ومن خلفه ، فقال له رجل : إنَّ الله أعطاك يا أمير المؤمنين ؛ فلو لبست ! فنكس مَلِيّاً ثم رفع رأسه فقال : إنَّ أفضلَ القصد ما كان عند الجِدَّة ، وأفضلُ العفو ما كان عند المَقْدرة .

وروى عاصمُ بن معدلة : كنت أرى عمر بن عبد العزيز قبل الخلافة فأعجب من حُسن لونه وجودة ثيابه وبزته ، ثم دخلت عليه بعد أن ولى ، وإذا هو قد احترق واسودَّ ولصقَ جلده بعظمه ؛ حتى ليس بين الجلد والعظم لحم ، وإذا عليه قلنسوة بيضاء قد اجتمع قطنها ويعلم أنها قد غسِلَتْ ، وعليه سُحْقٌ ^(١) انبجائية قد خرج سدّاها ، وهو على شاذ كونة ^(٢) ؛ قد لصقت بالأرض تحت الشاذ كونة عباءة قَطَوَانِيَّة ^(٣) من مُشاقة الصوف ، وعنده رجلٌ يتكلم ، فرفع صوته ، فقال له عمر : اخفض قليلاً من صوتك ، فإنما يكفي الرجل من الكلام قدر ما يسمع صاحبه .

وروى عبيد بنُ يعقوب أن عمر بن عبد العزيز كان يلبس القُرَّو الغليظ من الثياب ، وكان سِراجُه على ثلاث قَصَبات فوقهن طين .

(١) جمع سحْق ؛ وهو الثوب البالي .
(٢) الشاذ كونة : ثياب غلاظ تعمل بالين .
(٣) قَطَوَانِيَّة : منسوبة إلى قَطَوَان ، موضع بالكوفة .

الأضل :

إنَّ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ عَدُوَّانٍ مُتَفَاوَتَانِ ، وَسَبِيلَانِ مُخْتَلِفَانِ ، فَمَنْ أَحَبَّ الدُّنْيَا
وَتَوَلَّاهَا أَبْغَضَ الْآخِرَةَ وَعَادَاهَا ، وَهِيَ بِمَنْزِلَةِ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ، وَمَا شِ بَيْنَهُمَا كَلِمَةٌ
قَرُبَ مِنْ وَاحِدٍ بَعْدَ مِنَ الْآخِرِ ، وَهُمَا بَعْدُ ضَرَّتَانِ .

الشَّرْحُ :

هذا الفصل بَيَّنَّ فِي نَفْسِهِ لَا يَحْتَاجُ إِلَى شَرْحٍ ، وَذَلِكَ لِأَنَّ عَمَلَ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنَ
الدَّارَيْنِ مُضَادٌّ لِعَمَلِ الْأُخْرَى ، فَعَمَلُ هَذَا : الْاِكْتِسَابُ ، وَالْاِضْطِرَابُ ^(١) فِي الرِّزْقِ ،
وَالْاهْتِمَامُ بِأَمْرِ الْمَعَاشِ ، وَالْوَلَدُ وَالزَّوْجَةُ ، وَمَا نَاسَبَ ذَلِكَ . وَعَمَلُ هَذِهِ : قَطْعُ الْعِلَاقِ ،
وَرَفْضُ الشَّهَوَاتِ ، وَالِاتِّصَابُ لِلْعِبَادَةِ ، وَصَرْفُ الْوَجْهِ عَنْ كُلِّ مَا يَصْدَعُ عَنْ ذِكْرِ
اللَّهِ تَعَالَى ؛ وَمَعْلُومٌ أَنَّ هَذَيْنِ الْعَمَلَيْنِ مُتَضَادَّانِ ، فَلَا جَرَمَ كَانَتِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ
ضَرَّتَيْنِ لَا يَجْتَمِعَانِ !

الأصل :

وَعَنْ نَوْفٍ الْبَكَّائِي - وَقِيلَ الْبَكَّائِي بِاللَّامِ ؛ وَهُوَ الْأَصَحُّ - قَالَ :
 رَأَيْتُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ذَاتَ لَيْلَةٍ وَقَدْ خَرَجَ مِنْ فِرَاشِهِ فَنَظَرَ إِلَى
 النُّجُومِ ، فَقَالَ : يَا نَوْفُ ، أَرَأَيْدَ أَنْتَ أَمَّ رَامِقُ ؟ فَقُلْتُ : بَلَى رَامِقُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛
 قَالَ : يَا نَوْفُ ، طُوبَى لِلزَّاهِدِينَ فِي الدُّنْيَا ، الرَّاعِبِينَ فِي الْآخِرَةِ ! أُولَئِكَ قَوْمٌ اتَّخَذُوا
 الْأَرْضَ بَسَاطًا ، وَتُرَابَهَا فِرَاشًا ، وَمَاءَهَا طِيبًا ، وَالْقُرْآنَ شِعَارًا ، وَالِدُّعَاءَ دِثَارًا ، ثُمَّ قَرَضُوا
 الدُّنْيَا قَرْضًا عَلَى مِنْهَاجِ الْمَسِيحِ . يَا نَوْفُ ، إِنَّ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَامَ فِي مِثْلِ هَذِهِ
 السَّاعَةِ مِنَ اللَّيْلِ ، فَقَالَ : إِنَّهَا لَسَاعَةٌ لَا يَدْعُو فِيهَا عَبْدٌ إِلَّا اسْتُجِيبَ لَهُ ، إِلَّا أَنْ
 يَكُونَ عَشَارًا ، أَوْ عَرِيفًا ، أَوْ مُرْطِيًا ، أَوْ صَاحِبَ عَرْطَبَةٍ - وَهِيَ الطُّنْبُورُ - أَوْ
 صَاحِبَ كَوْبَةٍ ، وَهِيَ الطَّيْلُ .

وَقَدْ قِيلَ أَيْضًا : إِنَّ الْعَرْطَبَةَ الطَّيْلُ ، وَالْكَوْبَةُ الطُّنْبُورُ .

الشُّرْحُ :

قال صاحبُ الصَّحاحِ : نَوْفُ الْبَكَّائِي كان صاحبَ عليٍّ عليه السلام .
 وقال ثعلب : هو منسوبٌ إلى قبيلة تُدْعَى بَكَّالَةً ، ولم يذكر من أيِّ العرب هي ،
 والظاهر أنَّها من اليَمَنِ ، وأما بكيل فحى من همدان ، وإليهم أشار الكُميت بقوله :
 * فقد شركت فيه بكيلٌ وأَرْحَبُ * ^(١)

* يَقُولُونَ لَمْ يُوْرَثْ وَلَوْ لَا تَرَاثُهُ *

(١) صدره :

فَأَمَّا الْبَكَالَىٰ فِي نَسَبِ نَوْفٍ فَلَا أَعْرِفُهُ .

قوله : أم راق ، أى أم مستيقظٌ تَرْمُقُ السماء والنجومَ بَبَصَرِكَ .

قوله : قَرَضُوا الدَّيَا ، أى تَرَ كَوْهَا وَخَلَفُوها وراءَ ظهورهم ، قال تعالى : ﴿ وَإِذَا غَرَبَتِ

تَقَرَّضُهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ ﴾ ^(١) أى تَتَرَّكُهُمْ وَتَخْلَفُهُمْ شمالاً ، ويقول الرجل لصاحبه : هل

مَرَرْتَ بِمَكَانٍ كَذَا ، يقول : نَعَمْ قَرَضْتُهُ لَيْلًا ذَاتَ الْيَمِينِ ، وَأَنْشَدَ لَذَى الرِّمَّةِ :

إِلَى ظُلْعَيْنِ يَقَرِّضُنِ أَجْوَا زَ مُشْرِفٍ شِمَالًا وَعَنْ أَيْمَانِهِنَّ الْقَوَارِسُ ^(٢)

قالوا : مسرف والقوارس : موضعان ، يقول : نظرتُ إِلَى ظُلْعَيْنِ يَجُزْنَ بَيْنَ

هَذَيْنِ الْمَوْضِعَيْنِ .

الأصل :

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَفْتَرَضَ عَلَيْكُمْ فَرَائِضَ فَلَا تُضَيِّعُوهَا ، وَحَدَّ لَكُمْ حُدُودًا فَلَا تَعْتَدُوهَا ، وَنَهَاكُمْ عَنْ أَسْيَاءَ فَلَا تَنْتَهِكُوهَا ، وَسَكَتَ لَكُمْ عَنْ أَسْيَاءَ وَلَمْ يَدْعُوهَا نَسِيَانًا فَلَا تَتَكَلَّفُوهَا .

الشرح :

قال الله تعالى : ﴿ لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَسْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ ﴾ ^(١) .

وجاء في الأثر : أبهموا ما أبهم الله .

وقال بعضُ الصالحين لبعض الفقهاء : لِمَ تَفْرَضُ مَسَائِلَ لَمْ تَقَعْ وَأَنْعَبْتَ فِيهَا فَكْرَكَ ! حَسْبُكَ بِالْمُتَدَاوِلِ بَيْنَ النَّاسِ .

قالوا : هذا مِثْلُ قَوْلِهِمْ فِي بَابِ الْمَسْحِ عَلَى الْخَفَيْنِ : فَإِنْ مَسَحَ عَلَى خَفٍّ مِنْ زُجَاجٍ ؛ وَنَحْوِ ذَلِكَ مِنَ النَّوَادِرِ الْغَرِيبَةِ .

وقال شريك في أبي حنيفة : أَجْهَلُ النَّاسِ بِمَا كَانَ ، وَأَعْلَمُهُمْ بِمَا لَمْ يَكُنْ .

وقال عمر : لَا تَنْفَازِعُوا فِي مَا لَمْ يَكُنْ فَتَخْتَلَفُوا ، فَإِنَّ الْأَمْرَ إِذَا كَانَ أَعَانَ اللَّهَ عَلَيْهِ ، وَأَتَهَكَ الْحُرْمَةُ تَنَاوُلُهَا بِمَا لَا يَحِلُّ ، إِمَّا بَارْتِكَابِ مَا نَهَى عَنْهُ ، أَوْ بِالْإِخْلَالِ بِمَا أَمَرَ بِهِ .

(١٠٣)

الأضل :

لَا يَتْرُكُ النَّاسُ شَيْئًا مِنْ أَمْرِ دِينِهِمْ لاسْتِصْلَاحِ دُنْيَاهُمْ إِلَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ
مَا هُوَ أَضَرُّ مِنْهُ .

الْبَنَرُ :

مثال ذلك إنسان يضيّع وقتَ صلاةِ الفريضة عليه ، وهو مشتغل بمحاسبةٍ وكيـله
ومخافتهِ على ماله ، خوفاً أن يكون خائنه في شيء منه ، فهو يحرص على مناقشته عليه ،
فتفوته الصلاة .

قال عليه السلام : مَنْ فَعَلَ مِثْلَ هَذَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي أَمْرِ دُنْيَاهِ وَمَالِهِ مَا هُوَ أَضَرُّ
عَلَيْهِ مِمَّا رَامَ أَنْ يَسْتَدْرِكَهُ بِإِهْمَالِهِ الْفَرِيضَةَ .

الأفضل :

رُبَّ عَالِمٍ قَدْ قَتَلَهُ جَهْلُهُ ، وَعِلْمُهُ مَعَهُ لَمْ يَنْفَعَهُ .

الشيخ :

قد وقع مثلُ هذا كثيرا ، كما جَرَى لعبد الله بن المقفّع ، وفضله مشهور ، وحِكْمَتُهُ أشهر من أن تذكر ، ولو لم يكن له إلا كتاب ” اليتيمة ” ، لكفى .

[محنة المقفّع]

واجتمع ابنُ المقفّع بالخليل بن أحمد ، وسمع كلَّ منهما كلام الآخر ، فسئل الخليلُ عنه فقال : وجدتُ علمه أكثر من عقله ؛ وهكذا كان ، فإنه كان مع حكيمته متهورا ، لا جرم تهوُّره قتلُه ! كتب كتابَ أمان لعبد الله بن عليّ عمّ المنصور ويوجد فيه خطُّه ، فكان من جملته : ومتى غدرَ أمير المؤمنين بعمه عبد الله ، أو أبطن غير ما أظهر أو تأوّل في شيء من شروط هذا الأمان فذساؤه طوالقُ ، ودوابه حُبُس ، وعبيدُه وإماؤه أحرار ، والمسلمون في جِلٍّ من بيّته . فاشتدّ ذلك على المنصور لما وقف عليه ، وسأل : مَنْ الذي كتَبَ له الأمان ؟ ف قيل له : عبد الله بنُ المقفّع كاتبُ عمّيك عيسى وسليمان ، ابني عليّ بالبصرة ، فكتب المنصور إلى عامله بالبصرة سُفيان بن معاوية يأمره بقتله .

وقيل : بل قال : أمّا أحدٌ يكفيني ابنُ المقفّع ! فكتب أبو الخصيب بها إلى

سفيان بن معاوية المهلبى أمير البصرة يومئذ - وكان سفيان واجداً على ابن المقفع لأنه كان يعيب به ويصحك منه دائماً ، فغضب سفيان يوماً من كلامه ، وافترى عليه ، فرد ابن المقفع عليه ردّاً فاحشاً ، وقال له : يا ابن المُتَمَلِّمة ! وكان يمتنع ويعتصم بعيسى وسليمان ابني عليّ بن عبد الله بن العباس ، فحقدها سفيان عليه - فلما كوتب في أمره بما كوتب اعترم قتله ، فاستأذن عليه جماعة من أهل البصرة ، منهم ابن المقفع ، فأدخل ابن المقفع قبلهم ، وعدل به إلى حجرة في دهليزه ، وجلس غلامه بدابته ينتظره على باب سفيان ، فصادف ابنُ المقفع في تلك الحجرة سفيان بن معاوية ، وعنده غلامانه وتثور نارٌ يسجر ، فقال له سفيان : أتذكر يوم قلتَ لى كذا أُمى مُتَمَلِّمةٌ إن لم أقتلك قتلة لم يقتل بها أحد ؛ ثم قطع أعضائه عُضُوا عُضُوا ، وألقاها في النار وهو ينظر إليها ، حتى أتى على جميع جسده ، ثم أطبق التئور عليه ، وخرج إلى الناس فكلمهم ، فلما خرجوا من عنده تخلف غلام ابن المقفع ينتظره فلم يخرج ، فمضى وأخبر عيسى بن عليّ وأخاه سليمان بحاله ، فخاصما سفيان بن معاوية في أمره ، فجدد دخوله إليه ، فأشخصاه إلى المنصور : ، وقامت البيئة العادلة أن ابن المقفع دخل دار سفيان حياً سليماً ولم يخرج منها . فقال المنصور : أنا أنظر في هذا الأمر إن شاء الله غداً ؛ فجاء سفيان ليلاً إلى المنصور فقال : يا أمير المؤمنين ، اتق الله في صديعتك ومتبع أمرك ، قال : لا ترع ، وأحضرهم في غد ، وقامت الشهادة ، وطلب سليمان وعيسى القصاص ، فقال المنصور : رأيتم إن قتلتُ سفيان بابن المقفع ، ثم خرج ابن المقفع عليكم من هذا الباب - وأوماً إلى باب خلفه - من ينصب لى نفسه حتى أقتله بسفيان ؟ فسكتوا ، واندفع الأمر ، وأضرَبَ عيسى وسليمانُ عن ذكر ابن المقفع بعدها ، وذَهَبَ دُمُه هَدَراً . قيل للأصمعيّ : أيما كان أعظم ذكاءً وفطنةً الخليل أم ابن المقفع ؟ فقال : كان ابن المقفع أفصح وأحكم ، والخليل أدب وأ عقل ؛ ثم قال : شتان ما بين فطنة أفضتُ بصاحبها إلى القتل ، وفطنة أفضتُ بصاحبها إلى النُكس والزهد في الدنيا ! وكان الخليل قد نَسَك قبل أن يموت .

الأضل :

لَقَدْ عَلِقَ بِنِيَّاطٍ هَذَا الْإِنْسَانَ بَضْعَةٌ هِيَ أَعْجَبُ مَا فِيهِ وَهُوَ الْقَلْبُ ، وَذَلِكَ أَنَّ لَهُ مَوَادَّ مِنَ الْحِكْمَةِ وَأَضْدَادًا مِنْ خِلَافِهَا ، فَإِنْ سَنَحَ لَهُ الرَّجَاءُ أَذَلَّهُ الطَّمَعُ ، وَإِنْ هَاجَ بِهِ الطَّمَعُ أَهْلَكَهُ الْخِرَاصُ ، وَإِنْ مَلَكَهُ الْيَأْسُ قَتَلَهُ الْأَسَفُ ، وَإِنْ عَرَضَ لَهُ الْغَضَبُ اشْتَدَّ بِهِ الْغَيْظُ ، وَإِنْ أَسْعَدَهُ الرِّضَا نَسِيَ التَّحَفُّظَ ، وَإِنْ غَالَهُ الْخَوْفُ شَغَلَهُ الْخَذَرُ ، وَإِنْ اتَّسَعَ لَهُ الْأَمْرُ اسْتَلَبَتْهُ الْعِزَّةُ ، وَإِنْ أَصَابَتْهُ مُصِيبَةٌ فَضَحَتْهُ الْجُرْعُ ، وَإِنْ أَفَادَ مَا لَا أَطْعَاهُ الْغِنَى ، وَإِنْ عَصَتْهُ الْفَاقَةُ شَغَلَهُ الْبَلَاءُ ، وَإِنْ جَهَدَهُ الْجُوعُ قَعَدَتْ بِهِ الضَّعَةُ ، وَإِنْ أَفْرَطَ بِهِ الشَّبَعُ كَظَّمَتْهُ الْبِطْنَةُ ، فَكُلُّ تَقْصِيرٍ بِهِ مُضِرٌّ ، وَكُلُّ إِفْرَاطٍ لَهُ مُفْسِدٌ .

المشترع :

رُوي : « قَعَدَ بِهِ الضَّعْفُ » . والنِّيَّاطُ : عِرْقُ عَلِقَ بِهِ الْقَلْبُ مِنَ الْوَتِينِ ، فَإِذَا قُطِعَ مَاتَ صَاحِبُهُ ، وَيُقَالُ لَهُ : النَّيِّطُ أَيْضًا . وَالْبَضْعَةُ بَفَتْحِ الْبَاءِ : الْقِطْعَةُ مِنَ اللَّحْمِ ، وَالْمُرَادُ بِهَا هَاهُنَا الْقَلْبُ ؛ قَالَ : يَتَوَوَّرُ الْقَلْبُ حَالَاتٌ مُخْتَلِفَاتٌ مُتَضَادَّاتٌ ، فَبَعْضُهَا مِنَ الْحِكْمَةِ ، وَبَعْضُهَا - وَهُوَ الْمُضَادُّ لَهَا - مُنَافٍ لِلْحِكْمَةِ ، وَلَمْ يَذْكُرْهَا عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَلَيْسَتْ الْأُمُورُ الَّتِي عَدَّهَا شَرْحًا لِمَا قَدَّمَهُ مِنْ هَذَا الْكَلَامِ الْمُجَمَّلِ ، وَإِنْ ظَنَّ قَوْمٌ أَنَّهُ أَرَادَ ذَلِكَ ، أَلَا تَرَى أَنَّ الْأُمُورَ الَّتِي عَدَّهَا لَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ بَابِ الْحِكْمَةِ وَخِلَافِهَا !

فإن قلت : فما مثال الحكمة وخلافها ، وإن لم يذكر عليه السلام مثاله ؟
قلت : كالشجاعة في القلب وضدّها الجبن ، كالجود وضدّه البخل ، وكالعفة
وضدّها الفجور ، ونحو ذلك .

فأما الأمور التي عدّها عليه السلام فكلّام مستأنف ، إنما هو بيان أن كلّ شيء
مما يتعلق بالقلب يلزمه لازم آخر نحو الرجاء ، فإن الإنسان إذا اشتدّ رجاءه أذله الطمع ،
والطمع يتبع الرجاء ، والفرق بين الطمع والرجاء أن الرجاء توقع منفعة ممن سيّله أن
تصدّر تلك المنفعة عنه ، والطمع توقع منفعة ممن يستبعد وقوع تلك المنفعة منه ؛ ثم قال :
وإن حاج به الطمع قتله الحرص ، وذلك لأن الحرص يتبع الطمع ، إذا لم يعلم الطامع
أنه طامع ، وإنما يظن أنه راج .

ثم قال : وإن ملكه اليأس ، قتله الأسف ، أكثر الناس إذا ينسوا أسفوا .
ثم عدد الأخلاق وغيرها من الأمور الواردة في الفصل إلى آخره ، ثم ختمه بأن قال :
« فكلّ تقصير به مضرّ ، وكلّ إفراط له مفسد » ؛ وقد سبق كلامنا في العدالة ، وإنها الدرجة
الوسطى بين طرفين هما رذيلتان ، والعدالة هي الفضيلة ، كالجود الذي يكتنفه التبذير
والإمساك ، والذكاء الذي يكتنفه الغباوة . والجربة^(١) ، والشجاعة التي يكتنفها الهوج
والجبن ، وشرحنا مقالته الحكماء في ذلك شرحاً كافياً ، فلا معنى لإعادته .

الأصل :

نَحْنُ النَّمْرُقَةُ الْوُسْطَى الَّتِي يَلْحَقُ بِهَا الْغَالِي ، وَإِلَيْهَا يَرْجِعُ الْغَالِي .

الشرح

النَّمْرُقُ والنَّمْرُقَةُ بالضم فيهما : وِسَادَةٌ صغيرةٌ ، ويجوز النَّمْرُقَةُ بالكسر فيهما ؛ ويقال للطنفسة فوق الرَّحْلِ نَمْرُقَةٌ . والمعنى أن كلَّ فضيلة فإنها مجنحة بطرفين معدودين من الرذائل كما أوضحناه آنفاً ، والمراد أن آل محمد عليه وعليهم السلام هم الأمرُ المتوسط بين الطرفين المذمومين ، فكلُّ مَنْ جاوزهم فالواجب أن يرجع إليهم ، وكلُّ مَنْ قَصُرَ عنهم فالواجب أن يلحق بهم .

فإن قلت : فلمَ استعار لفظَ النمرقة لهذا المعنى ؟

قلت : لما كانوا يقولون : قد ركب فلانٌ من الأمر مُنْكَرًا وقد أُرْتَكِبَ الرَّأْيُ الْفَلَانِي ، وكانت الطَّنْفَسَةُ فوق الرَّحْلِ مما يُرْكَبُ ، استعارَ لفظَ النمرقة لما يراه الإنسانُ مذهبًا يرجع إليه ويكون كالراكب له ، والجالس عليه ، والمتورِّك فوقه .

ويجوز أيضاً أن تكون لفظة «الْوُسْطَى» يراد بها الفضلى ؛ يقال : هذه هي الطريقةُ الْوُسْطَى ، والتخليقةُ الْوُسْطَى ، أى الفضلى ، ومنه قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَوْسَطُهُمْ ^(١) ﴾ أى أفضَلُهُمْ ، ومنه : ﴿ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ^(٢) ﴾ .

(١) سورة الفلم ٢٨

(٢) سورة البقرة ١٤٣

الأضد :

لَا يُقِيمُ أَمْرَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ إِلَّا مَنْ لَا يُصَانِعُ، وَلَا يُضَارِعُ، وَلَا يَتَّبِعُ الْمَطَامِعَ.

الشرح :

قد سبق من كلام عمرَ شيءٌ يُناسِبُ هذا إن لم يكن هو بعينه ؛ والمُصَانَعَةُ : بَذْلُ الرِّشْوَةِ . وفي المثل : مَنْ صَانَعَ بِالْمَالِ ، لم يَحْتَشِمِ مِنْ طَلَبِ الْحَاجَةِ .
فإن قلت : كان ينبغي أن يقول : « من لا يصانع » بالفتح .
قلتُ : المُفَاعَلَةُ تدلُّ عَلَى كَوْنِ الْفِعْلِ بَيْنَ الْاِثْنَيْنِ كَالْمُضَارَبَةِ وَالْمُقَاتَلَةِ .
ويضارع : يتعرَّضُ لَطَلَبِ الْحَاجَةِ ؛ ويجوز أن يكون من الضَّرَاعَةِ وهى الْخُضُوعُ
أى يَخْضَعُ لَزَيْدٍ لِيَخْضَعَ زَيْدٌ لَهُ ؛ ويجوز أن يكون من المِضَارَعَةِ بمعنى المِشَابَهَةِ ، أى
لا يَتَشَبَّهُ بِأُثْمَةِ الْحَقِّ أَوْ وُلَاةِ الْحَقِّ ، وليس منهم .
وأما اتِّبَاعُ الْمَطَامِعِ فمَعْرُوفٌ .

الأصل :

وقال عليه السلام ، وقد تُوِّفِّي سَهْلُ بْنُ حُنَيْفٍ الْأَنْصَارِيُّ بِالْكُوفَةِ بَعْدَ مَرْجِعِهِ مِنْ صِفِّينَ مَعَهُ ، وَكَانَ أَحَبَّ النَّاسِ إِلَيْهِ :

أَوْ أَحَبَّنِي جَبَلٌ لَتَهَافَتْ .

قال الرَضِيُّ رحمه الله تعالى :

وَمَعْنَى ذَلِكَ أَنَّ الْمِحْنَةَ تَفْلُظُ عَلَيْهِ ، فَتُسْرِعُ الْمَصَائِبُ إِلَيْهِ ، وَلَا يُفَعِّلُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْأَتْقِيَاءِ الْأَبْرَارِ ، الْمُصْطَفَيْنِ الْأَخْيَارِ . وَهَذَا مِثْلُ قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « مَنْ أَحَبَّنَا أَهْلَ الْبَيْتِ فَلَيْسَتْ عِدَّةٌ لِلْفَقْرِ جَلْبَابًا » وَقَدْ يُؤَوَّلُ ذَلِكَ عَلَى مَعْنَى آخَرَ لَيْسَ هَذَا مَوْضِعَ ذِكْرِهِ .

الشرح :

قد ثبت أن النبي صلى الله عليه وآله قال له : « لَا يُحِبُّكَ إِلَّا مُؤْمِنٌ ؛ وَلَا يَبْغَضُكَ إِلَّا مُنَافِقٌ » .

وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وآله قال : « إِنَّ الْبَلَوَى أَسْرَعُ إِلَى الْمُؤْمِنِ مِنَ الْمَاءِ إِلَى الْحَدُورِ » :

وفي حديث آخر : « الْمُؤْمِنُ مُلْقًى ، وَالْكَافِرُ مُوَقَّى » .

وفي حديث آخر : « خَيْرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَعْظَمُكُمْ مَصَائِبَ فِي نَفْسِهِ وَمَالِهِ وَوَلَدِهِ » .
وهاتان المقدمتان يلزمهما نتيجة صادقة ، وهى أنه عليه السلام لو أحبه جبلٌ لتهافت ولعلّ هذا هو مراد الرضى بقوله : « وقد يؤوّل ذلك على معنى آخر ليس هذا موضع ذكّره » .

الأضل :

لا مالَ أَعُوذُ مِنَ الْعَقْلِ ، وَلَا وَحْدَةَ أَوْحَشُ مِنَ الْعُجْبِ ، وَلَا عَقْلَ كالتَّذْيِيرِ ،
وَلَا كَرَمَ كالتَّقْوَى ، وَلَا قَرِينَ كَحُسْنِ الْخُلُقِ ، وَلَا مِيرَاثَ كالأَدَبِ ، وَلَا قَائِدَ
كَالتَّوْفِيقِ ، وَلَا تِجَارَةَ كَالْعَمَلِ الصَّالِحِ ، وَلَا زَرْعَ كَالثَّوَابِ ، وَلَا وَرَعَ كَالْوُقُوفِ
عِنْدَ الشُّبْهَةِ ، وَلَا زُهْدَ كَالزُّهْدِ فِي الْحَرَامِ ، وَلَا عِلْمَ كَالْتَفْكِيرِ ، وَلَا عِبَادَةَ
كَأَدَاءِ الْفَرَائِضِ .

وَلَا إِيْمَانَ كَالْحَيَاءِ وَالصَّبْرِ ، وَلَا حَسَبَ كَالْتَوَاضُعِ ، وَلَا شَرَفَ كَالْعِلْمِ ، وَلَا عِزَّ
كَالْحِلْمِ ، وَلَا مَظَاهِرَةَ أَوْثَقُ مِنَ الْمُشَاوَرَةِ .

الشُّنْخ :

قد تقدّم الكلامُ في جميع هذه الحكم .

أما المالُ فإنَّ العقلَ أَعُوذُ مِنْهُ ، لأنَّ الأحمقَ ذا المالِ طالما ذهبَ مالهُ بحمقه ، فعادَ
أحمقَ فقيراً ، والعاقلُ الذي لا مالَ له طالما اكتسبَ المالَ بعقله ، وبقيَ عقله عليه .

وأما العُجْبُ فيوجبُ المَقْت ، ومن مُقِتٍ أُفْرِدَ عن الخالطة واستوحش منه ، ولا رَيْبَ
أنَّ التدبيرَ هو أفضلُ العقلِ ، لأنَّ العيشَ كله في التدبيرِ .

وأما التقوى فقد قال الله : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ ^(١) .

وأما الأدب فقالت الحكماء : ما ورثتِ الآباءُ أبناءها كالأدب .

وأما التوفيق فمن لم يكن قائده ضلّ .

وأما العمل الصالح ، فإنه أشرفُ التجارات ، فقد قال الله تعالى : ﴿ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى
تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ^(١) ﴾ .

ثم عدّ الأعمال الصالحة .

وأما الثواب فهو الربح الحقيقي ، وأما ربح الدنيا فشيءٌ يحلم النائم .

وأما الوقوف عند الشُّبُهَات فهو حقيقةُ الوَرَع ، ولا ريبَ أن من يزهد في الحرام
أفضل ممن يزهد في المباحات ، كالمأكل اللذيذة ، والملابس الناعمة ، وقد وصف الله
تعالى أرباب التفكير فقال : ﴿ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ^(٢) ﴾ . وقال :
﴿ أَوَلَمْ يَنْظُرُوا ﴾ ولا ريبَ أن العبادة بأداء الفرائض فوق العبادة بالنوافل ، والحياء
مخ الإيمان ، وكذلك الصبر والتواضع مَصِيدَةُ الشرف ، وذلك هو الحسب ، وأشرف
الأشياء العلم ، لأنه خاصّة الإنسان ، وبه يَقَعُ الفضلُ بينه وبين سائر الحيوان .

والمشورة من الحزم فإن عقل غيرك تستضيفه إلى عقلك . ومن كلام بعض الحكماء : إذا
استشارك عدوك في الأمر فاحضه النصيحة في الرأي ، فإنه إن عمل برأيك وانتفع ندم على
إفراطه في مُناوأتك ، وأفضت عداوته إلى المودة ، وإن خالفك واستضرّ عرف قدر
أمانتك بنصحه ، وبلغت منك في مكروهه .

الأصل :

إِذَا اسْتَوَى الصَّالِحُ عَلَى الزَّمَانِ وَأَهْلِهِ ثُمَّ أَسَاءَ رَجُلٌ الظَّنَّ بِرَجُلٍ لَمْ تَظْهَرْ مِنْهُ حَوْبَةٌ ، فَقَدْ ظَلَمَ ، وَإِذَا اسْتَوَى الْفَسَادُ عَلَى الزَّمَانِ وَأَهْلِهِ ، فَأَحْسَنَ رَجُلٌ الظَّنَّ بِرَجُلٍ ، فَقَدْ غَرَّرَ .

الشرح :

يريد أنه يتعين على العاقل سوء الظنّ حيث الزمان فاسد ، ولا ينبغي له سوء الظنّ حيث الزمان صالح ، وقد جاء في الخبر المرفوع النهى عن أن يظنّ المسلم بالمسلم ظنّ السوء ، وذلك محمول على المسلم الذي لم تظهر منه حوبة ، كما أشار إليه على عليه السلام ؛ والحوبة : المعصية ، والخبر هو ما رواه جابر قال : نظر رسول الله صلى الله عليه وآله إلى الكعبة فقال : « مرحباً بك من بيت ! ما أعظمك وأعظم حرمتك ! والله إن المؤمن أعظم حرمة منك عند الله عز وجل » ، لأن الله حرّم منك واحدة ، ومن المؤمن ثلاثة : دمه وماله وأن يظن به ظنّ السوء .

ومن كلام عمر : ضَعُ امرأخيك على أحسنه حتى يحىء ما يغلبك منه ، ولا تُظنّ بكلمة خرجت من في أخيك المسلم سوءاً وأنت تجد لها في الخير محملاً ، ومن عرّض نفسه للتهم فلا يلومنّ من أساء به الظنّ .

شاعر :

قيل لعالم : من أسوأ الناس حالاً ؟ قال : من لا يثق بأحدٍ لسوء ظنّه ، ولا يثق به أحدٌ لسوء فعله .

شاعر :

وقد كان حُسنُ الظنِّ بعضَ مَذاهبي فادّبنى هذا الزمانُ وأهلهُ
قيل لصوفيّ : ما صناعتك ؟ قال : حُسنُ الظنِّ بالله ، وسوءُ الظنِّ بالناس .
وكان يقال : ما أحسنَ حُسنَ الظنِّ إلّا أنْ فيه العجز ، وما أقبحَ سوءَ الظنِّ إلّا
أنْ فيه الحُزم .
ابن المعتز :

تَقَدَّرَ مَسَاقِطُ لَحْظِ الْمُرِيبِ فَإِنَّ الْعِيُونَ وَجُوهَ الْقُلُوبِ^(١)
وطلّغَ بَوَادِرَهُ فِي الْكَلَامِ فَإِنَّكَ تَجْنِي ثَمَارَ الْعُيُوبِ

الأفضل :

وَقِيلَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : كَيْفَ تَجِدُكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؟ فَقَالَ :
كَيْفَ يَكُونُ حَالُ مَنْ يَفْنَى بَبْقَائِهِ ، وَيَسْتَقِمُ بِصِحَّتِهِ ، وَيُؤْتَى مِنْ مَأْمَنِهِ .

الشُّرُحُ :

هذا مِثْلُ قَوْلِ عَبْدِ بْنِ الطَّيِّبِ :

أَرَى بَصْرِي قَدْ رَأَيْتَنِي بَعْدَ صِحَّةٍ وَحَسْبُكَ دَاءٌ أَنْ تَصِحَّ وَتَسْلَمَ
وَلَنْ يَلْبَثَ الْعَصْرَانِ يَوْمٌ وَلَيْلَةٌ إِذَا طَلَبَا أَنْ يُدْرِكَمَا تَيْمَمًا

وَقَالَ آخَرُ :

كَانَتْ قَنَاتِي لَا تَلِينُ لِنَافِزِ فَلَا نَهَا الْإِضْبَاحُ وَالْإِمْسَاءُ
وَدَعَوْتُ رَبِّي بِالسَّلَامَةِ جَاهِدًا لِيُصِحَّنِي فَإِذَا السَّلَامَةُ دَاءُ

الأضل :

كَمْ مِنْ مُسْتَدْرَجٍ بِالْإِحْسَانِ إِلَيْهِ ، وَمَغْرُورٍ بِالسَّتْرِ عَلَيْهِ ، وَمَفْتُونٍ بِحُسْنِ الْقَوْلِ فِيهِ ! وَمَا أَبْتَلَى اللَّهُ أَحَدًا بِمِثْلِ الْإِمْلَاءِ لَهُ .

الشنخ :

قد تقدّم القولُ في الاستدراج والإملاء .
فأما القولُ في فِتْنَةِ الْإِنْسَانِ بِحُسْنِ الْقَوْلِ فِيهِ فَقَدْ ذَكَرْنَا أَيْضًا طَرَفًا صَالِحًا يَتَعَلَّقُ بِهَا .
وقال رسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لِرَجُلٍ مَدَحَ رَجُلًا وَقَدْ مَرَّ بِمَجْلِسِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَلَمْ يَسْمَعْ ، وَلَكِنْ قَالَ : « وَيَحْكُ لَكَدَتَ نَضْرِبَ عُنُقَهُ ، لَوْ سَمِعَهَا لَمَا أَفْلَحَ » .

الأصل :

هَلَكَ فِي رَجُلَانِ : مُحِبٌّ غَالٍ ، وَمُبْغِضٌ قَال .

الشرح :

قد تقدّم القولُ في مثل هذا ، وقد قال رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله : « والله لولا أُنَى أَشْفِقُ أَنْ تَقُولَ طَوَائِفُ مِنْ أُمَّتِي فِيكَ مَا قَالَتِ النَّصَارَى فِي ابْنِ مَرْيَمَ ، لَقُلْتُ فِيكَ الْيَوْمَ مَقَالًا لَا تَمُرُّ بِأَحَدٍ مِنَ النَّاسِ إِلَّا أَخَذُوا التُّرَابَ مِنْ تَحْتِ قَدَمَيْكَ لِلْبَرَكَةِ » .
ومع كونه صَلَّى الله عليه وآله لَمْ يُقَلْ فِيهِ ذَلِكَ الْمَقَالُ فَقَدْ غَلَّتْ فِيهِ غُلَاةٌ كَثِيرَةٌ الْعَدَدِ مَنَشِيرَةٌ فِي الدُّنْيَا ، يَعْتَقِدُونَ فِيهِ مَا يَعْتَقِدُ النَّصَارَى فِي ابْنِ مَرْيَمَ ، وَأَشْنَعُ مِنْ ذَلِكَ الْاِعْتِقَادُ .

فَأَمَّا الْمُبْغِضُ الْقَالِي فَقَدْ رَأَيْنَا مَنْ يَبْغِضُهُ ، وَلَكِنْ مَا رَأَيْنَا مَنْ يَلْعَنُهُ وَيَصْرَحُ بِالْبَرَاءَةِ مِنْهُ ، وَيَقَالُ : إِنَّ فِي عُثْمَانَ وَمَا وَالَاهَا مِنْ صَحَابِيٍّ وَمَا يَجْرِي مَجْرَاهَا قَوْمًا يَعْتَقِدُونَ فِيهِ مَا كَانَتْ الْخَوَارِجُ تَعْتَقِدُهُ فِيهِ ، وَأَنَا أَبْرَأُ^(١) إِلَى اللَّهِ مِنْهُمَا .

(١١٤)

الأصل :

إِضَاعَةُ الْفُرْصَةِ غُصَّةٌ .

الشيخ :

فِي الْمَثَلِ : اتَهَزُوا الْفُرْصَ ، فَإِنَّهَا تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ .

وقال الشاعر :

وإن أمكنتُ فرصةً في العدوِّ	فلا يَكُ هُمُكَ إِلَّا بِهَا
فإن تَكَ لَمْ تَأْتِ مِنْ بَابِهَا	أَتَاكَ عَدُوُّكَ مِنْ بَابِهَا
وإِيَّاكَ مِنْ نَدَمٍ بَعْدَهَا	وتَأْمِيلٍ أُخْرَى ، وَأَتَى بِهَا

(١١٥)

الأضل :

مَثَلُ الدُّنْيَا كَمَثَلِ الْخَيْتِ لَيْنٌ مَسْهًا ، وَالسُّمُّ النَّافِعُ فِي جَوْفِهَا ؛ يَهْوِي إِلَيْهَا
الْفِرُّ الْجَاهِلُ ، وَيَحْذَرُهَا ذُو اللَّبِّ الْعَاقِلُ .

الينح :

قد تقدّم القولُ في الدنيا مرارا ، وقد أخذ أبو العتاهية هذا المعنى فقال :
إِنَّمَا الدَّهْرُ أَرْقَمُ لَيْنِ الْمَسِّ وَفِي نَابِهِ السَّقَامُ الْعُقَامُ

الأصل :

وَقَدْ سِئِلُ عَنْ قُرَيْشٍ فَقَالَ :

أَمَّا بَنُو مَخْزُومٍ فَرَيْنَجَانَةُ قُرَيْشٍ ، تُحِبُّ حَدِيثَ رَجَالِهِمْ ، وَالْفُكَاخَ فِي نِسَائِهِمْ .
وَأَمَّا بَنُو عَبْدِ شَمْسٍ فَأَبْعَدُهَا رَأْيًا ، وَأَمْنَعُهَا لِمَا وَرَاءَ ظُهُورِهَا ، وَأَمَّا نَحْنُ فَأَبْذَلُ لِمَا
فِي أَيْدِينَا ، وَأَسْمَحُ عِنْدَ الْمَوْتِ بِنَفُوسِنَا ، وَهُمْ أَكْثَرُ وَأَمَكْرُ وَأَنْكَرُ ، وَنَحْنُ
أَفْصَحُ وَأَنْصَحُ وَأَصْبَحُ .

الشَّيْخُ :

[فصل في نسب بني مخزوم وطرف من أخبارهم]

قد تقدّم القولُ في مُفَاخَرَةِ هَاشِمٍ وَعَبْدِ شَمْسٍ ، فَأَمَّا بَنُو مَخْزُومٍ فَإِنَّهُمْ بَعْدَ هَذَيْنِ
الْبَيْتَيْنِ أَفْخَرُ قُرَيْشٍ وَأَعْظَمُهَا شَرَفًا .

قال شيخنا أبو عثمان : حظيتُ مَخْزُومٌ بِالأَشْعَارِ ، فَأَنْتَشَرُ لَهُمْ صَيْتٌ عَظِيمٌ بِهَا ، وَاتَّفَقَ
لَهُمْ فِيهَا مَا لَمْ يَتَّفَقْ لِأَحَدٍ ، وَذَلِكَ أَنَّهُ يُضْرَبُ بِهِمُ الْمَثَلُ فِي الْعِزِّ وَالْمَنْعَةِ وَالْجُودِ وَالشَّرَفِ
وَأَوْضَعُوا فِي كُلِّ غَايَةٍ ، فَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُ سَيْحَانَ الْحُسْرَى حَلِيفِ بَنِي أُمَيَّةٍ فِي كَلِمَةٍ لَهُ :

* وَحِينَ يُنَاغَى الرَّكْبُ مَوْتَ هِشَامِ *

فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ مَا تَقُولُهُ مَخْزُومٌ فِي التَّارِيخِ حَقٌّ ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ قَالُوا : كَانَتْ قُرَيْشٌ
وَكِنَانَةٌ وَمِنْ الْإِثْمِ مِنَ النَّاسِ يُؤَرِّخُونَ بِثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ : كَانُوا يَقُولُونَ : كَانَ ذَلِكَ زَمَنَ

مَبْنَى الكعبة ، وكان ذلك من مجيء الفيل ، وكان ذلك عامَ ماتَ هشامُ بنُ المغيرة كما كانت العرب تؤرِّخ فتقول : كان ذلك زمنَ الفِطْحِ ، وكان ذلك زمنَ الحِمْيَانِ ، وكان ذلك زمنَ الحِجَارَةِ ، وكان ذلك عامَ الحِجَافِ ، والرُّوَاةُ تَجْعَلُ ضَرْبَ الْمَثَلِ مِنْ أَعْظَمِ الْمَفَاخِرِ ، وَأَظْهَرَ الدَّلَائِلِ ، وَالشُّعْرُ - كما علمت - كما يَرْفَعُ بَضْعَ ، كما رَفَعَ مِنْ بَنَى أَنْفِ الناقَةِ قولَ الحُطَيْثَةِ :

قَوْمٌ هُمُ الْأَنْفُ وَالْأَذْنَابُ غَيْرُهُمْ وَمِنْ بَسْوَى بَأْنَفِ النَّاqَةِ الذَّنْبَا

وَمَا وَضَعَ مِنْ بَنَى نُمَيْرٍ قَوْلُ جَرِيرٍ :

فَفُضَّ الطَّرْفَ إِنْكَ مِنْ نُمَيْرٍ فَلَا كَعْبَا بَلَعْتَ وَلَا كِلَابَا
فَلَقِيتُ نُمَيْرَ مِنْ هَذَا الْبَيْتِ مَا لَقِيتُ .

وَجَعَلَهُمُ الشَّاعِرُ مَثَلًا فِيمَنْ وَضَعَهُ الْهَجَاءُ ، وَهُوَ يَهْجُو قَوْمًا مِنَ الْعَرَبِ :
وَسَوْفَ يَزِيدُكُمْ ضَعَةً هَجَائِي كَمَا وَضَعَ الْهَجَاءُ بَنَى نُمَيْرٍ

وَنُمَيْرٍ : قَبِيلُ شَرِيفٍ ، وَقَدْ ثَلِمَ فِي شَرَفِهِمْ هَذَا الْبَيْتُ .

وَقَالَ ابْنُ غَزَالَةَ الْكِنْدِيُّ : وَهُوَ يَمْدَحُ بَنَى شَيْبَانَ وَلَمْ يَكُنْ فِي مَوْضِعِ رَغْبَةٍ إِلَى بَنَى مَخْزُومٍ ، وَلَا فِي مَوْضِعِ رَهْبَةٍ :

كَأَنِّي إِذْ حَطَّطْتُ الرَّحْلَ فِيهِمْ بِمَكَّةَ حِينَ حَلَّ بِهَا هِشَامُ
فَضَرَبَ بِهِشَامَ الْمَثَلُ .

وَقَالَ : رَجُلٌ مِنْ بَنَى حَزْمٍ أَحَدِ بَنَى سَلَمَى ، وَهُوَ يَمْدَحُ حَرْبَ بْنَ مَعَاوِيَةَ الْخَفَاجِيِّ وَخَفَاجَةَ مِنْ بَنَى عُقَيْلٍ :

إِلَى حَزْنِ الْحَزُونِ سَمْتُ رِكَابِي بَوَابِلَ خَلْفَهَا عَسَلَانُ جَيْشِي

فلما أن أنختُ إلى ذراهُ أمنتُ فراشني منه بریشِ
توسط يئته في آلِ كعبِ كبيتِ بني مغيرة في قریشِ
فضرب المثل ببيتهم في قریش .

وقال عبد الرحمن بن حسان لعبد الرحمن بن الحكم :

مارستُ أكيسَ من بني قحطانِ صعبَ الذرا متمنِّع الأركانِ
إني طمعتُ بفخرٍ من لو رامه آلُ المغيرة أو بنو ذِ كوانِ
لما لثتها خيلاً تضبُّ لثاتها مثل الدبِّا وكواسِرِ العقبانِ
منهم هِشامٌ والوليد وعِـدْهم وأبو أمية مَفزَعِ الرُّكبانِ
فضرب المثل بآل المغيرة .

وأما بنو ذِ كوان فبنو بذر بن عمرو بن حوبة بن ذِ كوان أحد بني عدى بن فزارة
منهم حذيفة وحمل ورهطهما ، وقال مالكُ بن نويرة :

ألم ينه عنا فخر بكر بن وائلِ هزيمتهم في كلِّ يومٍ لزامِ
فمننَّ يومُ الشرِّ أو يومُ منيعٍ وبالجزعِ إذ قسمن حتى عصامِ
أحاديثُ شاعت في معدِّ وغيرها وخبرها الركبانُ حتى هِشامِ
فجعل قريشا كلها حياءً لهشام :

وقال عبد الله بن ثور الخفاجي :

وأصبحَ بطنُ مَـسْكَةٍ مقشعراً كأنَّ الأرضَ ليس بها هِشامُ^(١)

وهذا مثل وفوق المثل .

قالوا : وقال الخروف الكلابي وقد مرَّ به ناس من تجار قریش يريدون الشام بادين

(١) الكامل للمبرد ٢ : ١٤٢ من غير نسبة . قال في شرحه : « يقول : هو وإن كان مات فهو مدفون في الأرض ؛ فقد كان يجب من أجله ألا ينالها جَدب » .

قشفين : ما لكم معاشر قريش هكذا أجدبتم أم مات هشام ، فجعل موت هشام بإزاء الجذب والحل ، وفي هذا المعنى قال مسافر بن أبي عمرو :

تقول لنا الرُّكبانُ في كلِّ منزلٍ : أمات هشام أم أصابكم جذبٌ ؟
فجعل موت هشام وفقد الغيث سواء .

وقال عبدُ الله بنُ سلمة بن قشير :

دَعَيْني أَصْطَبِحْ يابَكَرُ إِنِّي رَأَيْتُ المَوْتَ نَقَبَ عَنْ هِشَامٍ^(١)
وقال أبو الطَّمَحان القينيّ - أو أخوه :

وكانت قريشٌ لا تخون حريمها من الخوفِ حتى ناهضت بهشام
وقال أبو بكر بن شعوب لقومه كنانة :

يا قومنا لا تهلكوا إخفانا إن هشام القرشيّ ماتاً

وقال خدّاش بن زهير :

وقد كنتُ هَجاءَ لهمْ ثمّ كَفَّكَمُوا نوافقٌ — ذقوا لي بالهمامِ هشام

وقال عليّ بن هرمة ؛ عمّ إبراهيم بن هرمة :

ومن يَرْتَبِي مدحِي فَإِنَّ مداحِي نوافقٌ عند الأكرمين سوام
نوافقٌ عند المشتري الحمد بالندي نفاق بنات الحارث بن هشام

وقال الشاعر وهو يهجو رجلاً :

أَحْسِبْتَ أَنَّ أباك يومَ نَسَبْتَنِي في المجد كان الحارث بن هشام
أولى قريش بالكارم كلّها في الجاهليّة كان والإسلام

(١) الكامل ٢ : ١٤٣ من غير نسبة ؛ ونقب ، أى طوف حتى أصاب هشاماً . وانظر نسب قريش ٣٠١

وقال الأسود بنُ يعفر النَّهْشَلِيُّ :

إِنَّ الْأَكَارِمَ مِنْ قَرِيشٍ كُلِّهَا شَهِدُوا فَرَأَمُوا الْأَمَرَ كُلَّ مَرَامٍ
حَتَّى إِذَا كَثُرَ التَّجَادُلُ بَيْنَهُمْ حَزَمَ الْأُمُورَ الْحَارِثُ بْنُ هِشَامٍ

وقال ثابت قطنة - أو كعب الأشقرى - ل محمد بن الأشعث بن قيس :

أَتَوَعَّدُنِي بِالْأَشْعَثِيِّ وَمَالِكٍ وَتَفَخَّرَ جَهْلًا بِالْوَسِيطِ الطُّمَاطِمِ !
كَأَنَّكَ بِالْبَطْحَاءِ تَذْمُرُ حَارِثًا وَخَالِدَ سَيْفِ الدِّينِ بَيْنَ الْمَلَاحِمِ

وقال الخزاعي في كلمته التي يذكر فيها أبا أحيحة :

لَهُ سُرَّةُ الْبَطْحَاءِ وَالْعَدَّةُ وَالثَرَى وَلَا كِهْشَامِ الْخَيْرِ وَالْقَلْبِ مُرْدِفُ

وسأل معاويةُ صعصعة بن صوحان العبدى عن قبائل قريش ، فقال : إن قلنا :

غَضِبْتُمْ ، وَإِنْ سَكَنَّا غَضِبْتُمْ ، فقال : أَقْسَمْتُ عَلَيْكَ ، قَالَ : فِيمَنْ يَقُولُ شَاعِرُكُمْ :

وَعَشْرَةٌ كُلُّهُمْ سَيِّدٌ آبَاءُ سَادَاتٍ وَأَبْنَاؤُهَا
إِنْ يُسْأَلُوا يُعْطُوا وَإِنْ يُعْذَرُوا يَبْيِضُ مِنْ مَكَّةَ بَطْحَاؤُهَا

وقال عبد الرحمن بن سِيحَان الجُسْرِى حليف بنى أمية وهو يهجو عبد الله بن مطيع

من بنى عدى :

حَرَامٌ كُنْتُ مَتَى بِسَوْءٍ وَأَذْكَرُ صَاحِبِي أَبَدًا بِذِمَامٍ^(١)

لَقَدْ أَصْرَمْتُ وَدَّ بَنِي مُطِيعٍ حَرَامَ الدَّهْرِ لِلرَّجُلِ الْحَرَامِ

وَإِنْ خِيفَ الزَّمَانُ مَدَدْتُ حَبْلًا مَتِينًا مِنْ حِبَالِ بَنِي هِشَامِ

وَرِيقٌ عُوْدُهُمْ أَبَدًا رَطِيبٌ إِذَا مَا اهْتَزَّ عِيدَانُ الْكَرَامِ

(١) الأغاني ٢ : ٢٥٥ مع اختلاف في الرواية

وقال أبو طالب بن عبد المطلب وهو يَفْخَرُ بِخَالِيهِ : هشام والوليد على أبي سفيان
ابن حرب (١) :

وخالي هشامُ بنُ المغيرة ثاقبٌ إذا همَّ يوماً كالحسامِ المهتدِ
وخالي الوليدُ العدلُ عالٍ مكانه وخالُ أبي سفيان عمرو بنُ مَرثَدِ
وقال ابن الزُّبَيْرِ فيهم :

لهم مِشِيَّةٌ ليستَ تَلِيْقُ بغيرهم إذا اَحْدَوْدَبَ المَثْرُونُ في السَّنةِ الجَذْبِ
وقال شاعر من بني هَوَازِنَ ، أحد بني أنف الناقة حين سَقَى إبله عبد الله بن أبي أمية
المخزومي بعد أن مَنَعَهُ الزُّبَيْرَانُ بن بدر .

أتدرى من منعت سِيَالَ حَوْضِ سليل خضارمٍ منعوا البِطَاحا
أزادَ الركبَ تمنع أم هِشَامًا وذا الرَّحْمِينَ أَمْنَعَهُمْ سِلَاحا
همُ مَنَعُوا الأبَاطِحَ دونَ فِهْرِ ومَنَ بِالْخَيْفِ والبِلْدِ الكَفَاحا
بضربٍ دونَ يَبِضْهِمْ طَلْخَفِ (٢) إذا الملهوفُ لاذَ بهم وَصَاحا
وما تدرى بآيتهم تُلَاقِ صدور المَشْرِفَةِ والرَّمَاحا
فقال عبدُ الله بنُ أبي أمية مجيباً له :

لعمري لأنت المرءَ يَحْسُنُ بادياً وتَحْسُنُ عوداً شِيمَةً وَتَصْنَعُ
عرفتَ لِقومَ مجدَهم وقديمتهم وكنتَ لما أسديت أهلاً وموضِعاً

قالوا : وكان الوليدُ بن المغيرة يجلس بذي الحجاز فيحكم بين العرب أيام عكاظ
وقد كان رجل من بني عامر بن لؤي رافق رجلاً من بني عبد مناف بن قصي ، فجرى
بينهما كلام في حبل ، فعلاه بالعصا حتى قتله ، فكاد دمه يُطَلَّ ، فقام دونه أبو طالب

ابن عبد المطلب وقدمه إلى الوليد ، فاستخلفه خمسين يمينا إنه ما قتله ، ففى ذلك يقول أبو طالب :

أَمِنْ أَجْلِ حَبْلِ ذِي رِمَامٍ عُلُوتُهُ بِمَنْسَأَةٍ قَدْ جَاءَ حَبْلٌ وَأَحْبَلُ^(١)
هَلَمْ إِلَى حُكْمِ ابْنِ صَخْرَةَ إِنَّهُ سِيحْكُمُ فِيمَا بَيْنَنَا ثُمَّ يَمْدِلُ
وقال أبو طالب أيضا فى كلمة له :

وَحُكْمُكَ يُبْقَى الْخَيْرُ إِنْ عَزَّ أَمْرُهُ تَحْمُطَ وَاسْتَعْلَى عَلَى الْأُضْعَفِ الْفَرْدُ
وقال أبو طالب أيضا يرى أبا أمية زاد الركب وهو خاله :

كَانَ عَلَى رَضْرَاضٍ قَصَصٍ وَجَنْدِلٍ مِنْ الْيَسِّ أَوْ تَحْتَ الْفَرَّاشِ الْجَامِرُ^(٢)
عَلَى خَيْرِ حَافٍ مِنْ مَعْدَةٍ وَنَاعِلٍ إِذَا الْخَيْرُ يُرْجَى أَوْ إِذَا الشَّرُّ حَامِرُ
أَلَا إِنْ زَادَ الرِّكْبَ غَيْرُ مَدَافِعِ بِسَرٍّ وَسُحَيْمٍ غَيْبَتِهِ الْقَابِرُ
تَنَادَوْا بِأَنْ لَا سَيِّدَ الْيَوْمَ فِيهِمْ وَقَدْ لَجَعَ الْحَيَّانُ كَعْبٌ وَعَامِرُ
وَكَانَ إِذَا يَأْتَى مِنَ الشَّامِ قَافِلًا تَقَدَّمَهُ قَبْلَ الدَّنُوءِ الْبَشَائِرُ
فِيصْبِحُ آلُ اللَّهِ بِيضًا ثِيَابِهِمْ^(٣) وَقَدَّمَ حَبَابُهُمُ وَالْعَيُونُ كَوَاسِرُ
أَخَوْجَفَنَةٍ لَا يَبْرَحُ الدَّهْرُ عِنْدَهَا مُجْتَمِعَةٌ تَدْمَى وَشَاءَ وَبَاقِرُ
ضَرُوبٌ بِنَصْلِ السِّيفِ سَوَاقِ سَمَانِهَا إِذَا أَرْسَلُوا يَوْمًا فَإِنَّكَ عَاقِرُ
فِيَاللَّكَ مِنْ رَايَعٍ رَمَيْتَ بِأَلَةٍ شِرَاعِيَّةٍ تَخْضَرُ مِنْهُ الْأُظَافِرُ

وقال أبو طالب أيضا يرى خاله هشام بن المغيرة :

(٢) ديوانه ٧٧

(١) ديوانه ١٤٢

وكان ختنه فخرج تاجرا إلى الشام فات بموضع يقال له سرد سحيم .

(٣) الديوان : « كَأَنَّمَا » .

(٤) الديوان : « كَسْتَهُمْ حَبِيرًا رِيْدَةً وَمَعَاظِرَ » .

فقدنا عميدَ الحَيِّ بِالرَّكْنِ خَاشِعٌ كَفَقَدَ أَبِي عُمَانَ وَالْبَيْتَ وَالْحَجَرَ ^(١)
 وَكَانَ هِشَامُ بْنُ الْمَغِيرَةِ عِصْمَةً إِذَا عَرَكَ النَّاسَ الْخَوَافُ وَالْفَقْرُ
 بِأَيَّامِهِ كَانَتْ أَرَامِلُ قَوْمِهِ تَلَوْذُ وَأَيَّتَامُ الْعَشِيرَةِ وَالسَّفَرُ
 فَوَدَّتْ قَرِيشٌ لَوْ فَدَتْهُ بِشَطْرِهَا وَقَلَّ لَعَمْرِي لَوْ فَدَوْهُ لَهُ الشَّطْرُ
 نَقُولُ لَعَمْرٍو أَنْتَ مِنْهُ وَإِنَّا لَنَرَجُوكَ فِي جُلٍّ الْمِلَمَاتِ يَاعَمْرُو

عمرو هذا هو أبو جهل بن هشام ، وأبو عثمان هو هشام .

وَقَالَتْ ضُبَاعَةُ بِنْتُ عَامِرِ بْنِ سُلَيْمٍ بِنِ قُرْطٍ تَرَثِيهِ :

إِنَّ أَبَا عُمَانَ لَمْ أَنْسَهُ وَإِنْ صَبَرْنَا عَنْ بُكَاءِ لُحُوبِ
 تَفَاقَدُوا مِنْ مَعْشَرٍ مَا لَهُمْ أَمَى ذَنْوبٍ صُوبُوا فِي الْقَلْبِيبِ
 وَقَالَ حَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ وَهُوَ يَهْجُو أَبَا جَهْلٍ ، وَكَانَ يُكْنَى أَبَا الْحَكَمِ :
 النَّاسُ كُنُوزُهُ أَبَا حَكَمٍ وَاللَّهُ كَفَّاهُ أَبَا جَهْلٍ ^(٢)
 أَبَقْتُ رِيَاسَتَهُ لِأَسْرَتِهِ لَوْمَ الْفُرُوعِ وَدِقَّةِ الْأَصْلِ ^(٣)

فَاعْتَرَفَ لَهُ بِالرِّيَاسَةِ وَالتَّقَدُّمِ .

وَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ مَعْمَرُ بْنُ الْمُثَنَّى : لَمَّا تَنَافَرَ عَامِرُ بْنُ الطُّفَيْلِ وَعَلَقْمَةُ بْنُ عُلَاثَةَ إِلَى
 إِلَى هَرَمِ بْنِ قُطَيْبَةَ وَتَوَارَى عَنْهُمَا ، أَرْسَلَ إِلَيْهِمَا : عَلَيْكُمَا بِالْفَتَى الْحَدِيثِ السَّنَّ ، الْحَدِيدِ
 الذَّهْنِ ؛ فَصَارَا إِلَى أَبِي جَهْلٍ ، فَقَالَ لَهُ ابْنُ الزَّبْعَرِيِّ !

فَلَا تَحْكُمُ فِدَاكَ أَبِي وَخَالِي وَكَنْ كَالْمَرْءِ حَاكِمِ آلِ عَمْرِو

(١) ديوانه ٨٠

(٢) ديوانه ٣٤٤ ، وروايته :

سَمَاءُ مَعْشَرُهُ أَبَا حَكَمٍ وَاللَّهُ سَمَاءُ أَبَا جَهْلٍ

(٣) الديوان :

أَبَقْتُ رِيَاسَتَهُ لِمَعْشَرِهِ غَضِبَ إِلَهُهُ وَذِيْلَةُ الْأَصْلِ

فَأَبَى أَنْ يَحْكُمَ ، فَرَجَعَا إِلَى هَرِم .
وقال عبدُ الله بنُ ثور :

هَرِيقًا مِنْ دُمُوعِكُمْ سَجَامًا ضِبَاعٌ وَحَارِبِي نَوْحًا قِيَامًا
فَمَنْ لِلرَّكْبِ إِذَا جَاءُوا طُرُوقًا وَغُلَّتِ الْبُيُوتُ فَلَا هِشَامًا
وقال أيضا في كلمة له :

وما وَلَدَتْ نساءَ بَنِي زَرَارٍ وَلَا رَشَّحْنَ أَكْرَمَ مِنْ هِشَامٍ
هشامُ بنُ الْمُغْيِرَةِ خَيْرٌ فَهْرٍ وَأَفْضَلُ مِنْ سَقَى صَوْبَ الْغَمَامِ
وقال عُمارة بنُ أَبِي طَرْفَةَ الْهُذَلِيِّ : سَمِعْتُ ابْنَ جُرَيْجٍ يَقُولُ فِي كَلَامٍ لَهُ : هَلَكَ سَيِّدُ
الْبَطْحَاءِ بِالرُّعَافِ ؛ قُلْتُ : وَمَنْ سَيِّدُ الْبَطْحَاءِ ؟ قَالَ : هِشَامُ بنُ الْمُغْيِرَةِ .

وقال النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : « لَوْ دَخَلَ أَحَدٌ مِنْ مُشْرِكِي قُرَيْشٍ الْجَنَّةَ لَدَخَلَهَا
هشامُ بنُ الْمُغْيِرَةِ ، كَانَ أَبْذَلَهُمْ لِلْمَعْرُوفِ ، وَأَحْمَلَهُمْ لِلْكَلِّ » .

وقال عُمرُ بنُ الْخَطَّابِ ، لَا قَلِيلٌ فِي اللَّهِ ، وَلَا كَثِيرٌ فِي غَيْرِ اللَّهِ . وَلَوْ بَأْخُلِقَ الْجَزَلُ
وَالْفَعَالُ الدَّثَرُ ، تُنَالُ الْعَثُوبَةُ لَنَالَهَا هِشَامُ بنُ الْمُغْيِرَةِ ، وَلَكِنْ بِتَوْحِيدِ اللَّهِ ، وَالْجِهَادِ
فِي سَبِيلِهِ .

وقال خِدَاشُ بنُ زُهَيْرٍ فِي يَوْمِ شَمْطَةِ ^(١) ، وَهُوَ أَحَدُ يَوْمِ الْفِجَارِ ، وَهُوَ عَدُوُّ
قُرَيْشٍ وَخَصْمُهَا :

وَبَلَّغْ إِنْ بَلَغْتَ بِنَا هِشَامًا وَذَا الرَّثْمَيْنِ بَلَّغْ وَالْوَلِيدَا ^(٢)
أُولَئِكَ إِنْ يَكُنْ فِي النَّاسِ جُودٌ فَإِنَّ لَدَيْهِمْ حَسَبًا وَجُودًا
هُمْ خَيْرُ الْمَعَاشِرِ مِنْ قُرَيْشٍ وَأَوْزَاهَا إِذَا قَدَحُوا زُنُودًا

(١) لقيس على كنانة وقريش . وشمطة : موضع قريب من عكاظ .

(٢) أيام العرب في الجاهلية ٣٣٢

وقال أيضا وذَكرهما في تلك الحروب :

يَاشِدَّةَ مَا شَدَدْنَا غِيْرَ كَاذِبَةٍ عَلَى سَخِيْنَةٍ لَوْلَا اللَّيْلُ وَالْحَرَمُ ^(١)
إِذَا ثَقَفْنَا هِشَامًا بِالْوَلِيِّدِ وَلَوْ أَنَّا ثَقَفْنَا هِشَامًا شَالَتْ الْجُذُمُ
وَذَكَرَهُمُ ابْنُ الزُّبَيْرِ فِي تِلْكَ الْحُرُوبِ فَقَالَ :

أَلَا لِلَّهِ قَوْمٌ وَلَدْتُ أَخْتُ بَنِي سَهْمٍ ^(٢)
هِشَامٌ وَأَبُو عَبْدِ مَنْفٍ مِذْرَةَ الْخَضَمِ
وَذُو الرِّحَيْنِ أَشْبَاكَ مِنْ الْقُوَّةِ وَالْحَزَمِ ^(٣)
فَهَذَانِ يَذُودَانِ وَذَا عَن كَثْبٍ يَرْمِي
وَهُمْ يَوْمَ عُكَاظٍ مَ نَعُوا النَّاسَ مِنَ الْهَزَمِ
بِجَاوَاءِ طَحُونٍ فَخَمَةِ الْقَوْنَسِ كَالنَّجْمِ
أَسْوَدٌ تَزْدَهِي الْأَقْرَانِ مَنَعَاعُونَ لِلْهَزَمِ ^(٤)
فَإِنْ أَحْلِفَ وَيَتِ الْإِلَهِ لَا أَحْلِفَ عَلَى إِيْمٍ
مَا مِنْ إِخْوَةٍ بَيْنَ دُرُوبِ الشَّامِ وَالرَّدَمِ
بَازِكِي مَنْ بَنَى رِبْطَةً أَوْ أَرَزَنَ مِنْ حِلْمٍ

رَبِطَةٌ ، هِيَ أُمُّ وَلَدِ الْمُغِيرَةِ ، وَهِيَ رَبِطَةُ بِنْتُ سَعِيدِ بْنِ سَهْمِ بْنِ عَمْرِو بْنِ هِصِيصِ
ابْنِ كَعْبٍ ، وَأَبُو عَبْدِ مَنْفٍ هُوَ أَبُو أُمَيَّةِ ابْنِ الْمُغِيرَةِ ، وَيُعْرَفُ بِزَادِ الرَّكْبِ ، وَأُسْمُهُ
حَذِيفَةُ ، وَإِنَّمَا قِيلَ لَهُ : زَادُ الرَّكْبِ لِأَنَّهُ كَانَ إِذَا خَرَجَ مُسَافِرًا لَمْ يَتَزَوَّدْ مَعَهُ أَحَدٌ ، وَكَانَتْ

(١) الْأَغَانِي ١٩ : ٧٦ ؛ مِنْ آيَاتٍ أَرْبَعَةٍ ، وَالثَّانِي فِي نَسَبِ قُرَيْشٍ ٣٠٠ مَعَ اخْتِلَافِ فِي الرِّوَايَاتِ .

(٢) الْأَغَانِي ١ : ٦٢ ، الْأَمَالِي ٣ : ١٩٦ ، ١٩٧ (طَبْعَةُ دَارِ الْكُتُبِ)

(٣) فِي الْأَصُولِ : « أَشْبَاك » ، صَوَابُهُ مِنَ الْأَمَالِي ٢ : ٢٠٨ ، قَالَ : يَقَالُ : أَشْبَاكَ بِفُلَانٍ ؛ كَمَا يَقَالُ :

حَسْبُكَ بِفُلَانٍ ؛ وَأَنْشَدَ الْبَيْتَ .

(٤) الْأَغَانِي : « نَعُوا النَّاسَ مِنَ الْهَزَمِ » .

عنده عاتكة بنت عبد المطلب بن هشام ، وأما ذو الرثمين فهو أبو ربيعة بن المغيرة
واسمه عمرو ، وكان المغيرة يُكنى بأسم ابنه الأكبر ، وهو هاشم ، ولم يُعقب إلا من
حننمة ابنته ، وهي أم عمر بن الخطاب .

وقال ابن الزبعرى يمدح أبا جهل :

رُبَّ نَدِيمٍ مَاجِدٍ الْأَصْلِ مَهْذَبِ الْأَعْرَاقِ وَالنَّجْلِ
مَنْهُمْ أَبُو عَبْدٍ مَنَافٍ وَكَمْ سَرَبَتْ بِالضَّخْمِ عَلَى الْعَدْلِ
عَمَرُوا النَّدَى ذَاكَ وَأَشْيَاعُهُ مَا شَتَّ مِنْ قَوْلٍ وَمِنْ فِعْلٍ

وقال الورد بن خلاس السهمي ، سَهْمٌ باهلة يمدح الوليد :

إِذَا كُنْتُ فِي حَيٍّ جَذِيمَةٍ ثَاوِيًا فَعِنْدَ عَظِيمِ الْقَرِيْبَيْنِ وَلَيْدُ
فَذَاكَ وَحِيدُ الرَّأْيِ مُشْتَرِكُ النَّدَى وَعِصْمَةُ مَلْهُوفِ الْجَنَانِ عَمِيدُ

وقال أيضا :

إِنَّ الْوَلِيدَيْنِ وَالْأَبْنَاءَ ضَاحِيَةً رَبًّا تِهَامَةً فِي الْمَيْسُورِ وَالْعُسْرِ
هُمْ الْغِيَاثُ وَبَعْضُ الْقَوْمِ قِرْقَرَةٌ عِزُّ الدَّلِيلِ وَغِيْظُ الْحَاسِدِ الْوَعْرِ

وقال :

وَرَهْطُكَ يَا بَنَ الْغَيْثِ أَكْرَمَ مَحْتَدًا وَامْنَعِ لِلْجَارِ اللَّهْمِ الْمُهْزَأِ
قَالُوا : الْغَيْثُ لَقَبُ الْمَغِيرَةِ ، وَجَعَلَ الْوَلِيدَ وَأَخَاهُ هِشَامًا رَبِّي تِهَامَةً كَمَا قَالَ لَبِيدُ بْنُ

ربيعة في حذيفة بن بدر :

وَأَهْلَكْنَا يَوْمَ رَبِّ كِنْدَةَ وَأَبْنَهُ وَرَبَّ مَعْدٍ بَيْنَ خَبْتٍ وَعَرْعَرٍ^(١)

فَجَعَلَهُ رَبِّ مَعْدَ .

قالوا : ويدلّ على قَدَرِ مخزوم ما رأينا من تعظيم القرآن لشأنهم دون غيرهم من سائر قريش ، قال الله تعالى مُخْبِرًا عن العرب : إِنَّهُمْ قَالُوا : ﴿لَوْلَا أَنْزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ ^(١) فَأَحَدُ الرَّجُلَيْنِ الْعَظِيمَيْنِ بِلَا شَكٍّ الْوَلِيدُ بْنُ الْمُغِيرَةِ ، وَالْآخَرُ مُخْتَلَفٌ فِيهِ ؛ أَهْوَى عُرْوَةُ بْنُ مَسْعُودٍ ، أُمُّ جَدِّ الْمُخْتَارِ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ .
وقال سبحانه في الوليد : ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا * وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا وَبَنِينَ شُهُودًا ...﴾ ^(٢) الْآيَاتُ .

قالوا : وفي الوليد نزلت : ﴿أَمَّا مَنْ أَسْتَفَنَى فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى﴾ ^(٣) .
وفي أبي جهل نزلت : ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ ^(٤) .
وفيه نزلت : ﴿فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ﴾ ^(٥) .

وفي مخزوم : ﴿وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولِيَ النَّفَعَةِ﴾ ^(٦) .
وفيه نزلت : ﴿مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ﴾ ^(٧) .

وزعم اليعقوبي أبو اليقظان وأبو الحسن أن الحجاج سأل أعشى همدان عن بيوتات قريش في الجاهليّة ، فقال : إِنِّي قَدْ آلَيْتُ أَلَّا أَنْفِرَ أَحَدًا عَلَى أَحَدٍ ، وَلَكِنْ أَقُولُ وَتَسْمَعُونَ ، قَالُوا : فَقُلْ ؛ قَالَ : مِنْ أَيَّهِمُ الْحَبِّبُ فِي أَهْلِهِ ، الْمَوْرَخُ بِذِكْرِهِ ، مُحَلِّي السَّكْمَةِ ، وَضَارِبُ الْقُبَةِ ، وَالْمَلَقَّبُ بِالْخَيْرِ ، وَصَاحِبُ الْخَيْرِ وَالْمَيْرِ ؟ قَالُوا : مِنْ بَنِي مَخْزُومٍ ، قَالَ : فَمِنْ أَيَّهِمْ ضَجِيعُ بَسْبَاسَةٍ ، وَالْمَنْحُورُ عَنْهُ أَلْفُ نَاقَةٍ ، وَزَادُ الرِّكْبِ ، وَمَبِيضُ الْبَطْحَاءِ ؟ قَالُوا : مِنْ بَنِي مَخْزُومٍ ، قَالَ : فَمِنْ أَيَّهِمْ كَانَ الْمَنْعُ فِي حُكْمِهِ ، وَالنَّفْعُ وَصِيَّتُهُ عَلَى تَهْكَمِهِ ، وَعَدْلُ الْجَمِيعِ فِي الرِّفَادَةِ ، وَأَوَّلُ مَنْ وَضَعَ أَسَاسَ السَّكْمَةِ ؟ قَالُوا مِنْ بَنِي مَخْزُومٍ ، قَالَ : فَمِنْ

(٢) سورة المدثر ١١-١٣

(٤) سورة الدخان ٤٩

(٦) سورة المزمل ١١

(١) سورة الزخرف ٣١

(٣) سورة عبس ٥ ، ٦

(٥) سورة العلق ١٧

(٧) سورة الأنعام ٩٤

أَيُّهُمْ صَاحِبُ الْأَرِيكَ ، وَمُطْعِمُ الْحَزِيرَةِ ، قَالُوا مِنْ بَنِي مَخْزُومٍ ؛ قَالَ فَمِنْ أَيُّهُمْ الْإِخْوَةُ الْعَشْرَةُ ، السَّكْرَامُ الْبَرَّةُ ؟ قَالُوا : مِنْ بَنِي مَخْزُومٍ ، قَالَ : فَهُوَ ذَاكَ ؛ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي أُمَيَّةَ ، أَيُّهَا الْأَمِيرُ ، لَوْ كَانَ لَهُمْ مَعَ قَدِيمِهِمْ حَدِيثُ إِسْلَامٍ ! فَقَالَ الْحَجَّاجُ : أَوْ مَا عَلِمْتَ أَنَّ مِنْهُمْ رَدَادُ الرَّدَّةِ ، وَقَاتِلُ مُسَيْلِمَةَ ، وَآمِرُ طَلِيحَةَ ، وَالْمُدْرِكُ بِالطَّائِلَةِ ، مَعَ الْفَتْوحِ الْعِظَامِ وَالْأَيَادِي الْجِسَامِ ! فَهَذَا آخِرُ مَا ذَكَرَهُ أَبُو عُمَانَ .

وَيُمْكِنُ أَنْ يُزَادَ عَلَيْهِ فَيَقَالَ : قَالَتْ مَخْزُومٌ مَا أَنْصَفْنَا مِنْ أَقْتَصَرَ فِي ذِكْرِ نَاعِلِي أَنْ قَالَ : مَخْزُومٌ رِيحَانَةُ قُرَيْشٍ ، تَحَبُّ حَدِيثَ رَجَالِهِمْ ، وَالتَّسْكَاحَ فِي نَسَائِهِمْ ، وَلَنَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَالْإِسْلَامِ أَثَرٌ عَظِيمٌ ، وَرَجَالٌ كَثِيرَةٌ ، وَرُؤُسَاءُ شَهِيرَةٌ ، فَمِنَا الْمَغِيرَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو ابْنِ مَخْزُومٍ ، كَانَ سَيِّدَ قُرَيْشٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَهُوَ الَّذِي مَنَعَ فِرَازَةَ مِنَ الْحَبْجِ لَمَّا عَيَّرَ خَشِينَ ابْنَ لَأَى الْفَزَارِيَّ ثُمَّ الشَّمْخِي قَوْمًا مِنْ قُرَيْشٍ إِنَّهُمْ يَأْخُذُونَ مَا يَنْجَرُهُ الْعَرَبُ مِنَ الْإِبِلِ فِي الْمَوْسَمِ ، فَقَالَ خَشِينٌ لَمَّا مَنَعَ مِنَ الْحَبْجِ :

يَا رَبِّ هَلْ عِنْدَكَ مِنْ عَقِيرَةٍ أَصْلَحُ مَالِي وَأَدْعُ تَنْجِيرَةٍ

فَإِنَّ مِنَّا مَانِعَ الْمَغِيرَةِ وَمَانِعَ بَعْدَ مِنِّي بَشِيرَةٍ

وَمَانِعَ بَيْتِكَ أَنْ أَرْوَرَهُ

مِنَّا بَنُو الْمَغِيرَةِ الْعَشْرَةُ أَثْمُهُمْ رَيْطَةٌ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ ذِكْرُ نَسَبِهَا ، وَأُمُّهَا عَاتِكَةُ بِنْتُ عَبْدِ الْعَزْمِيِّ بْنِ قُصَيٍّ ، وَأُمُّهَا الْخُطَيَّا بِنْتُ كَعْبِ بْنِ سَعْدِ بْنِ تَيْمِ بْنِ مُرَّةَ ، أَوَّلُ امْرَأَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ ضَرَبَتْ قِبَابَ الْأَدَمِ بِذِي الْمَجَازِ ، وَلَهَا يَقُولُ الشَّاعِرُ :

مَضَى بِالصَّالِحَاتِ بَنُو الْخُطَيَّا وَكَانَ بِسَيْفِهِمْ يَغْنَى الْفَقِيرُ

فَمِنْ هَؤُلَاءِ أَعْنَى الْخُطَيَّا الْوَلِيدُ بْنُ الْمَغِيرَةِ أُمُّهُ صَخْرَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

عبد شمس القُشَيْرِيّ ، كان أبو طالب بن عبد المطلب يَفْتَخِرُ بَأَنَّهُ خاله ، وكفاكَ من رجل
يَفْتَخِرُ أبو طالب بِخُثُولَتِهِ ! ألا تَرَى إلى قول أبي طالب :

وخالي الوليد قد عرفتم مكانه وخالي أبو العاصي إياس بن معبد

ومنهم حفص بن المغيرة ، وكان شريفا . وعثمان بن المغيرة . وكان شريفا . ومنهم
السيد المطاع هشام بن المغيرة ، وكان سيد قريش غير مدافع ، له يقول أبو بكر بن
الأسود بن شعوب يرثيه :

ذَرِينِي أَصْطَبِحْ يَا بَيْكُرَ إِنِّي	رَأَيْتُ الْمَوْتَ تَقَبَّ عَنْ هِشَامِ
تَخَيَّرَهُ وَلَمْ يَعْدِلْ سِوَاهُ	وَنِعِمَّ الْمَرْءُ بِالْبَلَدِ الْحَرَامِ !
وَكُنْتُ إِذَا الْأَقِيهِ كَأَنِّي	إِلَى حَرَمٍ وَفِي شَهْرِ حَرَامِ
فَوَدَّ بَنُو الْمَغِيرَةِ لَوْ فَدَوْهُ	بِأَلْفِ مُقَاتِلٍ وَبِأَلْفِ رَامِ
وَوَدَّ بَنُو الْمَغِيرَةِ لَوْ فَدَوْهُ	بِأَلْفٍ مِنْ رِجَالٍ أَوْ سَوَامِ
فَبَكَيَهُ ضُبَاعٌ وَلَا تَمَلِّي	هَشَامًا إِنَّهُ غَيْثُ الْأَنَامِ

ويقول له الحارث بن أمية الضمري :

أَلَا هَلَكَ الْقَنَاصُ وَالْحَامِلُ الثَّمَلَا	وَمَنْ لَا يَبْصُنَّ عَنْ عَشِيرَتِهِ فَضْلَا
وَحَرْبُ أبا عَثْمَانَ أَطْفَاتُ نَارِهَا	وَلَوْلَا هِشَامٌ أَوْ قَدْتُ حَطْبًا جَزَلَا
وَعَانَ تَرِيكَ يَسْتَكِينُ لِعِلَّةٍ	فَكَكَلْتُ أبا عَثْمَانَ عَنْ يَدِهِ الْعُلَا
أَلَا لَسْتُ كَالْهَلْكَى فُتْبَكِي بِكَاءِهِمْ	وَلَكِنْ أَرَى الْهَلَكَ فِي جَنْبِهِ وَغَلَا
غَدَاةُ غَدْتُ تَبْكِي ضِبَاعَةٌ غَيْثَنَا	هَشَامًا وَقَدْ أَعْلَتْ بِمَهْلِكَةِ ضَحْلَا
أَلَمْ تَرَيَا أَنَّ الْأَمَانَةَ أَصْعَدَتْ	مَعَ النَّعْشِ إِذْ وَلَّى وَكَانَ لَهَا أَهْلَا

وقال أيضا يكيه ويرثيه :

وأصبحَ بطنُ مَكَّةَ مَقْشَعِرًا
يَرُوحُ كَأَنَّهُ أَشْـالَاءُ سَوَّطٍ
فَلَكَبْرَاءُ أَكُلٌ كَيْفَ شَاءُوا
فَبِكَيْهِ ضِبَاعٌ وَلَا تَمَلَى
وَإِنَّ بَنِي الْمُفِيرَةِ مِنْ قُرَيْشٍ
شَدِيدَ الْحَلِّ لَيْسَ بِهِ هِشَامٌ
وَفَوْقَ جِفَانِهِ شَحْمٌ رُكَامٌ
وَلِلْوِلْدَانِ لَقَمٌ وَاعْتَنِيَامٌ
يَمَالُ النَّاسُ إِنْ قَحَطَ الْعِمَامُ
هُمُ الرُّأْسُ الْمَقْدَمُ وَالسَّنَامُ

فمن للرَّكْبِ إِذْ أَمْسَوْا طُرُوقًا وَغُلَّتْ الْبُيُوتُ فَلَا هِشَامًا
وَأَوْحَشَ بطنُ مَكَّةَ بَعْدَ أَنْسِيٍّ وَمَجْدٌ كَانَ فِيهَا قَدْ أَقَامَا
فَلَمْ أَرْ مِثْلَهُ فِي أَهْلِ نَجْدٍ وَلَا فِيمَنْ بَقَوْرِكِ يَاتِيَاهَا

قال الزبير : وكان فارس قریش في الجاهلية هشامُ بنُ المغيرة ، وأبو لبيد بن عَبدِة بن حَجرَةَ بن عبد بن مَعِيض بن عامر بن لؤي ، وكان يقال لهشام : فارس البَطْحَاء ، فلما هَلَكَا كان فَارِسِيَّ قریشِ بعدهما عمرو بن عبد العاصريَّ المقتول يوم الخندق ، وضِرَارُ بنُ الخطَّاب الحارثي الفهري ، ثم هُبَيْرَةُ بن أبي وهب وعِكرمة بنُ أبي جهل الخزوميَّان . قالوا : وكان عامَ ماتَ هشامُ تاريخنا ، كعامِ الفيل ، وعامِ الفِجَار ، وعامِ بُذَيان الكعبة . وكان هشام رئيسَ بني مخزوم يومَ الفِجَار .

قالوا : ومنا أبو جهل بنُ هشام ، واسمه عمرو ، وكُنْيَتُهُ أَبُو الْحَكَم ، وإِنَّمَا كُنَاهُ «أبا جهل» رسول الله صلى الله عليه وآله ، كان سَيِّدًا أَدْخَلَتْهُ قُرَيْشُ دَارَ النَّدْوَةِ فَسَوَّدَتْهُ وَأَجْلَسَتْهُ فَوْقَ الْجِلَّةِ مِنْ شُيُوخِ قُرَيْشٍ ، وهو غلامٌ لَمْ يَطْرُقْ شَارِبُهُ ، وهو أَحَدُ مَنْ سَادَ عَلَى الصَّبَا . والحارث بن هشام أخو أبي جهل كان شريفًا مذكورًا ، وله يقول كعب ابن الأشرف اليهودي الطائي :

نُبِّئْتُ أَنَّ الْحَارِثَ بْنَ هِشَامٍ فِي النَّاسِ بَيْنَ الْمَكْرُمَاتِ وَيَجْمَعُ^(١)
لِيزُورَ يَتَرَّبَ بِالْجُمُوعِ وَإِنَّمَا^(٢) بَيْنِي عَلَى الْحَسَبِ الْقَدِيمِ الْأَرْوَعُ

وهو الذي هاجرَ من مكة إلى الشام بأهله وماله في خلافة عمرَ بن الخطَّاب ، فتبعه أهلُ مكةَ يَبْكُونُ ، فَرَّقَ وَبَكَى وَقَالَ : إِنَّا لَوْ كُنَّا نَسْتَبْدِلُ دَارًا بِدَارٍ ، وَجَارًا

(١) نسب قریش ٣٠١

(٢) نسب قریش « أثرب » ؛ وهي لغة في « يترب » .

بحجار ، ما أردنا بكم بدلا ، ولكنها الثقلة إلى الله عز وجل ، فلم يزل حابساً نفسه ومن معه بالشام مجاهدا حتى مات .

قال الزبير : جاء الحارث بن هشام وسهيل بن عمرو إلى عمر بن الخطاب فجلسا عنده وهو بينهما ، فجعل المهاجرون الأولون والأنصار يأتون عمرَ فيُنَجِّيهما ويقول : هاهنا يا سهيل ، هاهنا يا حارث ! حتى صارا في آخر الناس ؛ فقال الحارث لسهيل : ألم تر ما صنع بنا عمر اليوم ! فقال سهيل : أيها الرجل ، إنه لا لوم عليه ، ينبغي أن نرجع باللوم على أنفسنا ، دُعِيَ القوم ودُعينا ، فأسرعوا وأبطأنا . فلما قاما من عند عمر أتياه في غدٍ فقالا له : قد رأينا ما صنعت بالأمس ، وعلمنا أننا أتينا من أنفسنا فهل من شيء نستدرك به ؟ فقال : لا أعلم إلا هذا الوجه - وأشار لهما إلى ثغر الروم فخرجا إلى الشام ، فجاهدا بها حتى ماتا .

قالوا : ومنا عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ، أمه فاطمة بنت الوليد بن المغيرة ، وكان شريفا سيّدا ، وهو الذي قال لمعاوية لما قُتل حُجْر بن عدي وأصحابه : أين عزب منك حِلْمُ أبي سُفْيَان ، ألا حبستهم في السجون ، وعرضتهم للطاعون ! فقال حين غاب عني مثلك من قومي ! وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام هو الذي رغب فيه عثمان بن عفان وهو خليفة فروّجه ابنته .

قالوا : ومنا أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ، كان سيّدا جواداً وفقهياً عالماً ، وهو الذي قدّم عليه بنو أسد بن خزيمة يسألونه في دماء كانت بينهم ، فاحتمل عنهم أربعمائة بعير دية أربعة من القتلى ، ولم يكن بيده مال ، فقال لابنه عبد الله بن أبي بكر : اذهب إلى عمك المغيرة بن عبد الرحمن فاسأله المعونة ، فذهب عبد الله إلى عمه فذكر له ذلك ، فقال المغيرة : لقد أكبر علينا أبوك ، فأنصرف عنه عبد الله وأقام أياماً

لا يَذْكُرُ لأبيه شيئاً ، وكان يَقُودُ أباه إلى المسجد وقد ذَهَبَ بصرُهُ ، فقال له أبوه يوماً :
أَذْهَبْتَ إِلَى عَمِّكَ ؟ قال : نعم ، وسَكَتَ ، فعَرَفَ حينَ سَكَتَ أَنَّهُ لَنْ يَجِدَ عِنْدَ عَمِّهِ
مَایحِبَّ . فقال له : يَا بُنَيَّ أَلَا تُخْبِرُنِي مَا قَالُ لَكَ ؟ قال : أَيْفَعَلَ أَبُو هَاشِمٍ - وَكَانَتْ كُنْيَةُ
الْمَغِيرَةِ - فَرَبَّمَا فَعَلَ ، وَلَكِنْ أُغْذِ غَدًا إِلَى السُّوقِ فَخُذْ لِي عَيْنَةً ، فَعَدَا عَبْدُ اللَّهِ فَتَعَيَّنَ عَيْنَةً
مِنَ السُّوقِ لِأَبِيهِ وَبَاعَهَا ، فَأَقَامَ أَيَّامًا لَا يَبِيعُ أَحَدٌ فِي السُّوقِ طَعَامًا وَلَا زَيْتًا غَيْرَ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ أَبِي بَكْرٍ مِنْ تِلْكَ الْعَيْنَةِ ، فَلَمَّا فَرَغَ أَمْرَهُ أَبُوهُ أَنِي يَدْفَعُهَا إِلَى الْأَسَدِيِّينَ
فَدَفَعَهَا إِلَيْهِمْ .

وكان أبو بكر خَصِيصًا بَعْدَ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ ، وَقَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ لِابْنَةِ الْوَلِيدِ لَمَّا
حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ : إِنِّي لِي بِالْمَدِينَةِ صَدِيقَيْنِ فَاحْفَظْنِي فِيهِمَا : عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ
وَأَبُو بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ .

وكان يقال : ثَلَاثَةُ آيَاتٍ مِنْ قُرَيْشٍ تَوَالَتْ بِالشَّرَفِ خَمْسَةٌ خَمْسَةٌ ، وَعَدَوَا مِنْهَا
أَبَا بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ الْمَغِيرَةِ .

قالوا : وَمِنَّا الْمَغِيرَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ ، كَانَ أَجْوَدَ النَّاسِ بِالْمَالِ ،
وَأَطْعَمَهُمُ لِلطَّعَامِ ؛ وَكَانَتْ عَيْنُهُ أُصِيبَتْ مَعَ مَسْلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ فِي غَزْوَةِ الرُّومِ ، وَكَانَ
الْمَغِيرَةُ يُنَحِّرُ الْجُزُورَ ، وَيُطْعِمُ الطَّعَامَ حَيْثُ نَزَلَ ، وَلَا يَرُدُّ أَحَدًا ، لِحَاجَةِ قَوْمٍ مِنَ الْأَعْرَابِ
لِجُلُوسِهِ عَلَى طَعَامِهِ ، فَجَعَلَ أَحَدُهُمْ يُحِدُّ النَّظَرَ إِلَيْهِ ، فَقَالَ لَهُ الْمَغِيرَةُ : مَا لَكَ تُحِدُّ النَّظَرَ
إِلَيَّ ! قَالَ : إِنِّي لِيرَبِّينِي عَيْنُكَ وَسَمَاحُكَ بِالطَّعَامِ ؛ قَالَ : وَمِمَّ ارْتَبَتْ ؟ قَالَ : أَظَنَّاكَ
الدَّجَالَ ، لِأَنَّا رَوَيْنَا أَنَّهُ أَعْوَرَ ، وَأَنَّهُ أَطْعَمَ النَّاسَ لِلطَّعَامِ ، فَقَالَ الْمَغِيرَةُ : وَيَنَحَّكَ ! إِنَّا
الدَّجَالَ لَا نُصَابُ عَيْنُهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . وَلِلْمَغِيرَةِ يَقُولُ الْأَقْبِشَرُ الْأَسَدِيُّ لَمَّا قَدِمَ الْكُوفَةَ
فَنَحَرَ الْجُزَرَ وَبَسَطَ الْأَنْطَاعَ وَأَطْعَمَ النَّاسَ ، وَصَارَ صَيْتُهُ فِي الْعَرَبِ :

أَتَاكَ الْبَحْرُ طَمًّا عَلَى قَرِيشٍ مُعَيَّرَتِي فَقَدْ رَاعَ ابْنُ بَشِيرٍ ^(١)
 وَرَاعَ الْجَدْيُ جَدْيَ التَّيْمِ لَمَّا رَأَى الْمَعْرُوفَ مِنْهُ غَيْرَ نَذْرٍ
 وَمِنْ أَوْتَارِ عُقْبَةَ قَدْ شَفَانِي وَرَهْطَ الْحَاطِيَّ وَرَهْطَ صَخْرٍ
 فَلَا يَغْرُرُكَ حُسْنُ الزَّيِّ مِنْهُمْ وَلَا سِرْحَ بَيْزُونَ وَنَمِرٍ ^(٢)

فَأَبْنُ بَشِيرٍ، عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَشِيرِ بْنِ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ، وَجَدْيُ التَّيْمِ : حَمَادُ بْنُ عِمْرَانَ
 ابْنُ مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ، وَأَوْتَارُ عُقْبَةَ يَعْنِي أَوْلَادَ عُقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ، وَالْحَاطِيَّ
 لُقْمَانَ بْنَ مُحَمَّدٍ بْنِ حَاطِبِ الْجَمَحِيِّ، وَرَهْطُ صَخْرٍ : بَنُو أَبِي سُفْيَانَ بْنِ حَرْبٍ بْنِ أُمَيَّةَ، وَكُلُّ
 هَؤُلَاءِ كَانُوا مَشْهُورِينَ بِالْكُوفَةِ، فَلَمَّا قَدِمَهَا الْمَغِيرَةُ أَخْلَجَ ذَكَرَهُمْ، وَالْمَغِيرَةُ هَذَا هُوَ
 الَّذِي بَلَغَهُ أَنَّ سُلَيْمَ بْنَ أَفْلَحٍ مَوْلَى أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ أَرَادَ أَنْ يَبِيعَ الْمَنْزَلَ الَّذِي نَزَلَ
 فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مَقْدَمَهُ الْمَدِينَةَ عَلَى أَبِي أَيُّوبَ بِخَمْسِمِائَةِ دِينَارٍ، فَأَرْسَلَ
 إِلَيْهِ أَلْفَ دِينَارٍ، وَسَأَلَهُ أَنْ يَبِيعَهُ إِيَّاهُ، فَبَاعَهُ، فَلَمَّا مَلَكَهُ جَعَلَهُ صَدَقَةً فِي يَوْمِهِ.

قَالَ الزَّيْرُ : وَكَانَ يَزِيدُ بْنُ الْمَغِيرَةِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يُطَافُ بِهِ بِالْكُوفَةِ عَلَى الْعِجْلِ،
 وَكَانَ يَنْحَرُّ فِي كُلِّ يَوْمٍ جَزُورًا، وَفِي كُلِّ جُمُعَةٍ جَزُورَيْنِ، وَرَأَى يَوْمًا إِحْدَى جَفَنَاتِهِ
 مُكَلَّلَةً بِالسَّنَامِ تَكْلِيلًا حَسَنًا، فَأَعْجَبَهُ ذَلِكَ، فَسَأَلَ فَقَالَ : مَنْ كَلَّمَهَا ؟ قِيلَ : الْيَسَعَ
 ابْنُكَ ؛ فَسَرَّ، وَأَعْطَاهُ سَتِينَ دِينَارًا.

وَمَرَّ إِبْرَاهِيمُ بْنُ هِشَامٍ عَلَى بُرْدَةِ الْمَغِيرَةِ وَقَدْ أَشْرَقَتْ عَلَى الْجَنَّةِ، فَقَالَ لِعَبْدٍ مِنْ
 عِبِيدِ الْمَغِيرَةِ : يَا غَلَامَ، عَلَى أَىِّ شَيْءٍ نَصَبْتُمْ هَذَا الثَّرِيدَ عَلَى الْعَمَدِ ؟ قَالَ : لَا، وَلَكِنْ عَلَى
 أَعْضَادِ الْإِبِلِ، فَبَلَغَ ذَلِكَ الْمَغِيرَةَ، فَأَعْتَقَ ذَلِكَ الْغَلَامَ.

وَالْمَغِيرَةُ هُوَ الَّذِي مَرَّ بِحَرَّةِ الْأَعْرَابِ فَقَامُوا إِلَيْهِ، فَقَالُوا : يَا أَبَا هَاشِمٍ، قَدْ فَاضَ

(١) نَسَبُ قَرِيشٍ ٣٠٥

(٢) الْبَيْزُونَ، بِالضَّمِّ : السَّنَدُسُ، وَقَالَ ابْنُ بَرٍّ : هُوَ رَقِيقُ الدِّبَاجِ

معروفك على الناس ، فما بألنا أشقى الخلق بك ! قال : إنه لا مالَ معي ، ولكن خذوا هذا الغلام فهو لكم ، فأخذوه ، فبكى الغلامُ فقال : يا مَوْلَاي ، خدمتي وحُرمتي ! فقال : أتبيعوني إِيَّاه ؟ قالوا : نعم ، فاشترَاه منهم بِمالٍ ثم أعتقه ، وقال له : والله لا أعرِّضُكَ لِمِثْلِهَا أبداً ، اذهبْ فَأَنْتَ حَرٌّ ، فلما عاد إلى الكوفة حمل ذلك المال إليهم .

وكان المغيرة يأمر بالسَّكْر والجُوز فيدقان ويُطعمُهُما أصحاب الصُّفَّة المساكين ، ويقول : إنهم يشتهون كما يشتهي غيرهم ولا يمكنهم ، فخرج المغيرةُ في سفرٍ ومعه جماعةٌ فَوَرَدُوا غديراً ليس لهم مالا غيره - وكان مِلْحاً - فأمر بِقرب العسل فشَقَّت في الغدير وخيضت بمائه ، فما شَرِبَ أَحَدٌ منهم حتى راحوا إلّا من قرب المغيرة .

وذَكَرَ الزبيرُ أَنَّ ابناً لَهُشَامَ بن عبد الملك كان يسومُ المغيرة ماله بالمسكان السَّمَى بديعاً ، فلا يبيعه ، فَفَزَا ابن هشام أرض الروم ومعه المغيرة ، فأصابَت الناسَ مجاعة في غَزَاتِهِمْ ، فجاء المغيرة إلى ابن هشام فقال : إنك كنت تَسُومُنِي مَالِي بِبَدِيع^(١) ، فَأَبَى أَنْ أَنْ أُبِيعَكَ ، فاشترِ الْآنَ مِنِّي نِصْفَهُ بعشرين ألف دينار . فأطعم المغيرةُ بها الناس ، فلما رجع ابنُ هشام بالناس من غزوته تلك وقد بلغ هشاماً الخُبْرُ قال لابنه : قَبِّحَ اللهُ رَأْيَكَ أَنْتَ أمير الجيش ، وابن أمير المؤمنين ، يصيبُ الناسَ معك مجاعة فلا تُطْعِمُهُمْ حتى يبيعَكَ رَجُلٌ سُوقَةَ ماله ، ويطعم به الناس ! وَنَحَّكَ ، أخشيتَ أَنْ تَفْتَقِرَ إِنْ أَطْعَمْتَ الناسَ !

قالوا : ولنا عِكرمة بن أبي جَهْل الذي قام له رسول الله صلى الله عليه وآله قائماً ، وهو بَعْدُ مُشْرِكٍ لم يُسَلِّمْ ، ولم يَقر رسول الله صلى الله عليه وآله لِرَجُلٍ دَاخِلٍ عليه من الناس شريفٍ ولا مشروفٍ إلّا عكرمة ، وعكرمة هو الذي اجتهد في نُصْرَةِ الإسلام بعدَ أَنْ كان شديد العداوة ، وهو الذي سأله أبو بكر أن يقبل منه مَعُونَةً على الجهاد فَأَبَى ،

(١) بديع : ماء عليه نخيل وعبون جازية بقرب وادي الفري . ياقوت .

وقال : لا آخذ على الجهاد أجراً ولا معونة ، وهو الشهيد يوم أجتادين ، وهو الذى قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « لا تسألنى اليوم شيئاً إلا أعطيتك » ، فقال : فإني أسألك أن تستغفر لى ، ولم يسأل غير ذلك ، وكل قريش غيره سألوا المال كسهيل بن عمرو وصفوان بن أمية وغيرها .

قالوا : ولنا الحارث بن خالد بن العاص بن هشام بن النخيلة ، كان شاعراً مجيداً كثيراً ، وكان أمير مكة استعمله عليها يزيد بن معاوية .

ومن شعره :

مَنْ كَانَ يَسْأَلُ عَنَّا أَيْنَ مَنَزَلُنَا فَلَا تُفْخُونَا مَنَّا مَنَزَلُ قَمِينٍ^(١)
إِذْ نَلْبَسُ الْعَيْشَ غَضًّا لَا يُكَدِّرُهُ قَرَبُ الْوُشَاةِ وَلَا يَنْبُونَا الزَّمَنُ
وَأَخُوهُ عِكْرَمَةُ بْنُ خَالِدٍ كَانَ مِنْ وَجُوهِ قَرِيشَ ، وَرَوَى الْحَدِيثَ ، وَرَوَى عَنْهُ .

ومن ولد خالد بن العاص بن هشام بن النخيلة خالد بن إسماعيل بن عبد الرحمن ، كان جواداً متلافاً ، وفيه قال الشاعر :

أَعْمَرُكَ إِنْ الْجَدَّ مَا عَاشَ خَالِدٌ عَلَى الْعُمَرِ مِنْ ذِي كَبْدَةٍ لَمُقِيمُ
وَتَنَدَى الْبِطَاحُ الْبَيْضُ مِنْ جُودِ خَالِدٍ وَيُنْخَصِّصُ حَتَّى نَبْتَهِنَ عَمِيمُ

قالوا : ولنا الأوقص ، وهو محمد بن عبد الرحمن بن هشام بن النخيلة ، كان قاضى مكة ، وكان فقيهاً .

قالوا : ومن قدماء المسلمين عبد الله بن أمية بن النخيلة أخو أم سلمة زوج رسول الله

(١) نسب قريش ٣١٣ ، معجم البلدان ١ : ٣٠٩ من غير نسبة : والأفخانة : موضع بالأردن من أرض دمشق على شاطئ بحيرة طبرية

صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، كَانَ شَدِيدَ اخْلَافٍ عَلَى الْمُسْلِمِينَ ، ثُمَّ خَرَجَ مُهَاجِرًا ، وَشَهِدَ فَتْحَ مَكَّةَ وَحُنَيْنَ ، وَقُتِلَ يَوْمَ الطَّائِفِ شَهِيدًا .

وَالْوَلِيدُ بْنُ أُمَيَّةَ غَيْرُ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ اسْمُهُ فَسَمَّاهُ الْمُهَاجِرَ ، وَكَانَ مِنْ صُلَحَاءِ الْمُسْلِمِينَ .

قَالُوا : وَمِنْ زُهَيْرُ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ بْنِ الْمَغِيرَةِ ، وَبُحَيْرُ بْنُ أَبِي رَبِيعَةَ بْنِ الْمَغِيرَةِ ، غَيْرُ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ اسْمُهُ ، فَسَمَّاهُ عَبْدَ اللهِ ، كَانَا مِنْ أَشْرَافِ قُرَيْشٍ ، وَعَبَّاسُ ابْنِ أَبِي رَبِيعَةَ كَانَ شَرِيفًا .

قَالُوا : وَمِنْ الْحَارِثُ الْقُبَاعُ ، وَهُوَ الْحَارِثُ بْنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ ، كَانَ أَمِيرَ الْبَصْرَةِ ، وَعَمْرُ بْنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ الشَّاعِرُ ، الْمَشْهُورُ ذِي الْفَزَلِ وَالنَّشِيبِ .

قَالُوا : وَمِنْ وَلَدِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ الْفَقِيهَ الْمَشْهُورَ ، وَهُوَ الْمَغِيرَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ ، كَانَ فَقِيهَ الْمَدِينَةِ بَعْدَ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ ، وَعَرَّضَ عَلَيْهِ الرَّشِيدُ جَائِزَةً أَرْبَعَةَ آلَافٍ دِينَارٍ فَاِمْتَنَعَ وَلَمْ يَتَقَلَّدْ لَهُ الْقَضَاءَ .

قَالُوا : وَمَنْ يَعَدُّ مَا تَعَدَّهُ مَخْزُومٌ وَلَهَا خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنِ الْمَغِيرَةِ سَيْفُ اللهِ ! كَانَ مُبَارَكًا ، مَيِّمُونَ النَّقِيبَةَ شُجَاعًا ، وَكَانَ إِلَيْهِ أَعِنَّةُ الْخَلِيلِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَشَهِدَ مَعَهُ فَتْحَ مَكَّةَ ، وَجُرِحَ يَوْمَ حُنَيْنٍ فَتَنَفَّثَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَلَى جُرْحِهِ فَبَرَأَ ، وَهُوَ الَّذِي قَتَلَ مُسَيْلِمَةَ وَأَسْرَ طُلَيْحَةَ وَمَهَّدَ خِلَافَةَ أَبِي بَكْرٍ ؛ وَقَالَ يَوْمَ مَوْتِهِ : لَقَدْ شَهِدْتُ كَذَا وَكَذَا زَحْفًا ، وَمَا فِي جَسَدِي مَوْضِعٌ يُضْبَعُ إِلَّا وَفِيهِ طَعْنَةٌ أَوْ ضَرْبَةٌ ، وَهَآنَذَا أَمُوتُ عَلَى فِرَاشِي كَمَا يَمُوتُ الْعَصِيرُ ، فَلَا نَامَتْ أَعْيُنُ الْجَبْنَاءِ ! وَمَرَّ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَلَى دُورِ بَنِي مَخْزُومٍ وَالنِّسَاءِ يَنْدُبُ بْنُ خَالِدًا وَقَدْ وَصَلَ خَبْرُهُ إِلَيْهِمْ

وكان مات بِحِمَص ، فوقف وقال : ما على النساء أن يندُبْنَ أبا سليمان ، وهل تقوم حُرّة عن مثله ! ثم أنشد :

أَتَبْكِي مَا وَصَلْتَ بِهِ النَّدَامَى وَلَا تَبْكِي فَوَارِسَ كَالْجِبَالِ
أُولَئِكَ إِنْ بَكَيتَ أَشَدُّ فَقْدًا مِنَ الْأَنْعَامِ وَالْعَكْرِ الْحَلَالِ^(١)
تَمْنَى بَعْدَهُمْ قَوْمٌ مَدَاهُمُ فَمَا بَلَّغُوا لِغَايَاتِ الْكَمَالِ

وكان عمرُ مُبْفِضًا لخالده ، ومنحرفا عنه ، ولم يمنعه ذلك من أن صدق فيه .

قالوا : ومنا الوليد بن الوليد بن المغيرة ، كان رجلَ صِدْقٍ من صُلَحَاءِ المسلمين .

ومنا عبد الرحمن بن خالد بن الوليد ، كان عظيمَ القَدْرِ في أهل الشام ، وخاف معاوية منه أن يَدْبَ على الخلافة بعده ، فسمّاه ؛ أمر طيبيا له يُدْعَى ابن أثال فسقاه فقتله . وخالد ابن المهاجر بن خالد بن الوليد قاتل ابن أثال بعمّة عبد الرحمن والخالف على بنى أمية ، والمنقطع إلى بنى هاشم . وإسماعيل بن هشام بن الوليد كان أمير المدينة . وإبراهيم ومحمد ابنا هشام بن عبد الملك . وأيوب بن سلمة بن عبد الله بن الوليد بن الوليد ، وكان من رجال قريش ، ومن ولده هشام بن إسماعيل بن أيوب . وسلمة بن عبد الله بن الوليد بن الوليد ، ولى شُرطة المدينة .

قالوا : ومن ولد حفص بن المغيرة عبدُ الله بن أبي عمرو بن حفص بن المغيرة ، هو أوّل خَلَقَ اللهُ حاجَّ يزيد بن معاوية .

قالوا : ولنا الأزرَق ، وهو عبد الله بن عبد الرحمن بن الوليد بن عبد شمس ابن المغيرة والى اليمن لابن الزبير ، وكان من أجودِ العرب^(٢) ، وهو ممدوح أبي دَهَبَل الجُمَحِيّ .

(١) العكر : ما فوق الخمسمائة من الإبل .

(٢) في د : « الناس » .

قالوا : ولنا شريك رسول الله صلى الله عليه وآله ، وهو عبد الله بن السائب بن أبي السائب ، واسم أبي السائب صَيْفِيّ بن عائد بن عبد الله بن عمر بن مخزوم ، كان شريك النبي صلى الله عليه وآله في الجاهلية فجاءه يوم الفتح فقال له : أتعرفني ؟ قال : أَلستَ شَرِيكي ؟ قال : بلى ، قال : لقد كنت خيرَ شريك ، لا تُشاري ولا تُماري .

قالوا : ومنا الأرقم بن أبي الأرقم الذي استتر رسولُ الله في داره بمكة في أوّل الدعوة واسم أبي الأرقم عبد مناف بن أسد بن عبد الله بن عمر بن مخزوم .

ومنا أبو سلمة بن عبد الأسد ، واسمه عبد الله ، وهو زوج أمّ سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة ، قبلَ رسول الله صلى الله عليه وآله ، شهد أبو سلمة بدرًا ، وكان من صلحاء المسلمين .

قالوا : ولنا هُبيرة بن أبي وهب ، كان من الفرسان المذكورين ؛ وابنه جعدة بن هبيرة ؛ وهو ابن أخت علي بن أبي طالب عليه السلام ، أمه أم هانئ بنتُ أبي طالب ، وابنه عبد الله ابن جعدة ابن هُبيرة هو الذي فتح القُهَندر وكثيرا من خراسان ، فقال فيه الشاعر :

لولا ابنُ جَعْدَةَ لم تُفْتَحْ قُهَندرُكمْ ولا خراسانُ حتى ينفخ الصُّورُ

قالوا : ولنا سعيد بن المسيّب الفقيه المشهور . وأما الجواد المشهور فهو الحكم بن المطلب

ابن حنطب بن الحارث بن عبيد بن عمر بن مخزوم .

وقد اختصرنا واناقتصرنا على من ذكرنا ، وتركنا كثيرا من رجال مخزوم خوف الإسهاب .

وينبغي أن يقال في الجواب : إن أمير المؤمنين عليه السلام لم يقل هذا الكلام احتقارا لهم ولا استصغارا لشأنهم ولكن أمير المؤمنين عليه السلام كان أكثرهم يوم المُفَاخَرَةِ أن يُفاخر بني عبد شمس لما بينه وبينهم ، فلما ذكر مخزوما بالمرّض قال فيهم ما قال ، ولو كان يريد مفاخرتهم لما اقتصر لهم على ما ذكره عنهم ، على أن أكثر هؤلاء الرجال إسلاميون بعد عصر عليّ عليه السلام ، وعليّ عليه السلام إنما يذكر من قبله لا من يجيء بعده .

فإن قلت : إذا كان قد قال في بني عبدِ شمس إنهم أَمْنَعُ لما وراء ظهورهم ، ثم قال في بني هاشم : إنهم أَسْمَحُ عند الموت بنفوسهم ، فقد تناقض الوصفان .

قلتُ : لا مُناقضةَ بينهما ، لأنه أراد كثرة بني عبدِ شمس ، فبالكثرة تمنع ما وراء ظهورها ، وكان بنو هاشم أقلَّ عددا من بني عبدِ شمس ، إلا أن كلَّ واحد منهم على انفراده أشجع وأسمح بنفسه عند الموت من كلِّ واحد على انفراده من بني عبدِ شمس ، فقد بان أنه لا مناقضة بين القولين .

(١١٧)

الأضل :

شَتَّانَ مَا بَيْنَ عَمَلَيْنِ ؛ عَمَلٍ تَذْهَبُ لَذَّتُهُ ، وَتَبْقَى تَبِعَتُهُ ؛ وَعَمَلٍ تَذْهَبُ
مَوُوتَتُهُ ، وَيَبْقَى أَجْرُهُ .

الشُّنْحُ :

أخذ هذا المعنى بعضُ الشعراء ، فقال :

تَفْنَى اللِّذَازَةُ مِمَّنْ نَالَ بُغْيَتَهُ من الحَرَامِ وَيَبْقَى الْإِثْمُ وَالْعَارُ
تُبْقَى عَوَاقِبَ سُوءٍ فِي مَغَبَّتِهَا لَا خَيْرَ فِي لَذَّةٍ مِنْ بَعْدِهَا النَّارُ

الأضل :

وقال عليه السلامُ وقد تبِعَ جنازةً فسمعَ رجلاً يضحكُ ، فقال :
 كأنَّ الموتَ فيها على غيرِنا كُتِبَ ، وكأنَّ الحقَّ فيها على غيرِنا وجَبَ ، وكأنَّ الذي
 نرى من الأمواتِ سفرٌ عما قليلٍ إلينا راجعونَ ، نبوتُهُمُ أجَدَانَهُمُ ، ونأكلُ ثَرَانَهُمُ ،
 كأنَّا مُخلَّدونَ بعَدَهُمُ ، قد نسينا كُلَّ واعِظٍ وواعِظَةٍ ، ورُمينا بِكُلِّ فادِحٍ وجائِحةٍ .
 طوبى لِمَن ذلَّ في نَفْسِهِ ، وطابَ كَسْبُهُ ، وصَلَحَتْ مَرِيرَتُهُ ، وحَسُنَتْ خَلِيقَتُهُ
 وأنفقَ الفضلَ من مالِهِ ، وأمسَكَ الفضلَ من لِسَانِهِ ، وعَزَلَ عَنِ النَّاسِ شَرَّهُ ، ووسِعَتُهُ
 السَّنَةُ ، ولمَ يُنسَبْ إلى بدعةٍ .

قالَ الرَّضَى رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى . أقولُ : وَمِنَ النَّاسِ مَن يَنْسُبُ هَذَا الْكَلَامَ إِلَى
 رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَكَذَلِكَ الَّذِي قَبْلَهُ .

الشرح :

الأشهر الأَكْثَرُ في الرِّوَايَةِ أَنَّ هَذَا الْكَلَامَ مِنْ كَلَامِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
 وَمِثْلُ قَوْلِهِ : «كَانَ الْمَوْتُ فِيهَا عَلَى غَيْرِنَا كُتِبَ» قَوْلُ الْحَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : مَا رَأَيْتُ حَقًّا لَا بَاطِلَ
 فِيهِ أَشْبَهَ بِبَاطِلٍ لَا حَقَّ فِيهِ مِنَ الْمَوْتِ . وَالْأَلْفَاظُ الَّتِي بَعْدَهُ وَاضِحَةٌ لَيْسَ فِيهَا مَا يُشْرَحُ ،
 وَقَدْ تَقَدَّمَ ذِكْرُ نَظَائِرِهَا .

الأصل

غَيْرَةُ الْمَرْأَةِ كُفْرٌ ، وَغَيْرَةُ الرَّجُلِ إِيمَانٌ .

الشرح :

المرجع في هذا إلى العقل والتمسك ، فلما كان الرجل أعقل وأشدّ تماسكاً كانت غَيْرَتُهُ في موضعها ، وكانت واجبةً عليه ، لأنّ النهي عن المنكر واجب ، وفعل الواجبات من الإيمان ، وأما المرأة فلما كانت أنقصَ عقلاً وأقلَّ صَبْرًا كانت غَيْرَتُهَا على الوَهمِ الباطلِ والخيال غير المحقّق ، فكانت قبيحةً لوقوعها غير موقعها ، وسماها عليه السلام كُفْرًا لمشاركتها الكُفْرَ في القُبْحِ فأجرى عليها اسمه .

وأيضاً فإن المرأة قد تؤدّي بها الغيرةُ إلى ما يكون كُفْرًا على الحقيقة كالسّخر ، فقد وَرَدَ في الحديث المرفوع أنه كُفْرٌ ، وقد يُفَضَى بها الضَّجَرُ والقلق إلى أن تَتَسَخَّطَ وتَشْتُمَ وتتلفظ بالفاظٍ تكون كُفْرًا لا محالة .

الأصل :

لَأَنْسَبَ الْإِسْلَامَ نِسْبَةً لَمْ يَنْسُبْهَا أَحَدٌ قَبْلِي . الْإِسْلَامُ هُوَ التَّسْلِيمُ ، وَالتَّسْلِيمُ هُوَ الْيَقِينُ ، وَالْيَقِينُ هُوَ التَّصَدِيقُ ، وَالتَّصَدِيقُ هُوَ الْإِقْرَارُ ، وَالْإِقْرَارُ هُوَ الْأَدَاءُ ، وَالْأَدَاءُ هُوَ الْعَمَلُ .

الْبَيِّنَات :

خلاصة هذا الفصل تقتضي صحة مذهب أصحابنا المعتزلة في أن الإسلام والإيمان عبارتان عن معبر واحد ، وأن العمل داخل في مفهوم هذه اللفظة ، ألا تراه جمل كل واحدة من اللفظات قائمة مقام الأخرى في إفادة المفهوم ، كما تقول : الليث هو الأسد والأسد هو السبع ، والسبع هو أبو الحارث ! فلا شبهة أن الليث يكون أبا الحارث ؛ أي أن الأسماء مترادفة ، فإذا كان أول اللفظات الإسلام ، وآخرها العمل ، دلّ على أن العمل هو الإسلام ؛ وهكذا تقول أصحابنا : إن تارك العمل وتارك الواجب لا يسمى مسلماً .

فإن قلت : هب أن كلامه عليه السلام يدل على ما قلت ، كيف يدل على أن

الإسلام هو الإيمان ؟

قلت : لأنه إذا دلّ على أن العمل هو الإسلام وجب أن يكون الإيمان هو الإسلام

لأن كل من قال : إن العمل داخل في معنى الإسلام ؛ قال : إن الإسلام هو الإيمان ،

فالقول بأنّ العمل داخلٌ في مسمّى الإسلام ، وليس الإسلام هو الإيمان، قول لم يقل به أحد ؛ فيكون الإجماع واقعا على بطلانه .

فإن قلت : إنّ أمير المؤمنين عليه السلام لم يقل كما تقوله المعتزلة ، لأنّ المعتزلة تقول : الإسلامُ اسمٌ واقعٌ على العمل وغيره من الاعتقاد ، والنطق باللسان ، وأمير المؤمنين عليه السلام جعل الإسلام هو العمل فقط ، فكيف ادّعت أنّ قول أمير المؤمنين عليه السلام يطابق مذهبهم ؟

قلت : لا يجوز أن يريد غيره ، لأن لفظ العمل يشمل الاعتقاد ، والنطق باللسان ، وحركات الأركان بالعبادات ، إذ كلُّ ذلك عملٌ وفِعْلٌ ، وإن كان بعضه من أفعال القلوب ، وبعضه من أفعال الجوارح ، ولو لم يُرد أمير المؤمنين عليه السلام ما شرّحناه لكان قد قال: الإسلام هو العمل بالأركان خاصة ، ولم يعتبر فيه الاعتقاد القلبيّ ، ولا النطق اللفظيّ ، وذلك مما لا يقوله أحد .

الأضل :

عَجِبْتُ لِلْبَخِيلِ يَسْتَعِجِلُ الْفَقْرَ الَّذِي مِنْهُ هَرَبَ ، وَيَفُوتُهُ الْغِنَى الَّذِي إِيَّاهُ
 طَلَبَ ، فَيَعِيشُ فِي الدُّنْيَا عَيْشَ الْفُقَرَاءِ ، وَيُحَاسِبُ فِي الْآخِرَةِ حِسَابَ الْأَغْنِيَاءِ ،
 وَعَجِبْتُ لِلْمُتَكَبِّرِ الَّذِي كَانَ بِالْأَمْسِ نُطْفَةً ، وَيَكُونُ غَدًا جِيفَةً ، وَعَجِبْتُ لِمَنْ
 شَكَ فِي اللَّهِ وَهُوَ يَرَى خَلْقَ اللَّهِ ، وَعَجِبْتُ لِمَنْ نَسِيَ الْمَوْتَ وَهُوَ يَرَى مَنْ يَمُوتُ
 وَعَجِبْتُ لِمَنْ أَنْكَرَ النَّشْأَةَ الْآخِرَى وَهُوَ يَرَى النَّشْأَةَ الْأُولَى ، وَعَجِبْتُ لِعَاِمِرِ دَارِ
 الْفَنَاءِ وَتَارِكِ دَارِ الْبَقَاءِ .

الشنخ :

قال أعرابي : الرِّزْقُ الواسِعُ لِمَنْ لَا يَسْتَمْتِعُ بِهِ بِمَنْزِلَةِ الطَّعَامِ الْمَوْضُوعِ عَلَى قَبْرِ .
 ورأى حكيمٌ رجلاً مُتْرِباً يَأْكُلُ خُبْزاً وَمِلْحاً ، فقال : لِمَ تَفْعَلُ هَذَا ؟ قال : أَخَافُ الْفَقْرَ ،
 قال : فَقَدْ تَعَجَّلْتَهُ . فَأَمَّا الْقَوْلُ فِي الْكِبَرِ وَالتَّيَبِ فَقَدْ تَقَدَّمَ مِنْهُ مَا فِيهِ كِفَايَةٌ ؛ وَقَالَ ابْنُ
 الْأَعْرَابِيِّ : مَا تَأْتِي عَلَى أَحَدٍ قَطُّ أَكْثَرَ مِنْ مَرَّةٍ وَاحِدَةٍ ، أَخَذَ هَذَا الْمَعْنَى شَاعِرٌ فَقَالَ وَأَحْسَنُ :
 هَذِهِ مِنْكَ فَإِنْ عُدْتُ إِلَى الْبَابِ فَمَنْنِي

وقد تقدم من كلامنا في نظائر هذه الألفاظ المذكورة ما يغني عن الإطالة هاهنا .

(١٢٢)

الأضل :

مَنْ قَصَرَ فِي الْعَمَلِ ، ابْتُلِيَ بِالْهَمِّ .

الشَّيْخُ :

هذا مخصوصٌ بأصحاب اليقين ، والأعتقاد الصحيح ، فإنهم الذين إذا قَصَرُوا في العمل ابْتُلُوا بِالْهَمِّ ، فأما غيرهم من المُسْرِفِينَ على أنفسهم وذوى النقص في اليقين والأعتقاد فإنه لا هَمَّ يَعْرِوهُمْ وإن قَصَرُوا في العمل ، وهذه الكلمة قد جَرَّبْتُهَا من أَنفُسِنَا فَوَجَدْنَا مِصْدَاقَهَا واضحا ، وذلك أَنَّ الواحدَ مِمَّا إِذَا أَخْلَى بِفَرِيضَةِ الظَّهْرِ مَثَلًا حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ وَإِنْ كَانَ أَخْلَى بِهَا لَعُذْرَ وَجَدَ ثِقَلًا فِي نَفْسِهِ وَكَسَلًا وَقِلَّةَ نَشَاطٍ ، وَكَأَنَّهُ مَشْكُولٌ بِشِكَالٍ أَوْ مَقِيدٌ بِقَيْدٍ ، حَتَّى يَقْضَى تِلْكَ الْفَرِيضَةُ ، فَكَأَنَّمَا أُنْشِطَ مِنْ عِقَالٍ .

الأضل :

لَا حَاجَةَ لِلَّهِ فِيمَنْ لَيْسَ لِلَّهِ فِي مَالِهِ وَنَفْسِهِ نَصِيبٌ .

الشَّنْحُ :

قد جاء في الخبر المرفوع : « إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا أَبْتَلَاهُ فِي مَالِهِ أَوْ فِي نَفْسِهِ » .

وجاء في الحديث المرفوع : « اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ جَسَدٍ لَا يَمْرُضُ ، وَمِنْ

مَالٍ لَا يُصَابُ » .

ورَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَنَسٍ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلُهُ أَنَّهُ قَالَ : « أَيُّكُمْ يُحِبُّ أَنْ يَصِحَّ

فَلَا يَسْقَمَ ؟ » قَالُوا : كُلُّنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : « أَتُحِبُّونَ أَنْ تَكُونُوا كَالْحُمُرِ الصَّائِلَةِ ؛

أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ تَكُونُوا أَصْحَابَ بَلَايَا وَأَصْحَابَ كَفَّارَاتٍ ! وَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ إِنْ الرَّجُلَ

لَتَكُونَ لَهُ الدَّرَجَةُ فِي الْجَنَّةِ فَلَا يَبْلُغُهَا شَيْءٌ مِنْ عَمَلِهِ فَيَبْتَلِيهِ اللَّهُ لِيُبَلِّغَهُ اللَّهُ دَرَجَةً

لَا يَبْلُغُهَا بِعَمَلِهِ » .

وفي الحديث أيضا : « مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمْرُضُ مَرَضًا إِلَّا حَتَّ اللَّهُ بِهِ خَطَايَاهُ كَمَا تَحْتِ

الشَّجَرَةُ وَرَقَهَا » .

ورَوَى أَبُو عَثْمَانَ النَّهْدِيُّ قَالَ : دَخَلَ رَجُلٌ أَعْرَابِيٌّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ

ذُو جُسْمانٍ عَظِيمٍ ، فَقَالَ لَهُ : مَتَى عَهْدُكَ بِالْحَمَى ؟ قَالَ : مَا أَعْرِفُهَا ، قَالَ : بِالصُّدَاعِ ،

قال : ما أدري ما هو ؟ قال : فأصِبتَ بِمَالِكَ ؟ قال : لا ، قال : فرُزِئتَ بَوَلَدِكَ ؟ قال : لا ، فقال عليه السلام : « إن الله ليُكَرِّهَ العِفْرِيَّتَ النَّفْرِيَّتَ الَّذِي لَا يُرْزَأُ فِي وَلَدِهِ وَلَا يُصَابُ فِي مَالِهِ » .

وجاء في بعض الآثار : « أشدّ الناس حسابا الصحيحُ الفارغُ » .

وفي حديث حذيفة رضى الله عنه : « إنَّ أَقْرَبَ يَوْمٍ لِعَيْنِي لَيَوْمٌ لَا أَجِدُ فِيهِ طَعَامًا ، سمعتُ رسولَ الله صَلَّى الله عليه وآله يقول : « إنَّ اللهَ لَيَتَعَاهَدُ عَبْدَهُ الْمُؤْمَنَ بِالْبَلَاءِ كَمَا يَتَعَاهَدُ الْوَالِدُ وَلَدَهُ بِالطَّعَامِ ، وإنَّ اللهَ يَحْمِي عَبْدَهُ الْمُؤْمَنَ كَمَا يَحْمِي أَحَدُكُمْ الْمَرِيضَ مِنَ الطَّعَامِ » .

وفي الحديث المرفوع أيضا : « إِذَا أَحَبَّ اللهُ عَبْدًا أَبْتَلَاهُ ، فَإِذَا أَحَبَّهُ الْحُبُّ الْبَالِغُ أَقْتَنَاهُ » ، قالوا وما أَقْتَنَاهُ ، قال : « أَلَّا يَتْرُكْ لَهُ مَالًا وَلَا وَلَدًا » . مرَّ موسى عليه السلام برجل كان يَعْرِفُهُ مَطِيحًا لَهِ تَعَالَى قَدْ مَزَقَتِ السَّبَاعُ لَحْمَهُ وَأَضْلَعَتْهُ ، وَكَبِدُهُ مَلَقَاءٌ ، فَوَقَفَ مُتَعَجِّبًا فَقَالَ : أَيُّ رَبٍّ ، عَبْدُكَ الْمُطِيعُ لَكَ ابْتَلَيْتَهُ بِمَا أَرَى ، فَأَوْحَى اللهُ إِلَيْهِ : إِنَّهُ سَأَلَنِي دَرَجَةً لَمْ يَبْلُغْنِيهَا بِعَمَلِهِ ، فَجَعَلْتُ لَهُ بِمَا تَرَى سَبِيلًا إِلَى تِلْكَ الدَّرَجَةِ .

وجاء في الحديث : « إنَّ زَكَرِيَّا لَمْ يَزَلْ يَرَى وَلَدَهُ يَحْيَى مَغْمُومًا بِأَكْيَا مَشْغُولًا بِنَفْسِهِ ، فَقَالَ : يَا رَبِّ طَلَبْتُ مِنْكَ وَلَدًا أَتَنْفَعُ بِهِ فَرَزَقْتَنِيهِ لَا نَفْعَ لِي فِيهِ ، فَقَالَ لَهُ : إِنَّكَ طَلَبْتَهُ وَلِيًّا ، وَالْوَلِيُّ لَا يَكُونُ إِلَّا هَكَذَا ، مِسْقَامًا فَقِيرًا مَهْمُومًا .

وقال سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ : كَانُوا لَا يَمْدُونُ الْفَقِيهَ فَقِيهًا مِنْ لَا يَعُدُّ الْبَلَاءَ نِعْمَةً وَالرِّخَاءَ مُصِيبَةً .

جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللهِ يَرْفَعُهُ : « يَوَدُّ أَهْلَ الْعَافِيَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ لِحْوَمِهِمْ كَانَتْ تُقَرَّضُ بِالْمَقَارِيضِ لَمَّا يَرَوْنَ مِنْ ثَوَابِ أَهْلِ الْبَلَاءِ » .

الأصل :

تَوَقَّوْا الْبَرْدَ فِي أَوَّلِهِ ، وَتَلَقَّوْهُ فِي آخِرِهِ ؛ فَإِنَّهُ يَفْعَلُ فِي الْأَبْدَانِ كَفَعْلِهِ فِي
الْأَشْجَارِ ، أَوَّلُهُ يُحْرِقُ ، وَآخِرُهُ يُورِقُ .

الشرح :

هذه مسألةٌ طبعيّةٌ قد ذَكَرَهَا الحكماء ، قالوا : لما كان تأثيرُ الخريفِ في
الأبدانِ ، وتوليدُهُ الأمراضِ كالزُّكامِ والسُّعالِ وغيرها أكثرَ من تأثيرِ الربيعِ ،
مع أنهما جميعاً فضلاً اعتدالاً ، وأجابوا بأنَّ بَرْدَ الخريفِ يَفْجَأُ الْإِنْسَانَ
وهو معتادٌ لحرِّ الصَّيفِ فينكأ فيه ، ويسُدُّ مَسَامَ دِمَاغِهِ ، لأنَّ البردَ
يَكْتَفُفُ وَيَسُدُّ الْمَسَامَ فيكون كمن دَخَلَ من موضعٍ شديدٍ الحرارة إلى
خيش بارد .

فأما المُنتَقِلُ من الشَّتَاءِ إِلَى فَصْلِ الرَّبِيعِ فَإِنَّهُ لَا يَكَادُ بَرْدُ الرَّبِيعِ يُؤْذِيهِ ذَلِكَ الْأَذَى
لأنَّه قد اعتادَ جِسْمُهُ بَرْدَ الشَّتَاءِ ، فَلَا يُصَادِفُ من بَرْدِ الرَّبِيعِ إِلَّا مَا قَدْ أَعْتَادَ مَا هُوَ أَكْثَرُ
منه ، فَلَا يَظْهَرُ لِبَرْدِ الرَّبِيعِ تَأْثِيرٌ فِي مِزَاجِهِ ، فَأَمَّا لِمَ أَوْرَقَتِ الْأَشْجَارُ وَأَزْهَرَتِ فِي الرَّبِيعِ
دُونَ الْخَرِيفِ ؟ فَلَمَّا فِي الرَّبِيعِ مِنَ الْكَيْفِيَّتَيْنِ اللَّتَيْنِ هُمَا مَنَبَعُ النُّمُوِّ وَالنَّفْسِ الْبَاتِيَّةِ ، وَهُمَا
الْحَرَارَةُ وَالرَّطُوبَةُ وَأَمَّا الْخَرِيفُ فَخَالٍ مِنْ هَاتَيْنِ الْكَيْفِيَّتَيْنِ وَمُسْتَبَدَلٌ بِهِمَا ضِدَّهُمَا ، وَهُمَا

البرودة واليُسُ المُنَافِيان للنشوء وحَيَاةِ الحَيَوَانِ والنَّبَاتِ . فأما لِمَ كان الخريف باردا
يابسا والزَّيْع حارًّا رَطْبًا مع أنْ نَسَبَةَ كُلِّ واحدٍ منهما إلى الفَصْلَيْنِ الخَارِجَيْنِ
عن الاعتدال وهما الشَّتَاءُ والصَّيْفُ نَسَبَةٌ واحدة ؟ فإنَّ تعليلَ ذلك مذكورٌ
في الأصول الطَّبيَّةِ ؛ والكَتُبُ الطَّبيعيَّةُ ، وليس هذا الموضع مما يَحْسُنُ أنْ يُشْرَحَ فيه
مِثْلُ ذلك .

الأصل :

عَظُمُ الْخَالِقِ عِنْدَكَ بُصْغَرُ الْمَخْلُوقِ فِي عَيْنِكَ .

الشَّرْحُ :

لا نِسْبَةَ للمخلوق إلى الخالق أصلاً وخصوصاً البشر ، لأنهم بالنسبة إلى فَلَكِ الْقَمَرِ كالذَّرَّةِ ، ونسبة فلَكِ القمرِ كالذَّرَّةِ بالنسبة إلى قُرْصِ الشَّمْسِ ، بل هُم^(١) دون هذه النسبة ممَّا^(٢) يَعْجَزُ الحَاسِبُ الحَازِقُ عن حِسَابِ ذَلِكَ ، وَفَلَكَ الْقَمَرِ بالنسبة إلى الْفَلَكَ الحَاطِطِ دون هذه النِّسْبَةِ ، ونِسْبَةِ الْفَلَكَ الحَاطِطِ إلى الْبَارِي سُبْحَانَهُ كَنِسْبَةِ الْعَدَمِ الْمَحْضِ وَالنَّفْيِ الصَّرْفِ إلى الْمَوْجُودِ الْبَائِنِ ، بل هذا الْقِيَاسُ أَيْضاً غَيْرُ صَحِيحٍ ، لِأَنَّ الْمَعْدُومَ يُمَكِّنُ أَنْ يَصِيرَ مَوْجُوداً بَائِناً ، وَالْفَلَكَ لا يَتَصَوَّرُ أَنْ يَكُونَ صَانِعَ الْعَالَمِ الْوَاجِبِ الْوُجُودَ لِدَاتِهِ .

وعلى الجملة فالأمرُ أعْظَمُ من كُلِّ عَظِيمٍ ، وَأَجَلٌ من كُلِّ جَلِيلٍ ، وَلَا طَاقَةَ لِلْعُقُولِ وَالْأَذْهَانِ أَنْ تَعْبُرَ عَنْ جَلَالَةِ ذَلِكَ الْجَنَابِ وَعَظَمَتِهِ ، بل لَوْ قِيلَ : إِنَّهَا لَا طَاقَةَ لَهَا أَنْ تَعْبُرَ عَنْ جَلَالِ مَصْنُوعَاتِهِ الْأَوَّلَى الْمُتَقَدِّمَةِ عَلَيْنَا بِالرَّتَبَةِ الْعَقْلِيَّةِ وَالزَّمَانِيَّةِ لَكَانَ ذَلِكَ الْقَوْلُ حَقّاً وَصِدْقاً ، فَمَنْ هُوَ الْمَخْلُوقُ لِيُقَالَ : إِنَّ عَظَمَ الْخَالِقِ يَصْغَرُهُ فِي الْعَيْنِ ! وَلَكِنْ كَلَامُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَحْمُولٌ عَلَى مَخَاطَبَةِ الْعَامَّةِ الَّذِينَ تَغْنِيقُ أَفْهَامُهُمْ عَمَّا ذَكَرْنَاهُ .

(٢) ب : « بما » .

(١) ساقطة من أ ، ب

الأنضل :

وقال عليه السلام : وَقَدْ رَجَعَ مِنْ صِفِّينَ فَأَشْرَفَ عَلَى الْقُبُورِ بِظَاهِرِ الْكُوفَةِ .
 يَا أَهْلَ الدِّيَارِ الْوَحِشَةِ ، وَالْمَحَالِّ الْمُقْفِرَةِ ، وَالْقُبُورِ الْمُظْلِمَةِ . يَا أَهْلَ الثَّرْبَةِ ،
 يَا أَهْلَ الثَّرْبَةِ ، يَا أَهْلَ الْوَحْدَةِ . يَا أَهْلَ الْوَحْشَةِ ، أَنْتُمْ لَنَا فَرَطٌ سَابِقٌ ، وَنَحْنُ
 لَكُمْ تَبَعٌ لَاحِقٌ ، أَمَّا الدُّورُ فَقَدْ سُكِنَتْ ، وَأَمَّا الْأَزْوَاجُ فَقَدْ نُكِحَتْ ،
 وَأَمَّا الْأَمْوَالُ فَقَدْ قُسِمَتْ ، هَذَا خَبَرُ مَا عِنْدَنَا ، فَمَا خَبَرُ مَا عِنْدَكُمْ ؟

ثُمَّ التَّفَتَ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ :

أَمَّا وَاللَّهِ لَوْ أُذِنَ لَهُمْ فِي الْكَلَامِ ، لَأَخْبَرُوكُمْ أَنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى .

الشَّيْخُ :

الفرط : المتقدمون ؛ وقد ذكرنا من كلام عمر ما يناسب هذا الكلام ، لما ظعن في
 القُبُورِ وعادَ إلى أصحابه أحرَّ الوجهِ ، ظاهر العُروُقِ ، قال : قد وقفتُ على قبورِ الأحبةِ فنَادَيْتُهَا
 الْحَدِيثَ . . . إلى آخره ، ففيل له : فهل أجابتك ؟ قال : نعم ، قالت : إنَّ خَيْرَ
 الزَّادِ التَّقْوَى .

وقد جاء في حديث القُبُورِ ومخاطبتها وحديثِ الأمواتِ وما يتعلق بذلك شئٌ كثير
 يتجاوز الإحصاء .

وفي وصية النبي صلى الله عليه وآله أبا ذرّ رضي الله عنه : زُر القبورَ تذكُرُ
بها الآخرة ولا تزُرْها ليلاً ، وغسّل الموتى يتحرك قلبك ، فإنّ الجسد الخاوي^(١) عِظَةٌ
بليغة ، وصلّ على الموتى فإنّ ذلك يُخزّنك ، فإنّ الحزين في ظلّ الله .
وُجِدَ على قبرٍ مكتوباً :

مقيمٌ إلى أن يبعثَ الله خلقه لقاءك لا يرجى وأنت رقيبٌ
تزيدُ بلى في كلّ يومٍ وليلةٍ وتُنسى كما تبلى وأنت حبيبٌ

وقال الحسن عليه السلام : مات صديق لنا صالح ، فدفناه ومدّنا على القبر ثوباً ،
فجاء صِلّة بنُ أشيم ، فرَفَعَ طرفَ الثوب ونادى ، يافلان :

إنّ تنجٍ منها تنجٍ من ذى عَظيمةٍ وإلا فإني لا إخالكَ ناجياً
وفي الحديث المرفوع ، أنّه عليه السلام كان إذا تبعَ الجنازة أكثر الصّمات^(٢) ؛ ورُئِيَ
عليه كآبةٌ ظاهرة ، وأكثرَ حديثَ النفس .

سمِعَ أبو الدرداء رجلاً يقول في جنازة : من هذا ؟ فقال : أنت ، فإنّ
كرهتَ فأنا .

سمِعَ الحسنُ عليه السلامُ امرأةً تَبْكِي خلفَ جنازةٍ وتقول : يا ابتاه ، مثلَ يومِكَ
لم أره ! فقال : بل أبوكِ مثلَ يومِهِ لم يره .

وكان مكحولٌ إذا رأى جنازةً قال : اغدُ فإنّا راحون .

وقال ابن شوذب : اطلعتُ امرأةً صالحةً في لَحْدٍ فقالت لأمرأةٍ معها : هذا
كُندُوجُ العَمَلِ - يعني خِزانتَه . وكانت تُعطيها الشيء بعد الشيء تأمرُها أن تتصدّقَ
به ، فتقول : اذهبي فضعى هذا في كُندُوجِ العَمَلِ .

شاعر :

أَجَارِعَةُ رُدَيْنَةَ أَنْ أَتَاهَا نَعِيٍّ أَمْ يَكُونُ لَهَا أَصْطِبَارُ !
إِذَا مَا أَهْلُ قَبْرِى وَدَعُونِى وَرَاحُوا وَالْأَكْفَ بِهَِا غُبَارُ
وَعُودِرَ أُعْطِىَ فِى لَحْدِ قَبْرِى تُرَاحُهِ الْجَنَائِبِ وَالْقِطَارُ
تَهْبُ الرِّيحُ فَوْقَ مَحْطِّ قَبْرِى وَيَرَعَى حَوْلَهُ اللَّهْقُ النَّوَارُ^(١)
مَقِيمٌ لَا يُكَلِّمْنِ صَدِيقٌ بَقْفَرٌ لَا أَزُورُ وَلَا أَزَارُ
فَذَاكَ النَّأْيُ لَا الْمِجْرَانُ حَوْلًا وَحَوْلًا ثُمَّ تَجْتَمِعُ الدِّيَارُ

وقال آخر :

كَأَنِّى بِإِخْوَانِى عَلَى حَافَتِى قَبْرِى يَهِي—لُونَهُ فَوْقِى وَأَدْمُعُهُمْ تَجْرِى
فِيَأْتِيهَا الْمَذْرَى عَلَى دُمُوعِهِ سَتَعْرِضُ فِى يَوْمِىنِ عَنِّى وَعَنْ ذِكْرِى
عَفَا اللَّهُ عَنِّى يَوْمَ أَتْرَكَ ثَاوِيَا أَزَارُ فَلَا أَذْرِى وَأُجْنِى فَلَا أَذْرِى

وجاء فى الحديث المرفوع : « مَا رَأَيْتُ مَنْظَرًا إِلَّا وَالْقَبْرُ أَفْظَعُ مِنْهُ » .

وفى الحديث أيضا : « الْقَبْرُ أَوَّلُ مَنْزِلٍ مِنْ مَنَازِلِ الْآخِرَةِ ، فَمَنْ نَجَا مِنْهُ فَمَا بَعْدَهُ أَيْسَرُ ،
وَمَنْ لَمْ يَنْجُ مِنْهُ فَمَا بَعْدَهُ شَرٌّ مِنْهُ » .

(١) اللهق بالتحريك : الثور الأبيض ، والنوار : النافز .

الأفضل :

وقال عليه السلام وقد سمع رجلا يزم الدنيا :

أَيُّهَا الدَّامُ لِلدُّنْيَا ، الْمُعْتَرُ بِغُرُورِهَا الْمُنْخَدِعُ بِأَبَاطِئِهَا ؛ أَتَفْتَرُ بِالدُّنْيَا ثُمَّ تَذُمُّهَا !
أَنْتَ الْمُتَجَرَّمُ عَلَيْهَا ، أَمْ هِيَ الْمُتَجَرَّمَةُ عَلَيْكَ ! مَتَى أَسْتَهْوَتْكَ ، أَمْ مَتَى غَرَّكَ !
أَتِصَّارِعُ آبَائِكَ مِنَ الْبَلَى ، أَمْ بِمِصَاحِجِ امِّهَاتِكَ تَحْتَ الثَّرَى ! كَمْ عَلَّمْتَ بِكَفِّكَ ،
وَكَم مَرَضْتَ بِبَيْدِكَ ، تَبْتَغِي لَهُمُ الشِّفَاءَ ، وَتَسْتَوْصِفُ لَهُمُ الْأَطِبَّاءَ ؛ غَدَاةَ لَا يُغْنِي
عَنَّهُمْ دَوَاؤُكَ ، وَلَا يُجْدِي عَلَيْهِمْ بُكَاءُكَ !

لَمْ يَنْفَعْ أَحَدَهُمْ إِشْفَاؤُكَ ، وَلَمْ تُسَمِّفْ فِيهِ بِطَبِّبَتِكَ ، وَلَمْ تَدْفَعْ عَنْهُ بِقُوَّتِكَ ،
وَقَدْ مَثَلَتْ لَكَ بِهِ الدُّنْيَا نَفْسَكَ ، وَتَمَضَّرَعِهِ مَضْرَعَكَ .

إِنَّ الدُّنْيَا دَارُ صِدْقٍ لِمَنْ صَدَقَهَا ، وَدَارُ عَافِيَةٍ لِمَنْ فَهِمَ عَنْهَا ، وَدَارُ غِنَى لِمَنْ
تَزَوَّدَ مِنْهَا ، وَدَارُ مَوْعِظَةٍ لِمَنْ اتَّعَظَ بِهَا . مَسْجِدُ أَحِبَّاءِ اللَّهِ ، وَمُصَلَّى مَلَائِكَةِ اللَّهِ
وَمَهْبِطُ وَحْيِ اللَّهِ ، وَمَتَجَرُّ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ ؛ اُكْتَسَبُوا فِيهَا الرَّحْمَةَ ، وَرَبَّحُوا فِيهَا الْجَنَّةَ ،
فَمَنْ ذَا يَذُمُّهَا ، وَقَدْ آذَنْتَ بَيْنِيهَا ، وَنَادَتْ بِفِرَاقِهَا ، وَنَعَتْ نَفْسَهَا وَأَهْلَهَا فَمَثَلَتْ
لَهُمْ بِبَلَاءِهَا الْبَلَاءَ ، وَشَوَقَتْهُمْ بِسُرُورِهَا إِلَى السُّرُورِ !

رَاحَتْ بِعَافِيَةٍ ، وَابْتَكَرَتْ بِفَجِيعَةٍ ، تَرْغِيبًا وَتَرْهِيبًا ، وَتَحْزِينًا وَتَمْحِيزًا ،

فَذَمَّهَا رِجَالُ غَدَاةِ النَّدَامَةِ ، وَحَدَّثَهَا آخَرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، ذَكَرَتْهُمْ الدُّنْيَا فَتَذَكَّرُوا ؛
وَحَدَّثَتْهُمْ فَصَدَّقُوا ، وَوَعَّظَتْهُمْ فَأَنَعَطُوا .

الْبَيْزُج :

تَجَرَّمْتُ عَلَى فُلَانٍ : ادَّعَيْتَ عَلَيْهِ جُرْماً وَذَنْباً ؛ وَأَسْتَهْوَاهُ كَذَا : اسْتَزَلَّهُ .
وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « فَمَثَلْتُ لَهُمْ بَيْلَانَهَا الْبَلَاءُ » أَيْ بَلَاءُ الْآخِرَةِ وَعَذَابُ جَهَنَّمَ ،
وَشَوَّقْتَهُمْ بِسُرُورِهَا إِلَى السُّرُورِ ، أَيْ إِلَى سُرُورِ الْآخِرَةِ وَنَعِيمِ الْجَنَّةِ .
وَهَذَا الْفَصْلُ كُلُّهُ لِمَدْحِ الدُّنْيَا ، وَهُوَ بِنَبِيِّ عَنْ أَقْتِدَارِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى مَا يَرِيدُ مِنَ
الْمَعَانِي ، لِأَنَّ كَلَامَهُ كُلَّهُ فِي ذَمِّ الدُّنْيَا ، وَهُوَ الْآنَ يَمْدَحُهَا وَهُوَ صَادِقٌ فِي ذَلِكَ وَفِي هَذَا ؛
وَقَدْ جَاءَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ كَلَامٌ يَتَضَمَّنُ مَدْحَ الدُّنْيَا أَوْ قَرِيباً مِنَ الْمَدْحِ ، وَهُوَ
قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « الدُّنْيَا حُلُوءَةٌ خَضِرَةٌ ، فَمَنْ أَخَذَهَا بِحَقِّهَا بُورِكَ لَهُ فِيهَا » .

وَاحْتَذَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُعْتَزِّ (١) حَدَّثَ وَآمَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي مَدْحِ الدُّنْيَا فَقَالَ فِي
كَلَامِهِ : الدُّنْيَا دَارُ التَّأْدِيبِ (٢) وَالتَّعْرِيفِ الَّتِي بِمَسْكُورِهَا تَوْصَلُ إِلَى مَحْبُوبِ الْآخِرَةِ ، وَمُضْمَارِ
الْأَعْمَالِ ، السَّابِقَةِ بِأَصْحَابِهَا إِلَى الْجَنَّةِ ، وَدَرَجَةِ الْفَوْزِ الَّتِي يَرْتَقِي عَلَيْهَا الْمُتَّقُونَ إِلَى دَارِ الْخُلْدِ ،
وَهِيَ الْوَاعِظَةُ لِمَنْ عَقَلَ ، وَالنَّاصِحَةُ لِمَنْ قَبِلَ ، وَبَسَاطَةُ الْمَهْلِ ، وَمَيِّدَانُ الْعَمَلِ ، وَقَاصِمَةُ الْجَبَّارِينَ
وَمُلْحِقَةُ الرِّغَمِ مَعَاطِيسَ الْمُتَكَبِّرِينَ ، وَكَاسِيَةُ التُّرَابِ أَبْدَانِ الْمُخْتَالِينَ ، وَصَارِعَةُ الْمُفْتَرِينَ ،
وَمُفَرِّقَةُ أَمْوَالِ الْبَاخِلِينَ ، وَقَاتِلَةُ الْقَاتِلِينَ ، وَالْعَادِلَةُ بِالْمَوْتِ عَلَى جَمِيعِ الْعَالَمِينَ ، وَنَاصِرَةُ
الْمُؤْمِنِينَ ، وَمُبِيرَةُ الْكَافِرِينَ . الْحَسَنَاتُ فِيهَا مُضَاعَفَةٌ ، وَالسَّيِّئَاتُ بِآلَامِهَا مَمْحُوَةٌ ، وَمَعَ
عُسْرِهَا يُسْرَانُ ، وَاللَّهُ تَعَالَى قَدْ ضَمَّنَ أَرْزَاقَ أَهْلِهَا ، وَأَقْسَمَ فِي كِتَابِهِ بِمَا فِيهَا ، وَرَبُّ طَيِّبَةِ

من نعيمها قد حمد الله عليها فتلقته أيدي الكتبة ووجبت بها الجنة ؛ وكم نائبة من نوائبها وحادثه من حوادثها ، قد راضى الفهم ، ونبتت الفطنة ، وأذكت القريحة ، وأفادت فضيلة الصبر ، وكثرت ذخائر الأجر .

ومن الكلام المنسوب إلى علي عليه السلام : الناس أبناء الدنيا ، ولا يلام المرء على حب أمه ، أخذه محمد بن وهب الحميري فقال :

ونحن بنو الدنيا خلقنا لنسيرها وما كنت منه فهو شيء محبب

الأضل:

إِنَّ اللَّهَ مَلَكًا يُنَادِي فِي كُلِّ يَوْمٍ : لِدُوا لِلْمَوْتِ ، وَاجْمَعُوا لِلْفَنَاءِ ،
وَابْنُوا لِلْخَرَابِ .

الشيخ:

هذه اللام عند أهل العربية تسمى لامَ العاقبة ، ومثلُ هذا قوله تعالى : ﴿ فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ﴾ ^(١) ، ليس أنهم أَلْتَقَطُوهُ لهذه العلة ، بل التَقَطُوهُ فكان عاقبة التقاطهم إِيَّاهِ العداوة والحزن ، ومثله :

﴿ فَلِلْمَوْتِ مَاتِلِدُ الْوَالِدَةِ ﴾

ومثله قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ ﴾ ^(٢) ؛ ليس أنه ذرأهم ليعذبهم في جهنم ، بل ذَرَأَهُمْ وكان عاقبة ذرئهم أن صاروا فيها ، وبهذا الحرف يحصل الجوابُ عن كثيرٍ من الآيات المتشابهة التي تتعلق بها المجيزة .

وأما فحوى هذا القول وخلاصته فهو التنبيه على أن الدنيا دارُ فناء وعطب ، لا دارُ بقاء وسلامة ، وأنَّ الولد يموت ، والدُّور تُخرَّب ، وما يُجمع من الأموال يَفْنَى .

الأضل :

الدُّنْيَا دَارُ مَرٍّ ، لَا دَارَ^(١) مَقَرٍّ ، وَالنَّاسُ فِيهَا رَجُلَانِ : رَجُلٌ بَاعَ نَفْسَهُ فَأَوْبَقَهَا ،
وَرَجُلٌ ابْتَاعَ نَفْسَهُ فَأَعْتَقَهَا .

شَرْح :

قال عمرُ بنُ عبد العزيز يوما لجلسائه : أخبروني مَنْ أَحَقُّ النَّاسِ ؟ قالوا : رَجُلٌ
بَاعَ آخِرَتَهُ بِدُنْيَاهُ ؛ فقال : أَلَا أَنْبِئُكُمْ بِأَحَقِّ مِنْهُ ؟ قالوا : بلى ؛ قال : رَجُلٌ بَاعَ
آخِرَتَهُ بِدُنْيَا غَيْرِهِ .
قلتُ : لِقَائِلٍ أَنْ يَقُولَ لَهُ : ذَاكَ بَاعَ آخِرَتَهُ بِدُنْيَاهُ أَيْضًا ، لِأَنَّهُ لَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُ
لَذَّةٌ فِي بَيْعِ آخِرَتِهِ بِدُنْيَا غَيْرِهِ لَمَا بَاعَهَا ، وَإِذَا كَانَ لَهُ فِي ذَلِكَ لَذَّةٌ فَإِذَنْ إِنَّمَا بَاعَ آخِرَتَهُ
بِدُنْيَاهُ ، لِأَنَّ دُنْيَاهُ هِيَ لَذَّتُهُ .

(١) في د « إلى دار » والمعنى عليها يستقيم أيضا .

الأصل :

لا يَكُونُ الصَّدِيقُ صَدِيقًا حَتَّى يَحْفَظَ أَخَاهُ فِي ثَلَاثٍ : فِي نَكْبَتِهِ ، وَغَيْبَتِهِ ، وَوَفَاتِهِ .

الشرح :

قد تقدم لنا كلام في الصديق والصدّاقة ؛ وأما النكبة وحفظ الصديق فيها فإنه يقال :
في الحبوس^(١) مقابر الأحياء ، وشماتة الأعداء ، وتجربة الأصدقاء .
وأما الغيبة فإنه قد قال الشاعر :

وَإِذَا الْفَتَى حَسَنَتْ مَوَدَّتَهُ فِي الْقُرْبِ ضَاعَفَهَا عَلَى الْبُعْدِ

وأما الموت فقد قال الشاعر :

وَإِنِّي لِأَسْتَحْيِيهِ وَالثَّرْبُ بَيْنَنَا كَمَا كُنْتُ أُسْتَحْيِيهِ وَهُوَ يَرَانِي
وَمِنْ كَلَامٍ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَام : الصديق من صدّق في غيبته . قيل لحكيم : مَنْ
أبعد الناس سَفَرًا ؟

قال : من سافر في ابتغاء الأخ الصالح .

أبو العلاء المعري :

أَزَرْتُ بِكُمْ يَا ذَوِي الْأَبَابِ أَرْبَعَةً يَتَرَكْنَ أَحْلَامَكُمْ نَهَبِ الْجَهْلَاتِ
وَذُ الصَّدِيقِ ، وَعِلْمِ الْكِيمِيَاءِ ، وَأَخْ كَامُ النُّجُومِ ، وَتَفْسِيرِ الْمَنَامَاتِ
قِيلَ لِلثَّوْرِيِّ : دُلَّنِي عَلَى جَلِيسٍ أَجْلِسُ إِلَيْهِ^(٢) ؟ قَالَ : تِلْكَ ضَالَّةٌ لَا تَوْجِدُ .

الأفضل :

مَنْ أُعْطِيَ أَرْبَعًا لَمْ يُحْرَمَ أَرْبَعًا : مَنْ أُعْطِيَ الدُّعَاءَ لَمْ يُحْرَمِ الْإِجَابَةُ ، وَمَنْ أُعْطِيَ التَّوْبَةَ لَمْ يُحْرَمِ الْقَبُولَ ، وَمَنْ أُعْطِيَ الْاسْتِغْفَارَ لَمْ يُحْرَمِ الْمَغْفِرَةَ ، وَمَنْ أُعْطِيَ الشُّكْرَ لَمْ يُحْرَمِ الزِّيَادَةَ .

قال الرّضى رحمه الله تعالى : وَتَصَدِّقُ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى ؛ قَالَ فِي الدُّعَاءِ : ﴿ اذْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ ^(١) .

وقالَ فِي الْاسْتِغْفَارِ : ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ ^(٢) .

وقالَ فِي الشُّكْرِ : ﴿ لئن شَكَرْتُمْ لأزِيدَنَّكُمْ ﴾ ^(٣) .

وقالَ فِي التَّوْبَةِ : ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ ^(٤) .

الشرح :

في بعض الروايات أَنَّ ما نسب إلى الرّضى رحمه الله مِنْ استنباط هذه المعاني من الكتاب العزيز من متن كلام أمير المؤمنين عليه السلام ؛ وقد سبق القولُ في كلّ واحدةٍ من هذه الأربع مُستقصى .

(٢) سورة النساء ١١٠

(٤) سورة النساء ١٧

(١) سورة غافر ٦٠

(٣) سورة إبراهيم ٧

الأصل :

الصَّلَاةُ قُرْبَانُ كُلِّ تَقِيٍّ ، وَالْحَجُّ جِهَادُ كُلِّ ضَعِيفٍ ، وَإِسْكَالُ شَيْءٍ زَكَاةٌ ،
وزَكَاةُ الْبَدَنِ الصِّيَامُ ، وَجِهَادُ الْمَرْأَةِ حَسَنُ التَّبَعْلِ .

الشرح :

قد تقدّم القول في الصَّلَاةِ وَالْحَجِّ وَالصِّيَامِ ، فَأَمَّا أَنَّ جِهَادَ الْمَرْأَةِ حَسَنُ التَّبَعْلِ ،
فمعناه حَسَنُ مَعَاشَرَةٍ بِمَلْهَا وَحِفْظُ مَالِهِ وَعَرْضِهِ ؛ وَإِطَاعَتُهُ فِيمَا يَأْمُرُ بِهِ ، وَتَرْكُ الْغَيْبَةِ فَإِنَّهَا
بَابُ الطَّلَاقِ .

[نبذ من الوصايا الحكيمة]

وأوصت امرأة من نساء العرب بِذَنْبِهَا لَيْلَةَ إِهْدَائِهَا^(١) فقالت لها : لو تركتُ الوصيةَ
لأُحْدِ الْحَسَنِ أَدَبٌ وَكَرَمٌ حَسَبٌ ، لَتَرَكْتُهَا لَكَ ، وَلَكِنِّي تَذَكُّرٌ لِلْعَاقِلِ ، وَمَوْئِنٌ لِلْعَاقِلِ .
إِنَّكَ قَدْ خَلَقْتَ الْعُشْرَ الَّذِي فِيهِ دَرَجَتٌ ، وَالْوَكْرَ الَّذِي مِنْهُ خَرَجَتْ ، إِلَى مَنْزِلٍ
لَمْ تَعْرِفِهِ ، وَوَقْرَيْنِ لَمْ تَأْلَفِيهِ ، فَكُونِي لَهُ أَمَةً ، يَكُنْ لَكَ عَبْدًا ، وَاحْفَظِي عَنِّي
خِصَالًا عَشْرًا :

(١) لَيْلَةُ إِهْدَائِهَا ، أَيْ لَيْلَةُ زَوَاجِهَا ؛ يُقَالُ : هَدَى الْعُرُوسَ إِلَى بَيْتِهَا وَأَهْدَاهَا هَدَاءً وَإِهْدَاءً .

أما الأولى والثانية، فَحَسَنُ الصَّحَابَةِ بالقناعة، وَجَمِيلُ المَعَاشِرَةِ بالسَّمْعِ والطَّاعَةِ، فَنَفِي حُسْنِ الصَّحَابَةِ رَاحَةُ القَلْبِ، وَفِي جَمِيلِ المَعَاشِرَةِ رِضَا الرَّبِّ .

والثالثة والرابعة، التَّفَقُّدُ لمَوَاقِعِ عَيْنِهِ، وَالتَّعَمُّدُ لمَوَاضِعِ أَنْفِهِ، فَلَا تَقَعُ عَيْنُهُ مِنْكَ عَلَى قَبِيحٍ، وَلَا يَجِدُ أَنْفُهُ مِنْكَ خَبِيثَ رِيحٍ، وَاعْلَمْ أَنَّ الكُّحْلَ أَحْسَنُ الحُسْنِ المَقْضُودِ، وَأَنَّ المَاءَ أَطْيَبُ الطَّيِّبِ المَوْجُودِ .

والخامسة والسادسة، الحِفْظُ لمَالِهِ، وَالْإِرْعَاءُ عَلَى حَشْمِهِ وَعِيَالِهِ، وَاعْلَمْ أَنَّ أَصْلَ الاحتفاظِ بِالمَالِ حُسْنُ التَّقْدِيرِ، وَأَصْلُ الإِرْعَاءِ عَلَى الحَشْمِ والعِيَالِ حُسْنُ التَّدْيِيرِ .

والسابعة والثامنة، التَّعَمُّدُ لَوَقْتِ طَعَامِهِ، وَالهُدُوءُ وَالسَّكُونُ عِنْدَ مَنَامِهِ، فَخَرَارَةُ الجُوعِ مَلْهَبَةٌ، وَتَنَغِيصُ النُّومِ مَغْضِبَةٌ .

والتاسعة والعاشرة: لَا تَفْشِشْ لَهُ سِرًّا، وَلَا تَعْصِيْهِ لَهُ أَمْرًا، فَإِنَّكَ إِنْ أَفْشَيْتَ سِرَّهُ لَمْ تَأْمَنِ غَدْرَهُ، وَإِنْ عَصَيْتَ أَمْرَهُ أَوْغَرْتَ صَدْرَهُ .

وَأَوْصَتْ امْرَأَةٌ ابْنَتَهَا وَقَدْ أَهْدَتْهَا إِلَى بَعْلِهَا، فَقَالَتْ: كُونِي لَهُ فِرَاشًا، يَكُنْ لَكَ مَعَاشًا، وَكُونِي لَهُ وِطَاءً، يَكُنْ لَكَ غِطَاءً، وَإِيَّاكَ وَالْاِكْتِتَابَ إِذَا كَانَ فَرَحًا، وَالْفَرَحَ إِذَا كَانَ كَثِيبًا، وَلَا يَطْلَعَنَّ مِنْكَ عَلَى قَبِيحٍ، وَلَا يَشْمَنَّ مِنْكَ إِلَّا طَيِّبَ رِيحٍ ^(١) .

وَزَوْجُ عَامِرُ بْنُ الظَّرِبِ ابْنَتَهُ مِنْ ابْنِ أَخِيهِ، فَلَمَّا أَرَادَ تَحْوِيلَهَا قَالَ لَأُمِّهَا: مُرِّي ابْنَتَكَ أَلَّا تَنْزِلَ مَغَازَةً إِلَّا وَمَعَهَا مَاءٌ، فَإِنَّهُ لِلْأَعْلَى جِلَاءٌ، وَلِلْأَسْفَلِ نِقَاءٌ، وَلَا تُكْثِرْ مُضَاجَعَتَهُ، فَإِذَا مَلَ الْبَدَنُ مَلَ الْقَلْبُ، وَلَا تَمْنَعْهُ شَهْوَتَهُ، فَإِنَّ الْحُظُوتَةَ فِي الْمَوَاقِعَةِ . فَلَمْ يَلْبَثْ إِلَّا شَهْرًا حَتَّى جَاءَتْهُ مَشْجُوجَةٌ، فَقَالَ لَابْنِ أَخِيهِ: يَا بُنَيَّ ارْفَعْ عَصَاكَ عَنْ بَكَرَتِكَ،

فَإِنْ كَانَ مِنْ غَيْرِ أَنْ تَنْفَرُ بِكَ فَهُوَ الدَّاءُ الَّذِي لَيْسَ لَهُ دَوَاءٌ ؛ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ بَيْنَكُمَا وَفَاقٌ
فَفِرَاقٌ ، ائْتَلَعُ أَحْسَنَ مِنَ الطَّلَاقِ ، وَأَنْ تَتْرَكَ أَهْلَكَ وَمَالَكَ .

فَرَدَّ عَلَيْهِ صَدَاقَهَا ، وَخَلَعَهَا مِنْهُ ، فَهُوَ أَوَّلُ خُلْعٍ كَانَ فِي الْعَرَبِ ^(١) .

وَأَوْصَى الْفَرَاغَةَ الْكَلْبِيَّ ابْنَتَهُ نَائِلَةً حِينَ أَهْدَاهَا إِلَى عُثْمَانَ ، فَقَالَ : يَا بَنِيَّةَ ، إِنَّكَ
تَقْدِمِينَ عَلَى نِسَاءٍ مِنْ نِسَاءِ قُرَيْشٍ هُنَّ أَقْدَرُ عَلَى الطَّيِّبِ مِنْكَ ، وَلَا تُغْلِبِينَ عَلَى خَصَلَتَيْنِ :
الْكُحْلَ وَالْمَاءَ . تَطْهَرِي حَتَّى يَكُونَ رِيحُ جِلْدِكَ رِيحَ شَتِّ أَصَابِهِ مَطَرٌ ، وَإِيَّاكَ وَالْغَيْرَةَ عَلَى
بَعْلِكَ ، فَإِنَّهَا مِفْتَاحُ الطَّلَاقِ .

وَرَوَى أَبُو عَمْرٍو بْنُ الْعَمَلَاءِ قَالَ : أَنْكَحَ ضَرَارُ بْنُ عُمَرَوِ الضَّبِّيَّ ابْنَتَهُ مِنْ
مَعْبِدِ بْنِ زُرَّارَةَ ، فَلَمَّا أَخْرَجَهَا إِلَيْهِ قَالَ : يَا بَنِيَّةَ ، أَمْسِكِي عَلَيْكَ الْفَضْلَيْنِ : فَضْلَ الْعِلْمَةِ ،
وَفَضْلَ الْكَلَامِ .

قَالَ أَبُو عَمْرٍو : وَضَرَّارُ هَذَا هُوَ الَّذِي رَفَعَ عَقِيدَتَهُ بِعُكَاظَ ، وَقَالَ : أَلَا إِنَّ شَرَّ حَائِلٍ ^(٢)
أُمٌّ ، فزُوجُوا الْأُمَمَاتِ ؛ قَالَ : وَذَلِكَ أَنَّهُ صُرِعَ بَيْنَ الرَّمَاحِ ، فَأَشْبَلَ عَلَيْهِ إِخْوَتُهُ لِأُمِّهِ
حَتَّى اسْتَنْقَذُوهُ .

وَأَوْصَتْ أَعْرَابِيَّةٌ ابْنَتَهَا عِنْدَ إِهْدَائِهَا ، فَقَالَتْ لَهَا : أَقْلَمِي زُجَّ رُحْمِهِ ، فَإِنْ
أَقْرَ فَاقْلَمِي سِنَانَهُ ، فَإِنْ أَقْرَ فَاكْسِرِي الْعِظَامَ بِسِيفِهِ ، فَإِنْ أَقْرَ فَاقْطَعِي اللَّحْمَ
عَلَى تَرْسِهِ ، فَإِنْ أَقْرَ فَضَعِي الْإِكَافَ عَلَى ظَهْرِهِ ، فَإِنَّمَا هُوَ حِمَارٌ .

وَهَذَا هُوَ قُبْحُ التَّبَعْلِ ، وَذَكَرْنَاهُ نَحْنُ فِي بَابِ حُسْنِ التَّبَعْلِ ، لِأَنَّ الضَّدَّ يُذَكَّرُ بِضَدِّهِ .

(١) يُقَالُ : خَلَعَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ وَخَالَعَهَا إِذَا افْتَدَتْ مِنْهُ بِمَالٍ فَطَلَّقَهَا وَأَبَانَهَا مِنْ نَفْسِهِ .

(٢) الْحَائِلُ : الَّتِي لَا تَحْمَلُ .

(١٣٣)

الأصل :

أَسْتَنْزِلُوا الرِّزْقَ بِالصَّدَقَةِ .

الشرح :

جاء في الحديث المرفوع - وقيل : إنه موقوفٌ على عثمان : « تاجروا الله بالصدقة تَرْبَحُوا » .

وكان يقال : الصَّدَقَةُ صَدَاقُ الْجَنَّةِ .

وفي الحديث المرفوع : « ما أحسن عبدٌ الصَّدَقَةَ ، إلا أحسنَ اللهَ الخلافةَ على مُخَلَّفِيهِ » .
وعنه صلى الله عليه وآله : « ما من مسلمٍ يَكْسُو مسلماً ثوباً إلا كان في حفظِ الله ما دام منه رُقْعَةٌ » .

وقال عمر بن عبد العزيز : الصَّلَاةُ تَبْلُغُكَ نِصْفَ الطَّرِيقِ ، والصَّوْمُ يَبْلُغُكَ بَابَ الْمَلِكِ ، والصَّدَقَةُ تُدْخِلُكَ عَلَيْهِ .

(١٣٤)

الأصل :

وَمَنْ أَيْقَنَ بِاخْتِلَافِ جَدِّهِ بِالْعَطِيَّةِ .

الشرح :

هذا حق ، لأن من لم يؤقن باختلاف ويتخوف الفقر يضمن بالعطية ، ويعلم أنه إذا أعطى ثم أعطى استنفد ماله ، وأحتاج إلى الناس لا نقطاع مادته ؛ وأما من يؤقن باختلاف ، فإنه يعلم أن الجود شرف لصاحبه ، وأن الجواد ممدوح عند الناس ، فقد وجد الداعي إلى السماح - ولا صارف له عنه - لأنه يعلم أن مادته دأمة غير منقطعة ، فالصارف الذي يخافه من قدمنا ذكره مفقود في حقه ، فلا جرم أنه يجود بالعطية !

الأصل :

تَنْزِلُ الْمُعَوْنَةُ عَلَى قَدْرِ الْمُؤْنَةِ .

البُزْخ :

جاء في الحديث المرفوع : « مَنْ وَسَّعَ وَسَّعَ عَلَيْهِ ، وَكَلَّمَ كَثُرَ الْعِيَالُ كَثُرَ الرِّزْقُ » .
 وكان على بعض المؤسرين رسومٌ لجماعة من الفقراء يَدْفَعُهَا إِلَيْهِمْ كُلَّ سَنَةٍ ،
 فاستكثرها ، فَأَمَرَ كَاتِبَهُ بِقَطْعِهَا ، فرأى في المنام كأنَّ له أهواء كثيرة في داره ، وكأنَّها
 تصعدُها أقوامٌ من الأرض إلى السماء ، وهو يجزَع من ذلك ، فيقول : يَا رَبِّ رِزْقِي رِزْقِي !
 فقيل له : إِنَّمَا رَزَقْنَاكَ هَذِهِ لِتَصْرِفَهَا فِيمَا كُنْتَ تَصْرِفُهَا فِيهِ ، فإِذَا قَطَعْتَ ذَلِكَ رَفَعْنَاهَا
 مِنْكَ ، وجعلناها لغيرك . فلما أصبح أَمَرَ كَاتِبَهُ بِإِعَادَةِ تِلْكَ الرُّسُومِ أَجْمَعِ .

الأضل :

ما عال أمرؤ أقتصد .

الشيخ :

ما عال ، أى ما أفتقر ، وقد تقدّم لنا قول مُقنِع في مدح الاقتصاد .

وقال أبو العلاء :

وإن كنت تهوى العيشَ فابغِ تَوْشِطًا فعند التّناهى يَقْصُرُ المُتَطَوِّلُ^(١)

تَوْقَى البُذُورُ النّقصَ وهى أَهْلَةٌ ويُدْرِكُهَا النّقصان وهى كَوَامِلُ

وهذا الشعرُ وإن كان في الاقتصاد في المراتب والولايات ، إلا أنه مدحٌ للاقتصاد

في الجملة ، فهو من هذا الباب .

وسَمِعَ بعضُ الفضلاء قولَ الحكماء : التدبيرُ نصفُ العيش ، فقال : بل العيشُ كلّهُ .

(١٣٧)

الأفضل :

قَلَّةُ الْعِيَالِ أَحَدُ الْيَسَارِينِ .

الْبَيْتُ :

اليسار الثاني كثرة المال ؛ يقول : إن قِلَّةَ الْعِيَالِ مع الْفَقْرِ كاليسار الحقيقيّ مع كَثْرَتِهِمْ .

ومن أمثال الحكماء : الْعِيَالُ أَرْضَةُ الْمَالِ .

(١٣٨)

الأصل :

التَوَدُّدُ نِصْفُ الْعَقْلِ .

الشرح :

دخل حبيب بن شَوْذَبَ على جعفر بن سليمان بالبصرة ، فقال : نعم المرء حبيب بن شَوْذَبَ ! حَسَنَ التَّوَدُّدِ ، وطيب الثناء ، يكره الزيارة المتصلة ، والقعدة المنسية .

وكان يقال : التَّوَدُّدُ ظاهرٌ حَسَنٌ ، والمعاملة بين الناس على الظاهر ، فأما البواطن فإلى عالم الخفيات .

وكان يقال : قلَّ مَنْ تَوَدَّدَ إِلَّا صار محبوباً ، والمحبوب مستورُ العيوب .

الأضل :

والهم نصف الهرم .

البنج :

من كلام بعض الحكماء : الهم يشيب القلب ، ويعقم العقل ، فلا يتولد معه رأى ، ولا تصدق معه روية .

وقال الشاعر :

هموم قد أبت إلا التباسا تبّت الشيب في رأس الوليد
وتقعد قائما بشجا حشاه وتطلق للقيام حبا القعود
وأضحت خشعا منها نزار مركبة الرواجب في الخدود

وقال سفيان بن عيينة : الدنيا كلها هموم ، وغموم ، فما كان منها سرور فهو ربح .
ومن أمثالهم : الهم كافور الغلّة .

وقال أبو تمام :

شاب رأسي وما رأيت مشيب الرأس إلا من فضل شيب الفؤاد^(١)
وكذاك القلوب في كل بؤس ونعيم طلائع الأجداد
طال إنكارى البياض ولو عمر ت شيتا أنكرت لون السواد^(٢)

الأضل :

يَنْزِلُ الصَّبْرُ عَلَى قَدَرِ الْمُصِيبَةِ ، وَمَنْ ضَرَبَ يَدَهُ عَلَى فَيْحِهِ عِنْدَ مُصِيبَتِهِ
حَبَطَ أَجْرُهُ .

السنخ :

قد مضى لنا كلامٌ شافٍ في الصبر ؛ وكان الحسنُ يقول في قصصه : الحمد لله الذي
كلَّفنا ما لو كلَّفنا غيره لَصِرْنَا فيه إلى معصيته ، وآجَرَنَا على ما لا بدَّ لنا منه ؛ يقول :
كلَّفنا الصبر ، ولو كلَّفنا الجزع لم يمكننا أن نقيم عليه ، وآجَرَنَا على الصبر ولا بدَّ لنا
من الرجوع إليه .

ومن كلام أمير المؤمنين عليه السلام ، كان يقول عند التعزية : عليكم بالصبر ، فإنَّ به
يأخذ الحازمُ ، ويعود إليه الجازع .

وقال أبو خراش الهذلي يذكر أخاه عروة :

تقول أراه بعدَ عروةَ لاهياً وذلك رُزاً لو علمتِ جليل^(١)
فلا تحسبي أني تناسيتُ عهدَه ولكن صبري يا أميم جميل

وقال عمرو بن معد يكرب :

كم من أخٍ لي صالحٍ بوأته يديَّ لحداً^(٢)

أَلْبَسَتْهُ أَكْفَانَهُ وَخُلِقَتْ يَوْمَ خُلِقْتُ جَلَدًا

وكان يقال : من حدث نفسه بالبقاء ، ولم يُوطِّئها على المصائب ، فهو عاجزُ الرأى .

وكان يقال : كفى باليأس مُعزِّيًا ، وبانقطاع الطمع زاجرا !

وقال الشاعر :

أَيَا عَمْرُو لَمْ أَصْبِرْ وَلِي فِيكَ حِيلَةٌ وَلَكِنْ دَعَانِي الْيَأْسُ مِنْكَ إِلَى الصَّبْرِ
تَصَبَّرْتُ مَغْلُوبًا وَإِنِّي لَمَوْجَعٌ كَمَا صَبَرَ الْقُطَانُ فِي الْبَلَدِ الْقَفْرِ

الأضل :

كَمْ مِنْ صَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ صِيَامِهِ إِلَّا الْجُوعُ وَالظَّمْأُ ، وَكَمْ مِنْ قَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ قِيَامِهِ إِلَّا السَّهَرُ وَالْعَنَاءُ . حَبْذًا نَوْمُ الْكِيَاسِ وَإِفْطَارُهُمْ !

الشَّنْخ :

الْأَكْيَاسُ هَاهُنَا الْعُلَمَاءُ الْعَارِفُونَ ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ عِبَادَاتِهِمْ تَقَعُ مَطَابِقَةً لِعَقَائِدِهِمُ الصَّحِيَّةِ ، فَتَكُونُ فُرُوعًا رَاجِعَةً إِلَى أَصْلِ ثَابِتٍ ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ الْجَاهِلُونَ بِاللَّهِ تَعَالَى ، لِأَنَّهُمْ إِذَا لَمْ يَعْرِفُوهُ وَلَمْ تَكُنْ عِبَادَاتُهُمْ مُتَوَجِّهَةً إِلَيْهِ فَلَمْ تَكُنْ مَقْبُولَةً ، وَلِذَلِكَ فَسَدَتْ عِبَادَةُ النَّصَارَى وَالْيَهُودِ .

وفيه وردَ قوله تعالى : ﴿ عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ * تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً ﴾ ^(١) .

(١٤٢)

الأضل :

سُوسُوا إِيمَانَكُمْ بِالصَّدَقَةِ ، وَحَصَّنُوا أَمْوَالَكُمْ بِالزَّكَاةِ ، وَادْفَعُوا أَمْوَاجَ
الْبَلَاءِ بِالدُّعَاءِ .

البنخ :

قد تقدّم الكلامُ في الصّدقة والزّكاة والدّعاء ، فلا معنى لإعادة القولِ في ذلك .

الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام لكميل بن زياد النخعي :

قال كميل بن زياد : أخذ بيدي أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام فأخرجني إلى الجبلان ، فلما أصحرت تنفس الصعداء ، ثم قال :

يَا كَمِيلَ بْنَ زِيَادٍ ؛ إِنَّ هَذِهِ الْقُلُوبَ أَوْعِيَةٌ فَخَيْرُهَا أَوْعَاهَا ، فَاحْفَظْ عَنِّي مَا أَقُولُ لَكَ .

النَّاسُ ثَلَاثَةٌ : فَمَالِمُ رَبَّانِيٍّ ، وَمُتَعَلِّمٌ عَلَى سَبِيلِ نَجَاةٍ ، وَهَجَّ رِعَاعُ أَتْبَاعٍ كُلِّ نَاعٍ يَمِيلُونَ مَعَ كُلِّ رِيحٍ ، أَمْ يَسْتَضِيئُونَ بِنُورِ الْعِلْمِ ، وَلَمْ يَلْجَأُوا إِلَى رُكْنٍ وَثِيقٍ .
يَا كَمِيلُ ، الْعِلْمُ خَيْرٌ مِنَ الْمَالِ ؛ الْعِلْمُ يَحْرُسُكَ وَأَنْتَ تَحْرُسُ الْمَالَ .
وَالْمَالُ تَنْقُصُهُ النِّفَقَةُ ، وَالْعِلْمُ يَزُكُّ عَلَى الْإِنْفَاقِ ، وَصَنِيمُ الْمَالِ يَزُولُ بِزَوَالِهِ .

يَا كَمِيلَ بْنَ زِيَادٍ ، مَعْرِفَةُ الْعِلْمِ دِينٌ يُدَانُ بِهِ ، بِهِ يَكْسِبُ الْإِنْسَانُ الطَّاعَةَ فِي حَيَاتِهِ ، وَجَمِيلَ الْأَخْدُوثةِ بَعْدَ وَفَاتِهِ . وَالْعِلْمُ حَاكِمٌ ، وَالْمَالُ تَحْكُومٌ عَلَيْهِ .

يَا كَمِيلَ بْنَ زِيَادٍ ؛ هَلَاكَ خُزَانُ الْأَمْوَالِ وَهُمْ أَحْيَاءُ ، وَالْعُلَمَاءُ بَاقُونَ مَا بَقِيَ الدَّهْرُ ؛ أَعْيَانُهُمْ مَفْقُودَةٌ ، وَأَمْثَالُهُمْ فِي الْقُلُوبِ مَوْجُودَةٌ . هَا إِنَّ هَاهُنَا لِعِلْمًا جَمًّا - وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى صَدْرِهِ - لَوْ أَصَبْتُ لَهُ حَمَلَةٌ ! بَلَى أَصِيبُ لَقِنًا غَيْرَ مَأْمُونٍ عَلَيْهِ ، مُسْتَعْمِلًا آلَةَ الدِّينِ لِلدُّنْيَا ، وَمُسْتَظْهِرًا بِنِعَمِ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ ، وَبِحُجَجِهِ عَلَى أَوْلِيَائِهِ ،

أَوْ مُنْقَادًا لِحِمْلَةِ الْحَقِّ ، لَا بَصِيرَةَ لَهُ فِي أَخْفَائِهِ ؛ يَنْقَدِحُ الشَّكُّ فِي قَلْبِهِ لِأَوَّلِ عَارِضٍ مِنْ شُبْهَةٍ . أَلَا لَآذَا وَلَا ذَاكَ ، أَوْ مِنْهُومًا بِاللَّذَّةِ ، سَلَسَ الْقِيَادِ لِلشَّهْوَةِ ، أَوْ مُغْرَمًا بِالْجَمْعِ وَالِادِّخَارِ ، لَيْسَا مِنْ رِعَاةِ الدِّينِ فِي شَيْءٍ ، أَقْرَبُ شَيْءٍ شَبَهًا بِهِمَا الْأَنْعَامُ السَّائِمَةُ ، كَذَلِكَ يَمُوتُ الْعِلْمُ بِمَوْتِ حَامِلِيهِ .

اللَّهُمَّ بَلِّ ؛ لَا تَخْأُو الْأَرْضُ مِنْ قَائِمِ اللَّهِ بِحُجَّةٍ ، إِمَّا ظَاهِرًا مَشْهُورًا ، وَإِمَّا خَائِفًا مَغْمُورًا ، لِنَلَّا تَبْطُلُ حُجَجُ اللَّهِ وَبَيِّنَاتُهُ .

وَكَمْ ذَا وَابْنِ ! أُولَئِكَ وَاللَّهِ الْأَقْلُونَ عَدَدًا ، وَالْأَعْظَمُونَ عِنْدَ اللَّهِ قَدْرًا ، يَحْفَظُ اللَّهُ بِهِمْ حُجَجَهُ وَبَيِّنَاتِهِ حَتَّى يُودِعُوهَا نُظَرَاءَهُمْ ، وَيَزَرِّعُوهَا فِي قُلُوبِ أَشْبَاهِهِمْ . هَجَمَ بِهِمُ الْعِلْمُ عَلَى حَقِيقَةِ الْبَصِيرَةِ ، وَبَاشَرُوا رَوْحَ الْيَقِينِ ، وَاسْتَلَانُوا مَا اسْتَوْعَرَهُ الْمُتَرَفُّونَ ، وَأَنَسُوا بِمَا اسْتَوْحَشَ مِنْهُ الْجَاهِلُونَ ، وَصَحِبُوا الدُّنْيَا بِأَبْدَانٍ أَرْوَاحُهَا مُعَلَّقَةٌ بِالْمَحَلِّ الْأَعْلَى ؛ أُولَئِكَ خُلَفَاءُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ ، وَالِدُّعَاةُ إِلَى دِينِهِ ، آه آه شَوْقًا إِلَى رُؤْيَيْهِمْ !

انْصَرِفْ يَا كَمِيلُ إِذَا شِئْتَ .

الشَّرْحُ :

الْجَبَّانَ وَالْجَبَّانَةَ : الصَّحْرَاءُ .

وَتَنَفَّسَ الصَّعْدَاءُ ، أَيْ تَنَفَّسَ نَفْسًا مَمْدُودًا طَوِيلًا .

قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « ثَلَاثَةٌ » قِسْمَةٌ صَحِيحَةٌ ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْبَشَرَ بِاعْتِبَارِ الْأُمُورِ -

الْإِلَهِيَّةِ : إِمَّا عَالِمٌ عَلَى الْحَقِيقَةِ يَعْرِفُ اللَّهَ تَعَالَى ، وَإِمَّا شَارِعٌ فِي ذَلِكَ فَهُوَ بَعْدَ فِي السَّفَرِ إِلَى اللَّهِ يَطْلُبُهُ بِالْعِلْمِ وَالْإِسْتِفَادَةِ مِنَ الْعَالَمِ ، وَإِمَّا لَآذَا وَلَا ذَاكَ ؛ وَهُوَ الْعَامِّيُّ السَّاقِطُ الَّذِي

لا يَبْعَا اللهُ به . وَصَدَقَ عَلَيْهِ السَّلامُ فِي أَنَّهُمْ هَمَجَ رَعاعُ أَتْباعُ كُلِّ ناعقٍ ، أَلَا تَرَاهُمْ يَنْتَقِلُونَ مِنَ التَّقْلِيدِ لِشَخْصٍ إِلَى تَقْلِيدِ الْآخَرِ ، لِأَدْنَى خَيَالٍ وَأَضْعَفِ وَهْمٍ !

ثُمَّ شَرَعَ عَلَيْهِ السَّلامُ فِي ذِكْرِ الْعِلْمِ وَتَفْضِيلِهِ عَلَى الْمَالِ ، فَقَالَ : « الْعِلْمُ يَحْرُسُكَ ، وَأَنْتَ تَحْرُسُ الْمَالَ » ، وَهَذَا أَحَدُ وَجُوهِ التَّفْضِيلِ .

ثُمَّ ابْتَدَأَ فَذَكَرَ وَجْهًا ثَانِيًا ؛ فَقَالَ : الْمَالُ يَنْقُصُ بِالْإِنْفَاقِ مِنْهُ ، وَالْعِلْمُ لَا يَنْقُصُ بِالْإِنْفَاقِ بَلْ يَزُكُو ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ إِفَاضَةَ الْعِلْمِ عَلَى التَّلَامِذَةِ تَفِيدُ الْمُعَلِّمَ زِيَادَةَ اسْتِعْمَادٍ ، وَتُقَرِّرُ فِي نَفْسِهِ تِلْكَ الْعُلُومَ الَّتِي أَفَاضَهَا عَلَى تَلَامِذَتِهِ ، وَتَثْبِتُهَا وَتَزِيدُهَا رَسُوخًا .

فَأَمَّا قَوْلُهُ : « وَصَنِيعُ الْمَالِ يَزُولُ بِزَوَالِهِ » ، فَتَحْتَهُ سِرٌّ دَقِيقٌ حَكِيمٌ ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْمَالَ إِنَّمَا يَظْهَرُ أَثَرُهُ وَنَفْعُهُ فِي الْأُمُورِ الْجِسْمَانِيَةِ ، وَالْمَلَاذِ الشَّهَوَاتِيَةِ ، كَالنِّسَاءِ وَالْخَيْلِ وَالْأُبْنِيَةِ وَالْمَأْكَلِ وَالْمَشْرَبِ وَالْمَلَابِسِ وَنَحْوِ ذَلِكَ ؛ وَهَذِهِ الْأَثَارُ كُلُّهَا تَزُولُ بِزَوَالِ الْمَالِ أَوْ بِزَوَالِ رَبِّ الْمَالِ ؛ أَلَا تَرَى أَنَّهُ إِذَا زَالَ الْمَالُ اضْطُرَّ صَاحِبُهُ إِلَى بَيْعِ الْأُبْنِيَةِ وَالْخَيْلِ وَالْإِمَاءِ ، وَرَفَضَ تِلْكَ الْعَادَةَ مِنَ الْمَأْكَلِ الشَّهِيَةِ ، وَالْمَلَابِسِ الْبِهِيَةِ ! وَكَذَلِكَ إِذَا زَالَ رَبُّ الْمَالِ بِالْمَوْتِ ، فَإِنَّهُ تَزُولُ آثَارُ الْمَالِ عِنْدَهُ ؛ فَإِنَّهُ لَا يَبْقَى بَعْدَ مَوْتِ آكِلاً شَارِباً لَابِساً ، وَأَمَّا آثَارُ الْعِلْمِ فَلَا يُمْكِنُ أَنْ تَزُولَ أَبَدًا وَالْإِنْسَانُ فِي الدُّنْيَا ، وَلَا بَعْدَ خُرُوجِهِ عَنِ الدُّنْيَا ؛ أَمَّا فِي الدُّنْيَا فَلِأَنَّ الْعَالِمَ بِاللَّهِ تَعَالَى لَا يَعُودُ جَاهِلًا بِهِ ، لِأَنَّ انْتِفَاءَ الْعُلُومِ الْبَدِيعِيَّةِ عَنِ الذَّهْنِ وَمَا يَلْزَمُهَا مِنَ اللَّوْازِمِ بَعْدَ حَصُولِهَا مُحَالٌ ، فَإِذَا قَدْ صَدَقَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلامُ فِي الْفَرْقِ بَيْنَ الْمَالِ وَالْعِلْمِ : « إِنْ صَنِيعَ الْمَالِ يَزُولُ بِزَوَالِهِ » ، أَيْ وَصَنِيعَ الْعِلْمِ لَا يَزُولُ ، وَلَا يَحْتَاجُ إِلَى أَنْ يَقُولَ « بِزَوَالِهِ » لِأَنَّ تَقْدِيرَ الْكَلَامِ : وَصَنِيعَ الْمَالِ يَزُولُ ، لِأَنَّ الْمَالَ يَزُولُ ؛ وَأَمَّا بَعْدَ خُرُوجِ الْإِنْسَانِ مِنَ الدُّنْيَا فَإِنَّ صَنِيعَ الْعِلْمِ لَا يَزُولُ ، وَذَلِكَ لِأَنَّ صَنِيعَ الْعِلْمِ فِي النَّفْسِ النَّاطِقَةِ لَذَّةُ الْعَقْلِيَّةِ الدَّائِمَةُ لِدَوَامِ سَبَبِهَا ، وَهُوَ حَصُولُ الْعِلْمِ فِي جَوْهَرِ النَّفْسِ الَّتِي هُوَ مَعشُوقٌ

النفس مع انتفاء ما يُشغلها عن التمتع به ، والتلذذ بمصاحبتها ؛ والذي كان يشغلها عنه في الدنيا استغراقها في تدبير البدن ، وما تُورِدُه عليها الحواس من الأمور الخارجيّة ، ولا ريب أن العاشق إذا خلا بمعشوقه ، وانتفت عنه أسباب الكدر ، كان في لذة عظيمة ، فهذا هو سرُّ قوله : « وصنيع المال يزول بزواله » .

فإن قلت : ما معنى قوله عليه السلام : « معرفة العلم دينٌ يُدانُ به » ، وهل هذا إلا بمنزلة قولك : معرفة المعرفة أو علم العلم ! وهذا كلامٌ مضطرب .

قلت : تقديره : معرفة فضل العلم أو شرف العلم ، أو وجوب العلم دينٌ يُدانُ به ، أى المعرفة بذلك من أمر الدين ، أى ركن من أركان الدين واجب مفروض .

ثم شرح عليه السلام حال العلم الذى ذكر أن معرفة وجوبه أو شرفه دينٌ يُدانُ به ، فقال : « العلم يَكْسِبُ الإنسان الطاعة في حياته » ، أى مَنْ كان عالماً كان لله تعالى مطيعاً ، كما قال سبحانه : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعَمَلَةُ ﴾ ^(١) .

ثم قال : « وجعل الأحذوثة بعد وفاته » ، أى الذكر الجميل بعد موته .

ثم شرع في تفضيل العلم على المال من وجه آخر ، فقال : « العلم حاكم ، والمال محكوم عليه » ، وذلك لعلمك أن مصلحتك في إنفاق هذا المال تُنفقه ، ولعلمك بأن المصلحة في إمساكه تَمَسِّكه ، فالعلم بالمصلحة دافع ، وبالمضرة صارف ؛ وهما الأمران الحاكمان بالحركات والتصرفات إقداماً وإحجاماً ، ولا يكون القادر قادراً مختاراً إلا باعتبارهما ؛ وليس إلا عبارة عن العلم أو ما يجرى مجرى العلم من الاعتقاد والظن ، فإذاً قد بان وظهر أن العلم من حيث هو علمٌ حاكم ، وأن المال ليس بحاكم ، بل محكوم عليه .

ثم قال عليه السلام : « هَلَكَ خَزَانُ الْمَالِ وَهُمْ أَحْيَاءُ » ، وذلك لِأَنَّ الْمَالَ الْمَخْزُونُ لَا فَرْقَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الصَّخْرَةِ الْمَدْفُونَةِ تَحْتَ الْأَرْضِ ، فَخَازِنُهُ هَالِكٌ لَا مَحَالَةَ ، لِأَنَّهُ لَمْ يَلْتَذَّ بِإِنْفَاقِهِ ؛ وَلَمْ يَصْرِفْهُ فِي الْوُجُوهِ الَّتِي نَدَّبَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهَا ؛ وَهَذَا هُوَ الْهَلَاكُ الْمَعْنَوِيُّ ، وَهُوَ أَعْظَمُ مِنَ الْهَلَالِ الْحَسِيِّ .

ثم قال : « وَالْعُلَمَاءُ بِأَقْوَنَ مَا بَقِيَ الدَّهْرُ » ؛ هَذَا الْكَلَامُ لَهُ ظَاهِرٌ وَبَاطِنٌ ، فظَاهِرُهُ قَوْلُهُ : « أَعْيَانُهُمْ مَفْقُودَةٌ ، وَأَمْثَالُهُمْ فِي الْقُلُوبِ مَوْجُودَةٌ » ، أَيْ آثَارُهُمْ وَمَا دَوَّنُوهُ مِنَ الْعُلُومِ ، فَكَأَنَّهُمْ مَوْجُودُونَ ، وَبَاطِنُهُ أَنََّّهُمْ مَوْجُودُونَ حَقِيقَةً لَا تَجَازَا ، عَلَى قَوْلِ مَنْ قَالَ بَيِّقَاءُ الْأَنْفُسِ ، وَأَمْثَالُهُمْ فِي الْقُلُوبِ كُنْيَاءٌ وَلُغَزْ ، وَمَعْنَاهُ ذَوَاتُهُمْ فِي حَظِيرَةِ الْقُدُّوسِ ؛ وَالْمُشَارَكَةُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْقُلُوبِ ظَاهِرَةٌ ، لِأَنَّ الْأَمْرَ الْعَامَّ الَّذِي يَشْمَلُهُمَا هُوَ الشَّرَفُ ، فَكَمَا أَنَّ تِلْكَ أَشْرَفُ عَالَمِهَا ، كَذَا الْقَلْبُ أَشْرَفُ عَالَمِهِ ، فَاسْتَعِيرَ لَفْظُ أَحَدِهِمَا وَعُبِّرَ بِهِ عَنِ الْآخَرِ .

قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « هَا إِنَّا هَاهُنَا لِعُلَمَاءَ جَمَاعَةٍ ، وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى صَدْرِهِ » ، هَذَا عِنْدِي إِشَارَةٌ إِلَى الْعِرْفَانِ وَالْوُصُولِ إِلَى الْمَقَامِ الْأَشْرَفِ الَّذِي لَا يَصِلُ إِلَيْهِ إِلَّا الْوَاحِدُ الْقَدَّ مِنْ الْعَالَمِ مِمَّنْ لَلَّهِ تَعَالَى فِيهِ سِرٌّ ، وَلَهُ بِهِ اتِّصَالٌ .

ثم قال : « لَوْ أَصَبْتُ لَهُ حَمَلَةً ! » ، وَمَنْ الَّذِي يُطِيقُ حَمْلَهُ ! بَلْ مَنْ الَّذِي يُطِيقُ فَهْمَهُ فَضْلًا عَنْ حَمْلِهِ !

ثم قال : « بَلَى أَصِيبُ » .

ثم قَسَمَ الَّذِي يَصِيبُهُمْ خَمْسَةَ أَقْسَامٍ :
أَحَدُهُمْ : أَهْلُ الرِّيَاءِ وَالشُّمْعَةِ ؛ الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ الدِّينَ وَالْعِلْمَ بِمَقْصُودِهِمُ الدُّنْيَا ، فَيَجْعَلُونَ النَّامُوسَ الدِّينِيَّ شَبَكَةً لَأَقْتِنَاصِ الدُّنْيَا .

وِثَانِيهَا : قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْخَيْرِ وَالصَّالِحِ لَيْسُوا بِذَوِي بَصِيرَةٍ فِي الْأُمُورِ الْإِلَهِيَّةِ الْغَامِضَةِ ،

فيخاف من إفشاء السرّ إليهم أن تنفدح في قلوبهم شبهة بأدنى خاطر ؛ فإنّ مقام المعرفة مقام خطر صعب لا يثبت تحته إلا الأفراد من الرجال ، الذين أيّدوا بالتوفيق والعصمة .

وثالثها : رجلٌ صاحبٌ لذاتٍ وطربٍ مشتهرٍ بقضاء الشهوة ، فليس من رجالِ هذا الباب .

ورابعها : رجلٌ يجمع نمال وادّخاره ، لا يُنفقه في شهواته ولا في غير شهواته ، فحكمه حكمُ القسم الثالث .

ثم قال عليه السلام : « كذلك يموت العلم بموت حامليه » ، أي إذا ميت مات العلم الذي في صدرى ، لأنى لم أجد أحدا أدفعه إليه ، وأورثه إياه . ثم استدرك فقال : « اللهم بلى ، لا تخلو الأرض من قائمٍ بحجة الله تعالى » كئىلا يخلو الزمان ممن هو مهيمٌ لله تعالى على عبادِهِ ، ومسيطرٌ عليهم ؛ وهذا يكاد يكونُ تصريحاً بذهب الإمامية ، إلا أن أصحابنا يحملونه على أن المراد به الأبدال الذين وردت الأخبار النبوية عنهم أنهم في الأرض سائحون ، فمنهم من يُعرف ، ومنهم من لا يُعرف ، وإيهم لا يموتون حتى يودّعوا السرّ ، وهو العِرْفان عند قومٍ آخرين يقومون مقامهم .

ثم استنزرَ عدّهم فقال : « وكم ذا ! » أى كم ذا القَبِيل ! وكم ذا الفريق !

ثم قال : « وأين أولئك ! » استدبهم مكانهم ومحلّهم .

ثم قال : « هم الأقلون عدداً ، الأعظمون قدراً » .

ثم ذكر أن العلم هجم بهم على حقيقة الأمر ، وأنكشَف لهم المستور المغطى ، وبأثروا راحة اليقين وبرَد القلب وتلج العلم ، وأستلأنوا ماشقَ على المترفين من الناس ، ووعر عليهم نحو التوحّد ورفض الشهوات وخُسونة العيشة .

قال : « وَأَنسُوا بِمَا أَسْتَوْحَشَ مِنْهُ الْجَاهِلُونَ » ، يعنى العُزلةَ ومجانبةَ الناس ، وطول الصمت ، وملازمة الخلوة ؛ ونحو ذلك مما هو شعار القوم .

قال : « وَصَحِبُوا الدُّنْيَا بِأَرْوَاحٍ أَبْدَانُهَا مَعْلَقَةٌ بِالْحِلِّ الْأَعْلَى » ، هذا مما يقوله أصحاب الحكمة من تعلق النفوس المجرّدة بمبادئها من العقول المفارقة ، فمن كان أزكى كان تعلّقه بها أتم .

ثم قال : « أُولَئِكَ خُلَفَاءُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ ، والدعاةُ إلى دينه » ، لا شبهة أن الوصول يستحقّ الإنسان أن يسمّى خليفة الله في أرضه ، وهو المعنى بقوله سبحانه للملائكة ﴿ أَنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ ^(١) ، وبقوله : ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ ﴾ ^(٢) .

ثم قال : « آهٍ آهٍ شَوْقًا إِلَى رُؤْيَيْهِمْ ؟ » ، هو عليه السلام أحقّ الناس بأن تستاق إلى رؤيتهم ، لأنّ الجنسية علة الضمّ ، والشئ يشاق إلى ما هو من سنخه وسوسته وطبيعته ، ولما كان هو عليه السلام شيخ العارفين وسيدّهم ، لا جرّم . اشتاقت نفسه الشريفة إلى مُشاهدة أبنائه جنسه ، وإن كان كلُّ واحد من الناس دون طبقة .

ثم قال ليكميل : « انصرف إذا شئت » ، وهذه الكلمة من محاسن الأداب ، ومن لطائف الكلام ، لأنّه لم يقتصر على أن قال : « انصرف » كيلا يكون أمرا وحكما بالانصراف لا محالة ، فيكون فيه نوعُ علوّ عليه ، فاتبع ذلك بقوله : « إذا شئت » ليُخْرِجه من دَلّ الحكم وقهر الأمر إلى عزّة المشيئة والاختيار .

الأضل :

المرء مخبوءٌ تحت لسانه .

الشَّيْخُ :

قد تكرّر هذا المعنى مرارا ، فأما هذه اللفظة فلا نظير لها في الإيجاز والدلالة على المعنى ، وهى من ألفاظه عليه السلام الممدودة .
وقال الشاعر :

وكأنّ ترى من صامتٍ لك مُعْجِبٍ زيادته أو نقصه فى التكلّم^(١)
لسانُ الفتى نصفٌ ونصفٌ فؤاده فلم يبقَ إلّا صورةُ اللحمِ والدمِ

وتكلم عبدُ الملك بنُ عمير وأعرابيٌّ حاضر ، فقيل له : كيف ترى هذا ؟ فقال : لو كان كلامٌ يؤتدّم به لكان هذا الكلامُ مما يؤتدّم به .

وتكلم جماعةٌ من الخطباء عند مَسَلَمَةَ بن عبد الملك فاستهَبوا فى القول ، ولم يصنعوا شيئاً ، ثم أفرغ النطق رجل من أخرياتهم ، فجعل لا يخرج من فَمٍّ إلّا إلى أحسن منه ، فقال مَسَلَمَةُ : ما شَبَّهت كلامَ هذا بعقب كلامِ هؤلاء^(٢) إلّا بسحابةٍ لبدتْ عِجاجةً .
وسمع رجلٌ منشداً ينشد :

وكان أخلاقى يقولون مَرَحَباً فلما رأونى مُقْتَرِاً مات مَرَحَبُ

(١) ينسب إلى زهير ، من معلقته ٩٤ بشرح الزوزنى (٢) بعدها فى د : « أصحابه » .

فقال : أخطأ الشاعر ، إنّ مرحبا لم يمت ، وإنما قتله عليُّ بنُ أبي طالب عليه السلام !
وقال رجل لأعرابي : كيف أهلك ؟ قال : صلبا إن شاء الله .

وكان مَسْلَمَة بن عبد الملك يعرض الجند ؛ فقال لرجل ما اسمك ؟ فقال : « عبدِ » الله ،
وخَفَضَ ، فقال : ابنُ من ؟ فقال : ابن « عبدَ » الله ، وفتح ، فأمر بضَرْبِهِ ، فجعل
يقول : « سبحانُ » الله ، وَيَضُمُّ ، فقال مَسْلَمَة : ويحكم ! دعوه فإنه مجبولٌ على اللحن
والخطأ ، لو كان تاركا للحن في وقتٍ لتركه وهو تحت السيّاط .

الأصل :

هَلَكَ امْرُؤٌ لَمْ يَعْرِفْ قَدْرَهُ .

الشُّنْخُ :

هذه الكلمة من كلماته الممدودة . وكتب النعمان بن عبد الله إلى القاسم بن عبيد الله كتاباً يُدِلُّ فيه بخِدْمَتِهِ ، ويستزيد في رِزْقِهِ ، فوقع على ظهره : رَحِمَ اللهُ امْرَأً عَرَفَ قَدْرَهُ ! أَنْتَ رَجُلٌ قَدْ أَعْجَبْتُكَ نَفْسُكَ فَلَسْتَ تَعْرِفُهَا ، فَإِنْ أَحْبَبْتَ أَنْ أَعْرِفَ فَكَهَا عَرَفْتُكَ . فكتب إليه النعمان : كُنْتُ كَتَبْتُ إِلَى الْوَزِيرِ أَعَزَّهُ اللهُ كِتَاباً أَسْتَزِيدُهُ فِي رِزْقِي ، فوقع على ظهره توقيعَ ضَجْرِ لَمْ يَخْرُجْ فِيهِ مَعَ ضَجْرِهِ عَمَّا أَلْفَتْهُ مِنْ حَيَاتِهِ وَحُسْنِ نَظَرِهِ فَقَالَ : إِنَّهُ قَدْ حَدَّثَ لَعَبْدَهُ مَعْجَبٌ بِنَفْسِهِ ، وَقَدْ صَدَّقَ - أَعْلَى اللهُ قَدْرَهُ - لَقَدْ شَرَفَنِي الْوَزِيرُ بِخِدْمَتِهِ ، وَأَعْلَى ذِكْرِي بِجَمِيلِ ذِكْرِهِ ، وَنَبَّهَ عَلَى كِفَايَتِي بِأَسْتِكْفَائِهِ ، وَرَفَعَنِي وَكَثَّرَنِي ^(١) عِنْدَ نَفْسِي ، فَإِنْ أَعْجَبْتُ فَبِنِعْمَتِهِ عِنْدِي ، وَجَمِيلِ تَطَوُّلِهِ عَلَيَّ ، وَلَا عَجَبَ ، وَهَلْ خَلَا الْوَزِيرُ مِنْ قَوْمٍ يَصْطَلِّعُهُمْ بَعْدَ مَلَّةٍ ، وَيَرْفَعُهُمْ بَعْدَ خُمُولٍ ، وَيُحَدِّثُ لَهُمْ هِمًّا رَفِيعَةً وَأَنْفَسًا عَلِيَّةً ، وَفِيهِمْ شَاكِرٌ وَكَافُورٌ ، وَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَشْكَرَهُمُ لِلنَّعْمَةِ ، وَأَقْوَمَهُمْ بِحَقِّهَا . وَقَالَ أَطَالَ اللهُ بَقَاءَهُ : إِنْ عَرَفَ نَفْسَهُ وَإِلَّا عَرَفَنَاهُ إِيَّاهَا ، فَمَا أَنْكَرَهَا ، هِيَ نَفْسُ أَنْشَأَتْهَا نِعْمَةُ الْوَزِيرِ ، وَأَحْدَثَتْ فِيهَا مَا لَمْ تَزَلْ تُحْدِثُهُ فِي نُظَرَائِهَا مِنْ سَائِرِ عِبِيدِهِ وَخِدَمِهِ ؛ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا يَأْخُذُ بِهِ نَفْسَهُ مِنْ خِدْمَةِ مَوْلَاهُ وَوَلِيٍّ نِعْمَتِهِ ، إِمَّا عَادَةً وَدُرُوبَةً وَإِمَّا تَأْدِيبًا وَهَيْبَةً ، وَإِمَّا شُكْرًا وَأُسْتِدَامَةً لِلنَّعْمَةِ .

فَلَمَّا قَرَأَ الْقَاسِمُ بْنُ عُبَيْدِ اللهِ كِتَابَهُ اسْتَحْسَنَهُ ، وَزَادَ فِي رِزْقِهِ .

الأصل :

وقال عليه السلام لرجل سأله أنه يعطه :

لَا تَكُنْ مِمَّنْ يَرْجُو الْآخِرَةَ بِغَيْرِ عَمَلٍ ، وَيَرْجُو التَّوْبَةَ بِطُولِ الْأَمَلِ ؛
يَقُولُ فِي الدُّنْيَا يَقُولُ الزَّاهِدِينَ ، وَيَعْمَلُ فِيهَا بِعَمَلِ الرَّاغِبِينَ ، إِنْ أُعْطِيَ مِنْهَا لَمْ
يَشْبَعْ ، وَإِنْ مُنِعَ مِنْهَا لَمْ يَقْنَعْ ، يَعْجِزُ عَنْ شُكْرِ مَا أُوتِيَ ، وَيَبْتَغِي الزِّيَادَةَ فِيمَا
بَقِيَ ، يَنْهَى وَلَا يَنْتَهِي ، وَيَأْمُرُ النَّاسَ بِمَا لَمْ يَأْتِ .

يُحِبُّ الصَّالِحِينَ وَلَا يَعْمَلُ عَمَلَهُمْ ، وَيَبْغِضُ الْمَذْنِبِينَ وَهُوَ أَحَدُهُمْ ، يَكْرَهُ
الْمَوْتَ لِكثْرَةِ ذُنُوبِهِ ، وَيُقِيمُ عَلَى مَا يَكْرَهُ الْمَوْتَ مِنْ أَجَلِهِ ، إِنْ سَقَمَ ظَلَّ نَادِمًا ، وَإِنْ
صَحَّ أَمِنَ لَا هِيَا . يُجَبِّ بِنَفْسِهِ إِذَا عُوِيَ ، وَيَقْنَطُ إِذَا ابْتُلِيَ ؛ وَإِنْ أَصَابَهُ بَلَاءٌ دَعَا
مُضْطَرًّا ، وَإِنْ نَالَهُ رَخَاءٌ أَغْرَضَ مُفْتَرًّا ، تَغْلِبُهُ نَفْسُهُ عَلَى مَا يَظُنُّ ، وَلَا يَغْلِبُهَا عَلَى
مَا يَسْتَقِينُ ، يَخَافُ عَلَى غَيْرِهِ بِأَذَى مِنْ ذَنْبِهِ ، وَيَرْجُو لِنَفْسِهِ بِأَكْثَرٍ مِنْ عَمَلِهِ .
إِنْ أَسْتَفْنَى بِطَرَفَيْنِ ، وَإِنْ أَفْتَقَرَ قَنْطَ وَوَهَنَ ، يُقْصِرُ إِذَا عَمِلَ ، وَيُبَالِغُ إِذَا
سَأَلَ ؛ إِنْ عَرَضَتْ لَهُ شَهْوَةٌ أَسْلَفَ الْمَعْصِيَةَ ، وَسَوَّفَ التَّوْبَةَ ، وَإِنْ عَرَتْهُ مِحْنَةٌ
أَفْرَجَ عَنْ شَرَائِطِ الْمِلَّةِ .

يَصِفُ الْمِيزَةَ وَلَا يَمْتَرِبُ ، وَيُبَالِغُ فِي الْمَوْعِظَةِ وَلَا يَتَعَطَّ ، فَهُوَ بِالْقَوْلِ مُدِلٌّ
وَمِنَ الْعَمَلِ مُقِلٌّ .

يُنَافِسُ فِيمَا يَنْفَى ، وَيُسَامِحُ فِيمَا يَبْقَى . يَرَى الْفُتْمَ مَغْرَمًا ، وَالْفَرْمَ مَغْنَمًا ،
يَخْشَى الْمَوْتَ ، وَلَا يُبَادِرُ الْفَوْتَ ، يَسْتَعْظِمُ مِنْ مَعْصِيَةِ غَيْرِهِ مَا يَسْتَقِلُّ أَكْثَرَ مِنْهُ

مِنْ نَفْسِهِ ، وَيَسْتَكْثِرُ مِنْ طَاعَتِهِ مَا يُحَقِّرُهُ مِنْ طَاعَةِ غَيْرِهِ ، فَهُوَ عَلَى النَّاسِ طَاعِنٌ ، وَلِنَفْسِهِ مُدَاهِنٌ .

اللَّغْوُ مَعَ الْأَغْنِيَاءِ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنَ الذِّكْرِ مَعَ الْفُقَرَاءِ ، يَحْكُمُ عَلَى غَيْرِهِ لِنَفْسِهِ ، وَلَا يَحْكُمُ عَلَيْهَا لِغَيْرِهِ ، يُرْشِدُ نَفْسَهُ وَيُغْوِي غَيْرَهُ ^(١) ، فَهُوَ بَطَّاعٌ وَبَعْصِيٌّ ، وَبَسْتَوِيٌّ وَلَا يُوفِيٌّ ، وَيَخْشَى الْخُلُقَ فِي غَيْرِ رَبِّهِ ، وَلَا يَخْشَى رَبَّهُ فِي خَلْقِهِ .

قال الرضى رحمه الله تعالى :

وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِي هَذَا الْكِتَابِ إِلَّا هَذَا الْكَلَامُ لَكَفَى بِهِ مَوْعِظَةً نَاجِعَةً ، وَحِكْمَةً بَالِغَةً ، وَبَصِيرَةً لِمُبْصِرٍ ، وَعِزَّةً لِنَظِيرٍ مُفَكِّرٍ .

الشِّنْحُ :

كثير من الناس يَرْجُونَ الْآخِرَةَ بِغَيْرِ عَمَلٍ ، ويقولون : رحمة الله واسعة ؛ ومنهم من يَظُنُّ أَنَّ التَّلَافُظَ بِكَلِمَتِي الشَّهَادَةِ كَافٍ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ ، ومنهم من يَسُوِّفُ نَفْسَهُ بِالتَّوْبَةِ ، ويرجى الأوقات من اليوم إلى غَدٍ ، وقد يُخْتَرَمَ عَلَى غِرَّةٍ فَيَفُوتُهُ مَا كَانَ أَمَلَهُ ، وَأَكْثَرُ هَذَا الْفَصْلُ لِلنَّهْيِ عَنْ أَنْ يَقُولَ الْإِنْسَانُ وَاعِظًا لِنَفْسِهِ مَا لَمْ يَعْلَمْ هُوَ مِنْ نَفْسِهِ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ ^(٢) .

فَأَوَّلُ كَلِمَةٍ قَالَهَا عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي هَذَا الْمَعْنَى مِنْ هَذَا الْفَصْلِ قَوْلُهُ : « يَقُولُ فِي الدُّنْيَا بِقَوْلِ الزَّاهِدِينَ ، وَيَعْمَلُ فِيهَا بِعَمَلِ الرَّاعِبِينَ » .

(١) د « يرشد غيره ويغوي نفسه » .

(٢) سورة البقرة ٤٤

ثم وَصَفَ صاحبَ هذا المذهب وهذه الطريقة فقال : « إِنَّهُ إِنْ أُعْطِيَ مِنَ الدُّنْيَا لَمْ يَشْبَعْ » ، لأنَّ الطبيعة البشرية مجبولةٌ على حُبِّ الازدياد ، وإنما يَقْهَرُهَا أَهْلُ التَّوْفِيقِ وَأَرْبَابُ الْعَزْمِ الْقَوِيُّ .

قال : « وَإِنْ مُنِعَ مِنْهَا لَمْ يَقْنَعْ » بما كان وَصَلَ إِلَيْهِ قَبْلَ الْمُنْعِ .
ثم قال : يَعْجَزُ عَنْ شُكْرِ مَا كَانَ أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِ ، لَيْسَ يَعْنِي الْعَجْزَ الْحَقِيقِيَّ ، بَلِ الْمُرَادُ تَرْكَ الشُّكْرِ ، فَسَمَّى تَرْكَ الشُّكْرِ عَجْزاً . وَيُجَوِّزُ أَنْ يُحْمَلَ عَلَى حَقِيقَتِهِ ، أَيْ أَنَّ الشُّكْرَ عَلَى مَا أَوْلَى مِنَ النِّعَمِ لَا تَنْتَهِي قُدْرَتُهُ إِلَيْهِ ، أَيْ نِعَمَ اللَّهِ عَلَيْهِ أَجَلَ وَأَعْظَمَ مِنْ أَنْ يُقَامَ بِوَجِبِ شُكْرِهَا .

قال : « وَيَبْتَغِي الزِّيَادَةَ فِيمَا بَقِيَ » ، هَذَا رَاجِعٌ إِلَى النَّحْوِ الْأَوَّلِ .
قال : « يَنْهَى وَلَا يَنْتَهِي وَيَأْمُرُ النَّاسَ بِمَا لَا يَأْتِي » ، هَذَا كَمَا تَقَدَّمَ .
قال : « يُحِبُّ الصَّالِحِينَ وَلَا يَعْمَلُ عَمَلَهُمْ » ، إِلَى قَوْلِهِ : « وَهُوَ أَحَدُهُمْ » ، وَهُوَ الْمَعْنَى الْأَوَّلُ بَعِينُهُ .
قال : يَسْكُرُهُ الْمَوْتُ لِكَثْرَةِ ذُنُوبِهِ ، وَيَقِيمُ عَلَى الذَّنُوبِ ، وَهَذَا مِنَ الْعَجَائِبِ أَنْ يَسْكُرَهُ إِنْسَانٌ شَيْئاً ثُمَّ يُقِيمُ عَلَيْهِ ، وَلَسَكُنَهُ الْغُرُورُ وَتَسْوِيفُ النَّفْسِ بِالْأَمَانِيِّ .
ثم قال : « إِنْ سَقِمَ ظَلَّ نَادِماً ، وَإِنْ صَحَّ أَمِنَ لَاهِياً » ، ﴿ فَإِذَا رَكَبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ ^(١) . . . الْآيَاتِ .

قال : « يُعْجَبُ بِنَفْسِهِ إِذَا عُوْفِي ، وَيَقْنَطُ إِذَا أُبْتَلِيَ » ﴿ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ * وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ ﴾ ^(٢) ، مِثْلُ الْكَلِمَةِ الْأُخْرَى : « إِنْ أَصَابَهُ بَلَاءٌ » ، وَ « إِنْ نَالَ رَحَاءٌ » .
ثم قال : « تَغْلِبُهُ نَفْسُهُ عَلَى مَا يَظُنُّ ، وَلَا يَغْلِبُهَا عَلَى مَا يَسْتَقِينُ » ، هَذِهِ كَلِمَةٌ جَلِيلَةٌ عَظِيمَةٌ

يقول : هو يستيقن الحساب والثواب والعقاب ، ولا يغلب نفسه على مجانبته ومتاركة ما يفيض به إلى ذلك الخطر العظيم ، وتغلبه نفسه على السعى إلى ما يظن أن فيه لذة عاجلة ؛ فواجبا ممن يرجح عنده جانب الظن على جانب العلم أو ما ذاك إلا لضعف يقين الناس وحب العاجل .
ثم قال : « يخاف على غيره بأذى من ذنبه ، ويرجو لنفسه أكثر من عمله » ، ما يزال يرى الواحد منّا كذلك يقول : إني لخائف على فلان من الذنب الفلاني وهو مقيم على أحسن من ذلك الذنب ، ويرجو لنفسه النجاة بما لا تقوم أعماله الصالحة بالمصير إلى النجاة به ، نحو أن يسكون يصلي ركعات في الليل أو يصوم أياما يسيرة في الشهر ، ونحو ذلك .

قال : « إن استغنى بطر وفتن ، وإن أفتقر قنط ووهن » ؛ قنط بالفتح يقنط بالكسر ، قنوطا مثل جالس يجلس جلوسا ، ويجوز قنط يقنط بالضم مثل قعد يقعد ، وفيه لغة ثالثة : قنط بالكسر يقنط قنطاً ، مثل تعب يتعب تعباً وقنطرة فهو قنط ، وبه قرئ : ﴿ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْفَاقِينَ ﴾ ^(١) ، والقنوط : اليأس . ووهن الرجل يهن ، أي ضعف وهذا المعنى قد تكرّر .

قال : « يقصر إذا عمل ، ويُبَالِغ إذا سئل » ، هذا مثل ما مدح به النبي صلى الله عليه وآله الأنصار : « إنكم لتكثرّون عند الفزع ، وتقلّون عند الطمع » .
قال : « إن عرّضت له شهوة أسلف المعصية ، وسوف التوبة ، وإن عرّته محنة أنفّرج عن شرائط الملة » ، هذا كما قيل : أمدحه نقداً ويثبني نسيئة ، وأنفّرج عن شرائط الملة ، قال أو فعل ما يقتضي الخروج عن الدين ؛ وهذا موجود في كثير من الناس إذا عرّته المحن كفر أو قال ما يقارب الكفر من التسخّط والتبرّم والتأفف .

قال : « يصف العبرة ولا يعتبر ، ويُبَالِغ في الموعظة ولا يتعظ » ، هذا هو المعنى الأول .

(١) سورة الحجر ٥٥ ، وهي قراءة الأعمش ويحيى بن وثاب ، وانظر تفسير القرطبي ١٠ : ٣٦

قال : « فهو بالقول مُدِلٌّ ، ومن العمل مُقِلٌّ » ، هذا هو المعنى أيضا .
قال : « يَنَافِسُ فيما يَفْنَى » ، أى فى شَهَوَاتِ الدُّنْيَا وَلذَاتِهَا ، و« يُسَامِحُ فيما يَبْقَى »
أى فى الثَّوَابِ .

قال : « يَرَى الغُنى مَفْرَما ، والغُرْمَ مَغْنَمًا » ، هذا هو المعنى الذى ذَكَرْنَاهُ آفِئًا .
قال : « يَخْشَى الموت ، ولا يُبَادِرُ القَوْتَ » ، قد تَكَرَّرَ هَذَا المعنى فى هَذَا الفَصْلِ ، وكذلك
قَوْلُهُ : « بَسْتَعِظُمُ مِنْ مَعْصِيَةِ غَيْرِهِ مَا يَسْتَقِلُّ أَكْثَرُ مِنْهُ مِنْ نَفْسِهِ ... » ، وَإِلَى آخِرِ الْفَصْلِ كُلِّ
مَكَرَّرَ المعنى وَإِنْ اُخْتَلَفَتِ الْأَلْفَاظُ ، وَذَلِكَ لِأَقْتِدَارِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى الْعِبَارَةِ ، وَسَعَةِ مَادَّةِ
النُّطْقِ عِنْدَهُ .

الأضل :

لِكُلِّ أَمْرِي عَاقِبَةٌ حُلُوءٌ أَوْ مُرَّةٌ .

النسخ :

هكذا قرأناه ووجدناه في كثير من النسخ ، ووجدناه في كثير منها « لكل أمر عاقبة » ، وهو الأليق ، ومثل هذا المعنى قولهم في المثل : لكل سائل قرار ، وقد أخذ الطائي فقال :

فكانت لوعة ثم استقرت كذاك لكل سائلة قرار^(١)

وقال الكميت في مثل هذا :

فالآن صرت إلى أمية والأمور إلى مصائر^(٢)

فأما الرواية الأولى وهي : « لكل أمر » فنظائرُها في القرآن كثيرة ، نحو قوله تعالى :

﴿ يَوْمَ بَأْتٍ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ﴾^(٣) ، وقوله : ﴿ يَوْمَ يَبْدَأُ كُرُّ الْإِنْسَانِ مَاسَعَى * وَبُرْزَتُ الْجَحِيمِ لِمَنْ يَرَى * فَأَمَّا مَنْ طَفَى وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى * وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى * فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى ﴾^(٤) ، وغير ذلك من الآيات .

(٢) الأغاني ١٥ : ١١١ (ساسي) .

(٤) سورة النازعات ٣٥ - ٤١

(١) ديوانه ٢ : ١٥٣

(٣) سورة هود ١٠٥

الأصل :

الرَّاضِي بِفِعْلِ قَوْمٍ كَالِدَاخِلِ فِيهِ مَعَهُمْ ، وَعَلَى كُلِّ دَاخِلٍ فِي بَاطِلٍ إِثْمَانٍ : إِنْهُمْ
الْعَمَلُ بِهِ ، وَإِنْهُمْ الرِّضَا بِهِ .

الشرح :

لا فرقَ بين الرِّضَا بالفعل وبين المُشَارَكَةِ فِيهِ ؛ أَلَا تَرَى أَنَّهُ إِذَا كَانَ ذَلِكَ الْفِعْلُ
قَبِيحًا أُسْتَحَقَّ الرَّاضِي بِهِ الذَّمُّ كَمَا يَسْتَحَقُّهُ الْفَاعِلُ لَهُ ! وَالرِّضَا يَفْسِّرُ عَلَى وَجْهِينِ : الْإِرَادَةُ
وَتَرْكُ الْأَعْتَرَاضِ ، فَإِنْ كَانَ الْإِرَادَةُ فَلَا رَيْبَ أَنَّهُ يَسْتَحِقُّ الذَّمَّ لِأَنَّهُ مُرِيدَ الْقَبِيحِ فَاعِلٌ
لِلْقَبِيحِ ، وَإِنْ كَانَ تَرْكُ الْأَعْتَرَاضِ مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَى الْأَعْتَرَاضِ فَلَا رَيْبَ أَنَّهُ يَسْتَحِقُّ الذَّمَّ
أَيْضًا ، لِأَنَّهُ تَارَكَ النَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ مَعَ أُرْتِفَاعِ الْمَوَانِعِ يَسْتَحِقُّ الذَّمَّ .

فَأَمَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « وَعَلَى كُلِّ دَاخِلٍ فِي بَاطِلٍ إِثْمَانٌ » ، فَإِنْ أَرَادَ الدَّاخِلُ فِيهِ
بِأَنَّهُ يَفْعَلُهُ حَقِيقَةً فَلَا شُبْهَةَ فِي أَنَّهُ يَأْتِمُّ مِنْ جَهَتَيْنِ :
إِحْدَاهُمَا مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ أَرَادَ الْقَبِيحَ .

وَالْأُخْرَى مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ فَعَلَهُ ، وَإِنْ كَانَ قَوْمٌ مِنْ أَصْحَابِنَا قَالُوا : إِنَّ عِقَابَ الْمُرَادِ
هُوَ عِقَابُ الْإِرَادَةِ .

وَإِنْ أَرَادَ أَنَّ الرَّاضِيَ بِالْقَبِيحِ فَقَطْ يَسْتَحِقُّ إِثْمَانٍ : أَحَدُهُمَا لِأَنَّهُ رَضِيَ بِهِ ، وَالْآخَرُ
لِأَنَّهُ كَالْفَاعِلِ ، فَلَيْسَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ ، لِأَنَّهُ لَيْسَ بِفَاعِلٍ لِلْقَبِيحِ حَقِيقَةً لَيْسَتْ حَقِيقَةُ الْإِثْمِ مِنْ
جِهَةِ الْإِرَادَةِ وَمِنْ جِهَةِ الْفَعْلِيَّةِ جَمِيعًا ، فَوَجَبَ إِذْنُ أَنْ يُحْمَلَ كَلَامُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى
الْوَجْهِ الْأَوَّلِ .

الأصل :

لِكُلِّ مُقْبِلٍ إِذْبَارٌ ، وما أَذْبَرَ فَكُنْ لَمْ يَكُنْ .

الشرح :

هذا معنى قد استعمل كثيرا جدًا ، فنه المثل :

ما طارَ طَيْرٌ وارتفعَ إِلَّا كما طارَ وَقَفَّ

وقول الشاعر :

بقدَرُ العُلُوِّ يكونُ الهبوطُ وإيَّاكَ والرُّتَبَ العالِيَةَ

وقال بعض الحكماء : حركةُ الإقبال بطيئة ، وحركةُ الإدبار سريعة ، لأنَّ المُقبل

كالصاعد إلى مِرْقاة ، ومِرْقاةُ المُدبر كالمقذوف به من علو إلى أسفل ، قال الشاعر :

في هذه الدَّارِ في هذا الرُّواقِ على هذى الوِسادة كان العزُّ فانقرضا

آخر :

إنَّ الأمورَ إذا دَنَتْ لزوالها فعِلامَةُ الإِدبارِ فيها تَظْهَرُ

وفي الخبر المرفوع : كانت ناقةُ رسولِ الله صلى الله عليه وآله العَضْبَاءُ لا تُسَبِّقُ ، فجاء

أعرابيٌّ عَلَى قَعْدٍ له فَسَبَقَهَا ، فاشتدَّ عَلَى الصحابةِ ذلك ، فقال رسولُ الله صلى الله عليه وآله :

« إنَّ حقًّا على الله ألا يرفعَ شيئًا من هذه الدنيا إِلَّا وَضَعَهُ » .

وقال شيخٌ من تَهْمَدَانَ : بعَتْنِي أهلى فى الجاهليَّةِ إلى ذى الكَلَعِ بهَدَايا ، فمَسَكْتُ

تحت قصره حولا لا أصل إليه ، ثم أشرف إشرافه من كوة له فخر له من حول
العرش سجدا ، ثم رأيته بعد ذلك بحمص فقيرا يشتري اللحم ويسمطه^(١) خلف دابته ،
وهو القائل :

أفّ للدنيا إذا كانت كذا أنا منها في هموم وأذى
إن صفا عيش أسرى في صبحها جرّ عنه ممسكا كأس القذى
ولقد كنت إذا ما قيل من أنعم العالم عيشا ؟ قيل : ذا

وقال بعض الأدباء في كلام له : بينا هذه الدنيا نرضع بذرّتها وتصرّح^(٢) بزبدتها ، وتلحف
ففضل جناحها ، وتفرّ بر كود رياحها ، إذ عطفت عطف الضروس ، وصرّخت صراخ^(٣)
الشموس ، وشتت غارة الهموم ، وأراقت ما حلبت من النعيم ، فالسعيد من لم يفتّر بفكاحها .
واستعدّ لوشك طلاقها .

شاعر - هو إهاب بن همام بن صمصمة الجاشعي ؛ وكان عثمانيا :

لعمري أليك فلا تكذبين لقد ذهب الخير إلا قليلا
وقد فتن الناس في دينهم وخلق ابن عفان شرا طويلا

وقال أبو العتاهية :

يعمر بيت بحراب بيت يعيش حتى يتراث ميت

وقال أنس بن مالك : ما من يوم ولا ليلة ولا شهر ولا سنة إلا والذي قبله خير منه ،
سمعت ذلك من نبيكم عليه السلام ، فقال شاعر :

رب يوم بكيت منه فلما صرت في غيره بكيت عليه

(٢) ب : « تصرخ » ، تحريف .

(١) يسمطه ، أى يعلقه
(٣) ب : « صرحت » تحريف

قيل لبعض عظماء الكتّاب بعد ما صُوِّدِرَ : ما تُفَكِّرُ في زوال نِعَمَتِكَ ؟ فقال : لا بدّ
من الزوال ، فلأن تزولَ وأبقى خيرٌ من أن أزولَ وتبقى .
ومن كلام الجاهلية الأولى : كلّ مقيمٍ شاخص ، وكلّ رائدٍ ناقص .
شاعر :

إنما الدنيا دُولٌ فراحِلٌ قيلَ نَزَلَ
* إذ نازلٌ قيلَ رَحَلَ *

لما فتح خالدُ بنُ الوليد عينَ التمر سأل عن الحُرقة بنتِ النعمان بن المنذر ، فأناها
وسألها عن حالها ، فقالت : لقد طلعتُ علينا الشمس وما من شيء يدبُّ تحت الخوَزَنَقِ
إلا وهو تحت أيدينا ، ثم غرَبَتْ وقد رَحِمْنَا كلَّ من نلِمُ به ، وما بيت دخلته حَبْرَةٌ ،
إلاّ استدخله عَبْرَةٌ ، ثم قالت :

بيننا نسوسُ الناسَ والأمرُ أمرُنا إذا نحنُ فيهمُ سُوقةٌ ننصفُ
فأفّ لدنيا لا يدومُ نعيمها تقلّب تاراتِ بنا وتصرّفُ

وجاءها سعدُ بنُ أبي وقاص مرّةً ، فلما رآها ، قال : قاتل الله عدِيَّ بنَ زيد ، كأنه
كان ينظر إليها حيث قال لأبيها :

إنّ للدَّهرِ صرعةً فاحذَرْنِها لا تبيتنَ قد أمنتَ الدَّهَورَ^(١)
قد يبيتُ الفَتَى مُعافىً فيزدَى ولقد كان آمناً مسروراً

وقال مطرّف بنُ الشَّخِيرِ : لا تنظروا إلى خفضِ عيش الملوك وابنِ رياشهم ، ولكن
انظروا إلى سُرعةِ ظَمَنِهم وسوءِ مُنْقَلَبِهم ، وإنْ عُمرُا قصيرا يستوجب به صاحبه النارُ لعمرٍ
مشثومٌ على صاحبه .

لما قتل عامِرُ بنُ إسماعيل مروانَ بن محمد وقعد على فراشه ، قالت ابنة مروان له :
يا عامر ، إنّ دهرأ أنزلَ مروانَ عن فُرْشِهِ وأقعدَكَ عليها كَمُبْلِغٍ في عِظَتِكَ إن عَقَلْتَ .

الأصل :

لا يَمُذُّ الصَّبْرُ الظَّفَرَ وَإِنْ طَالَ بِهِ الزَّمَانُ .

البُشْرُ :

قد تقدّم كلامنا في الصبر .

وقالت الحكماء : الصبرُ ضَرْبان : جسمي ونفسي ، فالجسمي تحمّل المشاق بقدر القوة البدنية ، وليس ذلك بفضيلة تامة ، ولذلك قال الشاعر :

والصبرُ بالأرواح يُعرَف فضله صبر الملوك وليس بالأجسام
وهذا النوع إمّا في الفعل كالمشي ورَفَع الحجر أو في رفع الانفعال كالصبر على المرّض
واحتمال الضرب المُفْطِيع . وأما النفسي ففيه تتعلّق الفضيلة ؛ وهو ضَرْبان : صبرٌ عن
مشتهى ، ويقال له : عِفّة ، وصبرٌ على تحمل مكروه أو محبوب . وتختلف أسماءُه بحسب
اختلافِ مواقِعِه ، فإن كان في نزول مصيبة لم يتعدّه به اسم الصبر ، ويضادّه الجزع والهلع
والحزن ، وإن كان في احتمال الغنى سُمّي ضبط النفس ، ويضادّه البطر والأشر والرفغ
وإن كان في محاربة سُمّي شجاعةً ويضادّه الجبن ، وإن كان في إمساك النفس عن قضاء
وطر الغضب سُمّي حِمًا ، ويضادّه التذمّر والاستشاطّة ، وإن كان في نائية مضجرة سُمّي
سعة صدر ، ويضادّه الضجر وضيق العطن والتبرّم ، وإن كان في إمساك كلام في الضمير
سُمّي كِتْمَان السرّ ، ويضادّه الإفشاء ، وإن كان عن فضول العيش سُمّي قناعةً وزهدًا
ويضادّه الحرص والشرة . فهذه كلها أنواعُ الصبر ، ولكن اللفظ العُرْفِي واقع على الصبر
الجسماني ، وعلى ما يكون في نزول المصائب ، وتنفرد ^(١) باقي الأنواع بأسماء تخصّها .

الأصل :

ما اختلفت دفتان إلا كانت إحداهما ضلالة .

الشرح :

هذا عند أصحابنا مختص باختلاف الدعوة في أصول الدين ، ويدخل في ذلك الإمامة ، لأنها من أصول الدين ، ولا يجوز أن يختلف قولان متضادان في أصول الدين فيكونا صوابا ، لأنه إن عني بالصواب مطابقة الاعتقاد للخارج ؛ فستحيل أن يكون الشيء في نفسه ثابتا منفيا ، وإن أراد بالصواب سقوط الإنم - كما يحكي عن عبيد بن الحسن العنبري - فإنه جعل اجتهاد المجتهدين في الأصول عذرا ، فهو قول مسبق بالإجماع . ولا يحمل أصحابنا كلام أمير المؤمنين عليه السلام على عموميه ، لأن المجتهدين في فروع الشريعة وإن اختلفوا وتضادت أقوالهم ليسوا ولا واحد منهم على ضلال ، وهذا مشروح في كتبتنا الكلامية في أصول الفقه .

الأفضل :

مَا كَذَبْتُ وَلَا كَذِبْتُ ، وَلَا ضَلْتُ وَلَا ضَلَّ بِي .

الْبُخْرُ :

هذه كلمة قد قالها مرارا ، إحداهن في وقعة النهروان .

وَكُذِّبْتُ بِالضَّمِّ أَخْبِرْتُ بِخَبَرٍ كَاذِبٍ ، أَيْ لَمْ يُخْبِرْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
عَنِ الْخُدَجِ خَبْرًا كَاذِبًا ، لِأَنَّهُ أَخْبَارُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ كُلُّهَا صَادِقَةٌ .

وَضَلَّ بِي بِالضَّمِّ نَحْوُ ذَلِكَ ، أَيْ لَمْ يُضِلِّلْنِي مُضِلًّا عَنِ الصِّدْقِ وَالْحَقِّ ، لِأَنَّهُ كَانَ يَسْتَنِدُ
فِي أَخْبَارِهِ عَنِ الْغُيُوبِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَهُوَ مَنْزَعٌ عَنِ إِضْلَالِهِ وَإِضْلَالِ
أَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ .

فَسَكَتَهُ قَالَ لَمَّا أَخْبَرَهُمْ عَنِ الْخُدَجِ^(١) وَإِبْطَاءِ ظُهُورِهِ لَهُمْ : أَنَا لَمْ أَكْذِبْ عَلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لَا يَكْذِبُ فِيمَا أَخْبَرَنِي بِوُقُوعِهِ ، فَإِذَا
لَا بَدَّ مِنْ ظَفَرِكُمْ بِالْخُدَجِ فَاطْلُبُوهُ .

(١) الخُدج : ناقص اليد ؛ وهو ذو اليد .

الأصل :

لِلظَّالِمِ الْبَادِي غَدًا بِكَفِّهِ عَصَّةٌ .

التهنُّح :

هذا من قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ ﴾^(١) ، وإنما قال : « للبادي » لأنَّ من انتصر بعد ظلمه فلا سبيل عليه . ومن أمثالهم : البادي أظلم .

فإن قلت : فإذا لم يكن بادياً لم يكن ظالماً ، فأى حاجة له إلى الاحتراز بقوله : « البادي » ؟

قلت : لأنَّ العرب تُطْلِقُ على ما يَقَعُ في مُقَابِلَةِ الظلم اسم « الظلم » أيضاً كقوله تعالى : ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾^(٢) .

الأضل :

الرحيلُ وشيكٌ .

الشنخ :

الوشيكُ : السريع ، وأراد بالرحيل ما هنا الرحيل عن الدنيا وهو الموت .
وقال بعضُ الحكماء : قبل وجود الإنسان عدم لا أول له ، وبعده عدم لا آخر له ،
وما شَبَّهت وجوده القليل ^(١) المتناهى بين العدمين الغير متناهيين إلا ببرق يخطف خطفة
خفيفة ^(٢) في ظلامٍ مُعتكر ، ثم يحمد ويعود الظلام كما كان .

(١٥٥)

الأضل:

مَنْ أَبْدَى صَفْحَتَهُ لِلْحَقِّ هَلَكَ .

الشَّرِخُ :

قد تقدّم تفسيرُنا لهذه الكلمة في أول الكتاب ، ومعناها : من نابذَ الله وحاربه هلك ، يقال لمن خالف وكاشف : قد أبدى صَفْحَتَهُ .

الأضل

اسْتَعِصِمُوا بِالذِّمِّ فِي أَوْتَارِهَا .

الشَّرْحُ :

أى فى مَظَانِّهَا وفى مَرَكِزِهَا ، أى لا تَسْتَنِدُوا إِلَى ذِمَامِ الْكَافِرِينَ وَالْمَارِقِينَ ، فَإِنَّهُمْ لَيْسُوا أَهْلًا لِلِاسْتِعِصَامِ بِذِمَّتِهِمْ ، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وِلَايَةً ^(١) ﴾ . وَقَالَ : ﴿ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ ^(٢) ﴾ .

وهذه كلمة قالها بعد انقضاء أمرِ الجمل وحضور قومٍ من الطلقاء بين يديه ليُبَايِعُوهُ ، مِنْهُمْ مَرْوَانُ بْنُ الْحَكَمِ ؛ فَقَالَ : وَمَاذَا أَصْنَعُ بَيْنَيْكُمْ؟ أَلَمْ تُبَايِعْنِي بِالْأَمْسِ ! يَعْنِي بَعْدَ قَتْلِ عُثْمَانَ ، ثُمَّ أَمْرُ بَاخِرَاجِهِمْ وَرَفْعِ نَفْسِهِ عَنْ مَبَايَعَةِ أَمْثَالِهِمْ ، وَتَكَلُّمِ بِكَلَامٍ ذَكَرَ فِيهِ ذِمَامَ الْعَرَبِيَّةِ وَذِمَامَ الْإِسْلَامِ ، وَذَكَرَ أَنَّ مِنْ لَا دِينَ لَهُ فَلَا ذِمَامَ لَهُ .

ثُمَّ قَالَ : فِي أَثْنَاءِ الْكَلَامِ : « فَاسْتَعِصِمُوا بِالذِّمِّ فِي أَوْتَارِهَا » ، أَى إِذَا صَدَرَتْ عَنْ ذَوِي الدِّينِ ، فَمَنْ لَا دِينَ لَهُ لَا عَهْدَ لَهُ .

الأفضل .

عَلَيْكُمْ بِطَاعَةِ مَنْ لَا تُعْذَرُونَ فِي جَهَالَتِهِ .

الشرح :

يعنى نفسه عليه السلام ؛ وهو حقّ على المذهبين جميعا ، أما نحن فعندنا أنه إمامٌ واجبُ الطاعة بالاختبار ، فلا يُعْذَرُ أَحَدٌ مِنَ الْمَكْلُفِينَ فِي الْجَهْلِ بِوَجُوبِ طَاعَتِهِ ، وأما على مذهبِ الشَّيْعَةِ فلأنه إمامٌ واجبُ الطَّاعَةِ بالنَّصِّ ، فلا يُعْذَرُ أَحَدٌ مِنَ الْمَكْلُفِينَ فِي جَهَالَةِ إِمَامَتِهِ ، وعندهم أن معرفة إمامته تجرى مجرى معرفة محمد صلى الله عليه وآله وتجري معرفة الباري سبحانه ، ويقولون : لا تصحّ لأحد صلاةٌ ولا صَوْمٌ ولا عبادةٌ إلا بمعرفة الله والنبي والإمام .

وعلى التحقيق ، فلا فرق بيننا وبينهم في هذا المعنى ، لأنّ من جهل إمامة عليّ عليه السلام وأنكر صحَّتها ولزومها ، فهو عند أصحابنا مخلد في النار ، لا ينفعه صوم ولا صلاة ، لأنّ المعرفة بذلك من الأصول الكلّية التي هي أركانُ الدين ، ولكنّا لا نسمّي مُنْكَرَ إِمَامَتِهِ كَافِرًا ، بل نسمّيه فاسقًا ، وخارجيًا ، ومارقًا ، ونحو ذلك ، والشَّيْعَةُ تسمّيه كافرًا ، فهذا هو الفرق بيننا وبينهم ، وهو في اللفظ لا في المعنى .

الأصل :

مَا شَكَّكْتُ فِي الْحَقِّ مُذْ أُرِيْتَهُ .

الشنخ :

أى منذ أعلمته ، ويجب أن يُقدَّر هاهنا مفعول محذوف ، أى منذ أُريته حقاً ، لأن « أرى » يتعدى إلى ثلاثة مفاعيل ، تقول : أرى الله زَيْدًا عَمْرًا خَيْرَ النَّاسِ ، فإذا بنيته للمفعول به قام واحدٌ من الثلاثة مقامَ الفاعِلِ وَوَجَبَ أن يُؤتى بمفعولين غيره ، تقول : أريت زيدا خيراً للناس ، وإن كان أشارَ بالحقِّ إلى أمرٍ مُشاهد بالبصر لم يحتجْ إلى ذلك ، ويجوز أن يعنى بالحقِّ الله سبحانه وتعالى ، لأنَّ الحقَّ من أسمائه عزَّ وجلَّ ، فيقول : منذ عرفتُ الله لم أشكَّ فيه ، وتكون الرُّبُوبَةُ بمعنى المَعْرِفَةِ ، فلا يحتاج إلى تقدير مفعول آخر ؛ وذلك مثلُ قوله تعالى : ﴿ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ﴾ ^(١) ؛ أى لا تعرفونهم ، الله يعرفهم ، والمراد من هذا الكلام ذكرُ نعمةِ الله عليه في أنه منذ عَرَفَ الله سبحانه لم يشكَّ فيه ، أو منذ عَرَفَ الحقَّ في العقائد الكلامية والأصولية والفقهية لم يشكَّ في شيء منها ؛ وهذه مزيةٌ نه ظاهرة على غيره من الناس ، فإنَّ أكثرهم أو كلُّهم يشكَّ في الشيء بعد أن عَرَفَهُ وتمتَّعَ بالشبهة والوساوس ويرانُ على قلبه وتحتلجُه الشياطين عما أدَّى إليه نظره

وقد رُوِيَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لَمَّا بَعَثَهُ إِلَى الْيَمَنِ قَاضِيًا ضَرَبَ عَلَى صَدْرِهِ وَقَالَ : « اللَّهُمَّ أَهْدِ قَلْبَهُ ، وَثَبِّتْ لِسَانَهُ » ، فَكَانَ يَقُولُ : مَا شَكَّتُ بَعْدَهَا فِي قِضَاءِ بَيْنِ اثْنَيْنِ .

وَرُوِيَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لَمَّا قَرَأَ : ﴿ وَتَعِيَهَا أَذُنٌ وَاعِيَةٌ ﴾ ^(١) قَالَ : « اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا أَذُنًا عَلِيًّا » ، وَقِيلَ لَهُ : « قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكَ » .

الأصل:

وَقَدْ بُصِّرْتُمْ إِنْ أَبْصَرْتُمْ ، وَقَدْ هُدَيْتُمْ إِنْ اهْتَدَيْتُمْ .

الشرح:

قال الله تعالى : ﴿ وَأَمَّا تَمُودَ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى ﴾ ^(١) .

وقال سبحانه : ﴿ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ﴾ ^(٢) .

وقال بعض الصالحين : ألا إنهما نجدًا الخَيْر والشر ، فجعل نجد الشر أحب إليكم من

نجد الخير . قلت : النجد : الطريق .

واعلم أن الله تعالى قد نَصَب الأَدِلَّة وَمَكَّن المكلف بما أكمل له من العقل من

الهداية ، فإذا ضلَّ فَمِنْ قَبْلِ نَفْسِهِ أُنَى .

وقال بعض الحكماء : الَّذِي لَا يَقْبَل الْحِكْمَةَ هُوَ الَّذِي ضَلَّ عَنْهَا لَيْسَتْ هِيَ

الضلالة عنه .

وقال : متى أحسست بأنك قد أخطأت وأردت ألا تعود أيضًا فُتَخِطِي فَأَنْظُرْ إِلَى

أَصْلِي فِي نَفْسِكَ حَدَّثَ عَنْهُ ذَلِكَ الْخَطَأُ ، فَاحْتَمِلْ فِي قَلْعِهِ ، وَذَلِكَ إِنَّكَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ ذَلِكَ

عَادَ فَتَبَّتْ خَطَأٌ آخَرَ . وَكَانَ يُقَالُ : كَمَا أَنَّ الْبَدْنَ الْخَالِيَّ مِنَ النَّفْسِ تَفُوحُ مِنْهُ رَائِحَةُ

النَّفْسِ ، كَذَلِكَ النَّفْسُ الْخَالِيَّةُ مِنَ الْحِكْمَةِ ؛ وَكَأَنَّ الْبَدْنَ الْخَالِيَّ مِنَ النَّفْسِ لَيْسَ يَحْسَنُ

ذلك بالبدن بل الذين لهم حِسٌّ يُحَسِّسُونَهُ به كذلك النَّفْسُ الْعَدِيمَةُ لِلْحِكْمَةِ لَيْسَ تَحْسُ بِهِ
تلك النفس ، بل يُحَسِّسُ بِهِ الْحُكَمَاءُ ؛ وَقِيلَ لِبَعْضِ الْحُكَمَاءِ : مَا بَالُ النَّاسِ ضَلُّوا
عَنِ الْحَقِّ ؟ أَتَقُولُ : إِنَّهُمْ لَمْ تُخَلَقْ فِيهِمْ قُوَّةُ مَعْرِفَةٍ ؟ فَقَالَ : لَا ، بَلْ خُلِقَ لَهُمْ ذَلِكَ ،
وَلَكِنَّهُمْ أَسْتَعْمَلُوا تِلْكَ الْقُوَّةَ عَلَى غَيْرِ وَجْهِهَا ، وَفِي غَيْرِ مَا خُلِقَتْ لَهُ ، كَالسَّمِّ تَدْفَعُهُ إِلَى
إِنْسَانٍ لِيَقْتُلَ بِهِ عَدُوَّهُ فَيَقْتُلُ بِهِ نَفْسَهُ .

الأصل :

عَاتِبَ أَخَاكَ بِالْإِحْسَانِ إِلَيْهِ ، وَأَزْدَدُ شَرَّهُ بِالْإِنْعَامِ عَلَيْهِ .

التبريح :

الأصل في هذا قولُ الله تعالى : ﴿ أَدْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾^(١) .

وروى المبرد في " الكامل " عن ابن عائشة ، عن رجل من أهل الشام ، قال : دخلتُ المدينة ، فرأيتُ رجلاً راكباً على بغلة لم أر أحسنَ وجهاً ولا ثوباً ولا سمتاً ولا دابةً منه ، فقال قلبي إليه ، فسألت عنه ، فقيل : هذا الحسنُ بنُ الحسنِ بنِ عليٍّ ، فامتلاً قلبي له بفضاً ، وحسدتُ عليه أن يكون له ابن مثله ، فصرتُ إليه وقلتُ له : أنت ابن أبي طالب ؟ فقال : أنا ابن ابنه ، قلت : فبك وبأبيك أفلما انقضى كلامي قال : أحسبك غريباً ؟ قلت : أجل ، قال : فَمِلْ بنا ، فإن احتججتُ إلى منزلٍ أنزلناك ، أو إلى مالٍ وأسَيْنَاك ، أو إلى حاجةٍ عاونَاك .

فانصرفْتُ عنه وما على الأرض أحدٌ أحبَّ إلىَّ منه^(٢) .

وقال محمود الوراق :

إني شكرتُ لظلمي ظلمي وغفرتُ ذاكَ له على علمٍ
ورأيتُهُ أهدى إليَّ يداً لما أبانَ بجهله حلي
رجعتُ إساءتهُ عليه وإحداً ساني فمآدٍ مضاعفَ الجرمِ

وَعَدَوْتُ ذَا أَجْرٍ وَمُحَمَّدَةً وَغَدَا بِكَسْبِ الظُّلْمِ وَالْإِنِّمِ
فَكَأَنَّمَا الْإِحْسَانُ كَانَ لَهُ وَأَنَا الْمُسِيءُ إِلَيْهِ فِي الْحُكْمِ
مَا زَالَ يَظْلِمُنِي وَأَرْحَمُهُ حَتَّى بَكَيْتُ لَهُ مِنَ الظُّلْمِ

قال المبرد : أخذ هذا المعنى من قول رجل من قريش قال له رجل منهم : إِنِّي مَرَرْتُ
بِأَلِ فُلَانٍ وَهُمْ يَشْتُمُونَكَ شَتْمًا رَحِمَتْكَ مِنْهُ ؛ قال : أَفَسَمِعْتَنِي أَقُولُ إِلَّا خَيْرًا ! قال : لا ،
قال : إِيَّاهُمْ فَارْحَمِ^(١) .

وقال رجل لأبي بكر : لَأَشْتُمَنَّكَ شَتْمًا يَدْخُلُ مَعَكَ قَبْرُكَ ، فقال : مَعَكَ وَاللَّهِ
يَدْخُلُ ، لَا مَعِيَ^(٢) .

الأصل :

مَنْ وَضَعَ نَفْسَهُ مَوَاضِعَ التَّهْمَةِ فَلَا يُلُومَنَّ مَنْ أَسَاءَ بِهِ الظَّنَّ .

الشرح :

رأى بعضُ الصحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم واقفاً في دربٍ من دروب المدينة ومعه امرأةٌ فسلم عليه ، فردّ عليه ، فلما جاوزَه ناداه فقال : هذه زوجتي فلانة ، قال : يا رسول الله ، أوفيك يُظَنّ ! فقال : « إنَّ الشيطانَ يجري من ابن آدم مجرى الدم » .

وجاء في الحديث المرفوع : « دَعْ مَا يَرِيْبُكَ إِلَى مَا لَا يَرِيْبُكَ » .

وقال أيضاً : « لَا يَكُلُ إِيمَانُ عَبْدٍ حَتَّى يَتْرُكَ مَا لَا بَأْسَ بِهِ » .

وقد أخذ هذا المعنى شاعرٌ فقال :

وزعمتَ أنك لا تلوط فقل لنا هذا المقرّ طقُّ واقفاً ما يصنع !
شهدتَ ملاحظته عليك بريّة وعلى المريبِ شواهدٌ لا تدفعُ

الأفضل :

مَنْ مَلَّكَ اسْتَأْثَرَ .

التهنئ :

المعنى أن الأغلب في كلِّ ملك يستأثر على الرعية بالمال والعزَّ والجاه .

ونحو هذا المعنى قولهم : من غلب سَلَب ، ومن عزَّ بَزَّ .

ونحوه قول أبي الطيّب :

والظلمُ من شيمِ النفوسِ فإنَّ تجِدَ ذا عِفَّةٍ فَلِعِلَّةٍ لا يَظلمُ^(١)

الأضل :

مَنْ اسْتَبَدَّ بِرَأْيِهِ هَلَكَ ، وَمَنْ شَاوَرَ الرِّجَالَ شَارَكَهَا فِي عُقُولِهَا .

البنخ :

قد تقدّم لنا قولٌ كافٍ في المشورة مدحا وذما .

وكان عبدُ الملك بن صالح الهاشمي يذمّها ويقول : ما استشرتُ واحدا قطّ إلّا تكبر عليّ وتصاغرتُ له ، ودخلته العزّ ودخلتني الدّلة ، فإياك والمشورة وإن ضاقت عليك المذاهبُ ، واشتبهت عليك المسائل ، وأذاك الاستبدادُ إلى الخطأ الفادح .
وكان عبدُ الله بن طاهر يذهب إلى هذا المذهب ويقول : ماحك جلدك مثل ظفرك ؛ ولأنّ أخطيء مع الاستبداد ألف خطأ أحبُّ إليّ من أن أستشير وأرى بعين النقص والحاجة .

وكان يقال : الاستشارة إذاعة السرّ ، ومخاطرة بالأمر الذي ترومه بالمشاورة، فربّ مستشارٍ أذاع عنك ما كان فيه فساد تدبيرك .

وأما المادحون للمشورة فكثير جدًّا . وقالوا : خاطر من استبدّ برأيه .

وقالوا : المشورة راحة لك ، وتعبٌ على غيرك .

ووقالوا : من أكثر من المشورة لم يدم عند الصواب مادحا ، وعند الخطأ عاذرا .

وقالوا : المستشير على طَرَفِ النَّجَاح ، والاستشارة مِنْ عَزْمِ الْأُمُور .

وقالوا : الْمَشُورَةُ لِقَاحُ الْعُقُول ، ورائد الصواب .

ومن أَلْفَاظِهِمُ الْبَدِيعَةُ : ثَمَرَةُ رَأْيِ الْمُشِيرِ أَحْلَى مِنَ الْأَرْيِ الْمَشُورِ^(١) .

وقال بَشَّار :

إِذَا بَلَغَ الرَّأْيُ النَّصِيحَةَ فَاسْتَعِنْ بِعَزْمٍ نَصِيحٍ أَوْ مَشُورَةٍ حَازِمٍ^(٢)

وَلَا تَجْعَلِ الشُّورَى عَلَيْكَ غَضَاضَةً فَإِنَّ الْخَوَافِي عُدَّةٌ لِلْقَوَادِمِ

(١) الْأَرْيُ : الْعَمَلُ ، وَالْمَشُورُ : الْمُسْتَخْرَجُ . شَرَتْ الْعَمَلُ : اسْتَخْرَجَتْهُ .

(٢) شَرْحُ مَخْزَارِ بَشَّار ٣١٢

الأصل :

مَنْ كَتَمَ سِرَّهُ كَانَتْ الْخَيْرَةُ فِي يَدِهِ .

الشرح :

قد تقدم القول في السرِّ والأمر بكتمانها ؛ ونذكرها هنا أشياء أخرى .

من أمثالهم : مَقْتَلُ الرَّجُلِ بَيْنَ لَحْيَيْهِ .

دنا رجلٌ من آخر فسارّه ، فقال : إن من حق السرِّ التدانى .

كان مالكُ بنُ مِسمعٍ إذا سارّه إنسانٌ قال له : أظهره ، فلو كان فيه خيرٌ لما كان مكتوماً .

حكيمٌ يوصى ابنه : يا بُنَيَّ كنْ جَوَاداً بالمسال في موضع الحق ، ضنيناً بالأسرار عن جميع الخلق ، فإنَّ أحمدَ جُود المرء الإِنْفَاق في وجه البرّ .

ومن كلامهم : سِرُّكَ من دَمِكَ ، فإذا تكلّمت به فقد أرقّته .

وقال الشاعر :

فَلَا تُفْشِ سِرَّكَ إِلَّا إِلَيْكَ فَإِنَّ لِكُلِّ نَصِيحٍ نَصِيحاً

أَلَمْ تَرَ أَنَّ غُشَاةَ الرِّجَالِ لَا يَتْرُكُونَ أَدِيمًا صَحِيحًا

وقال عمرُ بنُ عبد العزيز : القلوب أوعى الأسرار والشّفاء أقفأها ، والألسن مفاتيحها

فليحفظ كلُّ امرئٍ مفتاحَ سِرِّه .

وقال بعض الحكماء : مَنْ أَفْشَى سِرَّهُ كَثُرَ عَلَيْهِ الْمُتَأَمِرُونَ .
أَسَرَ رجل إلى صديق^(١) سرّاً ثم قال له : أفهمت ؟ قال له : بل جهلتُ ، قال :
أحفظت ؟ قال : بل نسيت .

وقيل لرجل : كيف كتمانك السر ؟ قال : أجمعد المخبر ، وأحلف للمستخير .
أنشد الأصمعيّ قولَ الشاعر :

إِذَا جَاوَزَ الْإِثْنَيْنِ سِرّاً فَإِنَّهُ يُبَيِّتُ وَتَكْثِيرُ الْوُشَاةِ قَمِينَ^(٢)
فقال : والله ما أراد بالاثنين إلا الشفتين .

(٢) قمين : خليق .

(١) : « صديقه » .

الأُضْلُ :

الفقرُ الموتُ الأَكْبَرُ .

السُّنْجُ :

في الحديث المرفوع : « أشقى الأشقياء مَنْ جُمِعَ عليه فقرُ الدنيا وعذاب الآخرة » .
وأتى بُزْرُجُجِهَر فقيرٌ جاهل ، فقال : بئسما اجتمع على هذا البائس : فقر ينقص دنياه
وجهلٌ يفسد آخرته .

شاعر :

خُلِقَ المالُ واليسارُ لقَوْمٍ وأراني خُلِقْتُ للإِملاقِ
أنا فيما أرى بقيَّةُ قومٍ خُلِقُوا بعد قِسْمةِ الأرزاقِ

أخذَ السيَّواسيُّ هذا المعنى فقال في قصيدته الطويلة المعروفة بالساسانية :

ليتَ شعري لَمَّا بدا يقسمُ الأرُّ زاق في أى مطبق كنت^(١)

قرئ على أحد جانبي دينار :

قُرِنتُ بالنُّججِ وبى كلُّ ما يرادُ من ممتنعٍ يُوجَدُ

وعلى الجانب الآخر :

وكلٌّ من كنتُ له آلفاً فالإنسُ والجنُّ له أَعْبُدُ

وقال أبو الدرداء : مَنْ حَفِظَ مَالَهُ فَقَدْ حَفِظَ الْأَكْثَرَ مِنْ دِينِهِ وَعِرْضِهِ .

بعضهم :

وإذا رأيتَ صعوبةً في مطلبٍ فاحملِ صعوبةً على الدينارِ
تردده كالظَّهْر الذَّلُولِ فإنه حجرٌ يلبِّن قوَّةَ الأحجارِ
ومن دعاء السَّلفِ : اللهمَّ إني أعوذ بك من ذُلِّ الفقرِ وبطَرِ الغنى .

الأضل :

مَنْ قَضَى حَقَّ مَنْ لَا يَقْضِي حَقَّهُ فَقَدْ عَبْدَهُ .

الشَّرْح :

عَبْدَهُ بالتشديد ، أى اتخذهُ عَبْدًا ، يقال عَبْدُهُ واستَعْبَدَهُ بمعنى واحد ؛ والمعنى بهذا الكلام مَدْحُ مَنْ لَا يَقْضِي حَقَّهُ ، أى من فعل ذلك بإنسان فقد استعبد ذلك الإنسان لأنه لم يفعل معه ذلك مكافأةً له عن حقّ قضاؤه إياه ، بل فعل ذلك إنعاما مبتدأ ، فقد استعبدَهُ بذلك ^(١) .

وقال الشاعر فى نقيض هذه الحال يخاطب صاحباً له :

كُنْ كَأَنْ لَمْ تَلَاقِنِي قَطُّ فِي النَّاسِ وَلَا تَجْعَلَنِي ذِكْرًا لِي شَوْقًا
وَتَيَقِّنْ بِأَنِّي غَيْرُ رَأْيٍ لَكَ حَقًّا حَتَّى تَرَى لِي حَقًّا
وَبَأَنِّي مَفُوقٌ أَلْفَ سَهْمٍ لَكَ إِنْ فُوتَتْ يَمِينُكَ فُوقًا

الأصل :

لا طاعةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ .

الشرح :

هذه الكلمة قد رويت مرفوعة ، وقد جاء في كلام أبي بكر : أطيعوني ما أطيعتُ الله ؛ فإذا عصيته فلا طاعة لي عليكم .

وقال معاوية لشداد بن أوس : قم فاذا كر علياً فانتقصه^(١) ؛ فقام شداد فقال : الحمد لله الذي افترض طاعته على عباده ، وجعل رضاه عند أهل التقوى أثرٌ من رضا غيره ، على ذلك مضى أولهم ، وعليه مضى آخرهم . أيها الناس ، إن الآخرة وعدٌ صادق يحكم فيها ملك قاهر وإن الدنيا أكل لحاضر ، يأكل منها البرّ والفاجر ، وإن السامع المطيع لله لا حجة عليه وإن السامع العاصي لله لا حجة له ، وإنه لا طاعةَ لمخلوق في معصية الخالق ، وإذا أراد الله بالناس خيراً استعمل عليهم صلحاءهم ، وقضى بينهم فقهاؤهم^(٢) ، وجعل المال في ستمحائهم ، وإذا أراد بالعباد شراً عمل عليهم سفهاءهم ، وقضى بينهم جهالاؤهم ، وجعل المال عند بخلائهم . وإن من إصلاح الولاة أن تصلح قرياءها . ثم التفت إلى معاوية فقال : نصحك يا معاوية من أسخطك بالحق ، وغشك من أرضاك بالباطل ! فقطع معاوية عليه كلامه ، وأمره بإزاله ، ثم لطفه وأمره له بمال ، فلما قبضه قال : أأست من السّمحاء الذين ذكرت ؟ فقال : إن كان لك مالٌ غيرُ مال المسلمين أصبته حلالا ، وأنفقتَه إفضالا فنعيم ، وإن كان مالُ المسلمين احتجبتَه دونهم أصبته اقترافا ، وأنفقتَه إسرافا ، فإن الله يقول : ﴿ إِنَّ الْمُبْدِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ ﴾^(٣) .

(١) في د « وتقصه » وهو مستقيم أيضا . (٢) في د « علماؤهم » .

(٣) سورة الإسراء ٢٧

الأصل :

لا يُعَابُ المرءُ بِتَأْخِيرِ حَقِّهِ ، إِنَّمَا يُعَابُ مَنْ أَخَذَ مَا لَيْسَ لَهُ .

الشرح :

لعل هذه الكلمة قالها في جواب سائلٍ سأل : لِمَ أَخَرْتَ المطالبةَ بِحَقِّكَ من الإمامة ؟ ولا بدَّ من إضمار شيء في الكلام على قولنا وقول الإمامية ، لأننا نحن نقول : الأمرُ حَقُّهُ بالأفضلية ، وهم يقولون : إنه حَقُّهُ بالنص ، وعلى كِلَا التقديرين فلا بدَّ من إضمار شيء في الكلام ، لأنَّ لقائل أن يقول له عليه السلام : لو كان حَقُّكَ من غير أن يكون للمكلفين فيه نصيبٌ لجاز ذلك أن يؤخَّرَ كالدَّين الذي يستحقُّ على زيد ، يجوز لك أن تؤخِّره لأنَّه خالصٌ لك وحدك ؛ فأما إذا كان للمكلفين فيه حاجةٌ ماسةٌ لم يكن حَقُّكَ وحدك ؛ لأنَّ مصالح المكلفين منوطَةٌ بِإِمَامَتِكَ دون إمامةٍ غيرِكَ ، فكيف يجوز لك تأخيرُ ما فيه مصلحةُ المكلفين ؟ فإذا ن لا بدَّ من إضمار شيء في الكلام . وتقديره : لا يُعَابُ المرءُ بِتَأْخِيرِ حَقِّهِ إذا كان هناك مانعٌ عن طلبه ، ويستقيم المعنى حينئذٍ على المذهبين جميعاً ، لأنَّه إذا كان هناك مانعٌ جاز تقديم غيره عليه ، وجاز له أن يؤخَّرَ طلبَ حَقِّهِ خوفَ الفتنة ، والكلام في هذا الموضع مُستقصى في تصانيفنا في علم الكلام .

الْأَمَل :

الْإِعْجَابُ يَمْنَعُ مِنَ الْإِزْدِيَادِ .

الشَّيْخُ :

قد تقدّم لنا قولٌ مُقْنِعٌ في المُعْجَبِ ؛ وإِنَّمَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « يَمْنَعُ مِنَ الْإِزْدِيَادِ »
لأنَّ المُعْجَبَ بِنَفْسِهِ ظَانٌّ أَنَّهُ قد بَلَغَ القَرَضَ ، وإِنَّمَا يَطْلُبُ الزِّيَادَةَ مَنْ يَسْتَشِيرُ التَّقْصِيرَ
لَا مَنْ يَتَخَيَّلُ الكَمَالَ ؛ وَحَقِيقَةُ العَجَبِ ظَنُّ الإنسانِ بِنَفْسِهِ اسْتِحْقَاقَ مَنْزِلَةٍ هُوَ غَيْرُ
مُسْتَحِقِّهَا ؛ وَلِهَذَا قَالَ بَعْضُهُمْ لِرَجُلٍ رَأَاهُ مُعْجَبًا بِنَفْسِهِ : بِسَرَّتَنِي أَنْ أَكُونَ عِنْدَ النَّاسِ
مِثْلَكَ فِي نَفْسِكَ ، وَأَنْ أَكُونَ عِنْدَ نَفْسِي مِثْلَكَ عِنْدَ النَّاسِ ، فَتَمَنَّى حَقِيقَةَ مَا يَقْدَرُهُ ذَلِكَ
الرَّجُلُ ، ثُمَّ تَمَنَّى أَنْ يَكُونَ عَارِفًا بِعُيُوبِ نَفْسِهِ ، كَمَا يَعْرِفُ النَّاسُ عُيُوبَ ذَلِكَ الرَّجُلِ
المُعْجَبِ بِنَفْسِهِ .

وَقِيلَ لِلْحَسَنِ : مَنْ شَرُّ النَّاسِ ؟ قَالَ : مَنْ يَرَى أَنَّهُ خَيْرُهُمْ .

وَقَالَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ : الْكَاذِبُ فِي نَهَايَةِ البُعْدِ مِنَ الْفَضْلِ ؛ وَالْمُرَائِي أَسْوَأُ حَالًا مِنَ
الْكَاذِبِ ، لِأَنَّهُ يَكْذِبُ فَعَلًا ، وَذَاكَ يَكْذِبُ قَوْلًا ، وَالْفِعْلُ آكَدُ مِنَ الْقَوْلِ ؛
فَأَمَّا الْمُعْجَبُ بِنَفْسِهِ فَأَسْوَأُ حَالًا مِنْهُمَا ، لِأَنَّهُمَا يَرَيَانِ نَقْصَ أَنْفُسِهِمَا ، وَيُرِيدَانِ إِخْفَاءَهُ
وَالْمُعْجَبُ بِنَفْسِهِ قد سَمِيَ عَنْ عُيُوبِ نَفْسِهِ فَيَرَاهَا مُحَاسِنًا وَيُبْدِيهَا .

وَقَالَ هَذَا الْحَكِيمُ أَيْضًا : ثُمَّ إِنَّ الْمُرَائِيَّ وَالْكَاذِبَ قَدْ يُنْتَفَعُ بِهِمَا ، كَمَا لَاخَافَ

رُكَّابُهُ الْغَرَقَ مِنْ مَكَانٍ خَوْفٍ مِنَ الْبَحْرِ ، فَبَشَّرَهُمْ بِتَجَاوُزِهِ قَبْلَ أَنْ يَتَجَاوَزَهُ
لثَلَاثًا يَضْطَرُّوْنَ فَيَتَعَجَّلُ غَرَقَهُمْ .

وقَدْ يُحَمَّدُ رِيَاءَ الرَّئِيسِ إِذَا قَصَدَ أَنْ يُقْتَدَى بِهِ فِي فِعْلِ الْخَيْرِ ، وَالْمُعْجَبُ لَا حَظَّ لَهُ فِي
سَبَبٍ مِنْ أَسْبَابِ الْمَحَمْدَةِ بِحَالٍ .

وَأَيْضًا فَلَا تَنْكَ إِذَا وَعَظْتَ الْكَاذِبَ وَالرَّائِيَ فَنَفْسُهُمَا تَصَدِّقُكَ وَتَتْلِبُهُمَا لِمَعْرِقَتِهِمَا
بِنَفْسِهِمَا ، وَالْمُعْجَبُ فَلِجَهْلِهِ بِنَفْسِهِ يَظُنُّكَ فِي وَعَظِهِ لَاغِيًا ، فَلَا يَنْتَفِعُ بِمَقَالِكَ ، وَإِلَى هَذَا
الْمَعْنَى أَشَارَ سُبْحَانَهُ بِقَوْلِهِ : ﴿ أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا ﴾ ^(١) ، ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَهُ :
﴿ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرَاتٍ ﴾ ^(٢) تَنْبِيْهَا عَلَى أَنَّهُمْ لَا يَعْقِلُونَ لِإِعْجَابِهِمْ .

وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : ثَلَاثٌ مُهْلِكَاتٌ : شَحُّ مُطَاعٍ ، وَهَوًى مُتَّبَعٌ ، وَإِعْجَابُ
الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ .

وَفِي الْمَثَلِ : إِنَّ إِبْلِيسَ قَالَ : إِذَا ظَفَرْتُ مِنْ ابْنِ آدَمَ بِثَلَاثٍ لَمْ أَطَالِبْهُ بِغَيْرِهَا : إِذَا
إِذَا أُعْجِبَ بِنَفْسِهِ ، وَاسْتَكْبَرَ عَمَلَهُ ، وَنَسَى ذُنُوبَهُ .

وَقَالَتِ الْحِكْمَاءُ : كَمَا أَنَّ الْمُعْجَبَ بِفَرَسِهِ لَا يَرُومُ أَنْ يَسْتَبْدِلَ بِهِ غَيْرَهُ ، كَذَلِكَ
الْمُعْجَبُ بِنَفْسِهِ لَا يُرِيدُ بِحَالِهِ بَدَلًا وَإِنْ كَانَتْ رَدِئَةً .

وَأَصْلُ الْإِعْجَابِ مِنْ حُبِّ الْإِنْسَانِ لِنَفْسِهِ ، وَقَدْ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « حُبُّكَ الشَّيْءَ
يُعِمِّي وَيُصِمِّي » ، وَمَنْ عَمِيَ وَصَمَّ تَعَذَّرَ عَلَيْهِ رُؤْيَا عِيُوبِهِ وَسَمَاعُهَا ، فَلِذَلِكَ وَجَبَ عَلَى
الْإِنْسَانِ أَنْ يَجْمَلَ عَلَى نَفْسِهِ عِيُونًا تُعَرِّفُهُ عِيُوبَهُ ، نَحْوَ مَا قَالَ عُمَرُ : أَحَبُّ النَّاسِ إِلَى أَمْرُو
أَهْدَى إِلَى عِيُوبِي .

وَيَجِبُ عَلَى الْإِنْسَانِ إِذَا رَأَى مِنْ غَيْرِهِ سَيِّئَةً أَنْ يَرْجِعَ إِلَى نَفْسِهِ ، فَإِنْ رَأَى ذَلِكَ

موجوداً فيها نَزَعَهَا ولم يَفْعَلْ عنها ، فإ أحسنَ ما قال المتنبي :

ومن جهلتَ نفسه قَدَرَهُ رأى غيرُهُ منه ما لا يرى^(١)

وأما التَّيَّة وماهيتُهُ فهو قريب من العُجْب ، لكنَّ المُعْجَب يصدِّق نفسه ونَها فيما يظنُّ بها ، والتَّيَّة يصدِّقها قطعاً ، كأنَّه متحيِّر في تيه . ويُمكن أن يفرق بينهما بأمرٍ آخر ، ويقول : إنَّ المُعْجَب قد يُعْجَب بنفسه ولا يؤذِي أحداً بذلك الإعجاب ، والتَّيَّة يَضُمُّ إلى الإعجاب الغَضَّ من الناس والترفع عليهم ، فيستلزم ذلك الأذى لهم ، فكلُّ تائهٍ مُعْجَب ، وليس كلُّ مُعْجَب تائهاً .

(١٧٠)

الأضل :

الأمرُ قَرِيبٌ ، وَالْأَصْطِحَابُ قَلِيلٌ .

الْبُزْخُ :

هذه الكلمة تُذكرُ بالموتِ وسرعةِ زوالِ الدُّنيا ؛ وقال أبو العلاء :

نَفْسِي وَجِسْمِي لَمَّا اسْتَجَمَعَا صَنَعَا	شَرًّا إِلَى فَجَلٍّ الْوَاحِدُ الصَّمَدُ
فَالْجِسْمُ يَعْذِلُ فِيهِ النَّفْسَ مَجْتَهِدًا	وَتِلْكَ تَزْعُمُ أَنَّ الظَّالِمَ الْجَسَدُ
إِذَا هُمَا بَعْدَ طُولِ الصُّحْبَةِ افْتَرَقَا	فَإِنَّ ذَاكَ لِأَحْدَاثِ الزَّمَانِ يَدُ
وَأَصْبَحَ الْجَوْهَرُ الْحَسَّاسُ فِي مَحْنٍ	مَوْصُولَةٍ وَأَسْتَرَحَ الْآخِرَ الْجَمَدُ

الأضل :

قَدْ أَضَاءَ الْعُشْبُجُ لِذِي عَيْنَيْنِ .

الشرح :

هذا الكلامُ جارٍ مجرَى المَثَلِ ، ومثله .

* والشمسُ لا تَخْفَى عن الأَبْصَارِ *

ومثله :

* إِنَّ الْغَزَالَ لَا تَخْفَى عَنِ الْبَصَرِ *

وقال ابن هاني يمدح المعتز :

فَأَسْتَيْقِظُوا مِنْ رَقْدَةٍ وَتَنَبَّهُوا مَا بِالصَّبَاحِ عَنِ الْعُيُونِ خَفَاءُ ^(١)

لَيْسَتْ سَمَاءُ اللَّهِ مَاتَرَوْوْنَهَا لَكِنْ أَرْضًا تَحْتَوِيهِ سَمَاءُ

الأصل :

تَرَكَ الذَّنْبَ أَهْوَنُ مِنْ طَلَبِ التَّوْبَةِ .

الشرح :

هذا حق ، لأن ترك الذنب هو الإحجامُ عنه ، وهذا سهلٌ على من يعرف أثر الذنب على ماذا يكون ، وهو أسهلُّ من أن يُواقع الإنسانُ الذنب ، ثمَّ يطلبُ التوبة ، فقد لا يخلص داعيه إليها ، ثمَّ لو خَلَصَ فكيف له بحصوله على شروطها ، وهى أن يندم على القبيح لأنه قبيح ، لا لخوف العقاب ، ولا لرجاء الثواب ، ثمَّ لا يكفيه أن يتوبَ من الزنا وحده ، ولا من شرب الخمر وحده ، بل لا تصح توبته حتى تكون عامةً شاملةً لكلِّ القبائح فيندم على ما قال ويودَّ أنه لم يفعل ، ويعزم على أن لا يعاود معصيةً أصلاً ، وإن نقض التوبةَ عادت عليه الآثامُ القديمةُ والعقاب المستحق ولا الذى كان سَقَطَ بالتوبة على رأى كثيرٍ من أربابِ علم الكلام ؛ ولا ريب أن ترك الذنب من الأبتداء أسهلُّ من طلب توبةٍ هذه صفتها .

وهذا الكلام جارٍ^(١) مجرى المثل يضرب لمن يشرع فى أمرٍ يخاطر فيه ، ويرجو أن يتخلص منه فيما بعدُ بوجه من الوجوه .

الأفضل :

كَمْ مِنْ أَكْلَةٍ تَمْنَعُ أَكْلَاتٍ .

الينح :

أَخَذَ هَذَا الْمَعْنَى بِلَفْظِهِ الْحَرِيرِيُّ فَقَالَ فِي الْمَقَامَاتِ : « رَبُّ أَكْلَةٍ هَاضَتْ
الْأَكْلَ ، وَمَنْعَتْهُ مَا كُلَ ، وَأَخَذَهُ أَبُو الْعَلَاءِ الشَّاعِرُ فَقَالَ فِي سِنُونُرِهِ الَّذِي يَرْتِيهِ :

أَرَدْتَ أَنْ تَأْكَلَ الْفِرَاحَ وَلَا يَا كُلَّكَ الدَّهْرُ أَكْلَ مَضْطَهْدٍ^(١)
يَأْمَنُ لَذِيذَ الْفِرَاحِ أَوْقَعَهُ وَيَنْحُكَ هَلَّا قَنَعْتَ بِالْقَدْدِ
كَمْ أَكْلَةٍ خَاصَرَتْ حَشَا شَرِيرِهِ فَأَخْرَجَتْ رُوحَهُ مِنَ الْجَسَدِ

[نَوَادِرُ الْمَكْتَرِينَ مِنَ الْأَكْلِ]

وَكَانَ ابْنُ عِيَّاشٍ الْمَنْتَوْفُ يُبَازِحُ الْمَنْصُورَ أَبَا جَعْفَرٍ فَيَحْتَمِلُهُ عَلَى أَنَّهُ كَانَ جِدًّا أَكْلَهُ ؛
فَقَدَّمَ الْمَنْصُورُ لُجْلُسَاتِهِ يَوْمًا بِطَاقَةِ كَثِيرَةِ الدَّهْنِ ، فَأَكَلُوا وَجَعَلَ يَأْمُرُهُمُ بِالْأَزْدِيَادِ مِنَ
الْأَكْلِ لَطِيْبِيهَا ، فَقَالَ ابْنُ عِيَّاشٍ : قَدْ عَلِمْتُ غَرَضَكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، إِنَّمَا تُرِيدُ أَنْ تَرْمِيَهُمْ
مِنْهَا بِالْحِجَابِ - يَعْنِي الْهَيْضَةَ - فَلَا يَأْكُلُوا إِلَى عَشْرَةِ أَيَّامٍ شَيْئًا .

وَفِي الْمَثَلِ : « أَكْلَةُ أَبِي خَارِجَةٍ » ؛ وَقَالَ أَعْرَابِيٌّ وَهُوَ يَدْعُو اللَّهَ بِيَابِ الْكَعْبَةِ : اللَّهُمَّ

مَيْتَةً كَمَيْتَةِ أَبِي خَارِجَةَ ، فَسَأَلُوهُ فَقَالَ : أ كُلْ بِذِجَا وَهُوَ الْحَمْلُ ، وَشَرِبْ وَطَبَا مِنْ اللَّبَنِ وَتَرَوْنِي مِنَ النَّبِيذِ وَهُوَ كَالْحَوْضِ مِنْ جُلُودٍ يَنْبِذُ فِيهِ ، وَنَامَ فِي الشَّمْسِ فَاتَتْهُ فَالَقَى اللَّهَ تَعَالَى شَبَعَانَ رِيَّانَ دَفِينًا .

والعرب تعير بكثرة الأكل ، ونعيب بالجشع والشره والنهم ، وقد كان فيهم قومٌ موصوفون بكثرة الأكل منهم معاوية ؛ قال أبو الحسن المدائني في "كتاب الأكلة" :
كان يأكل في اليوم ^(١) أربع أكالات أخرهن عظمَاهُنَّ ، ثُمَّ يَتَمَشَّى بَعْدَهَا بِثَرِيدَةٍ عَلَيْهَا بَصْلٌ كَثِيرٌ ، وَدُهْنٌ كَثِيرٌ قَدْ شَفَلَهَا وَكَانَ أَكَلُهُ فَاحْشًا يَأْكُلُ فَيَلْطَخُ مِندِيلَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةَ قَبْلِ أَنْ يَفْرُغَ ، وَكَانَ يَأْكُلُ حَتَّى يَسْتَلْقَى وَيَقُولُ : يَا غَلَامَ ، ارْفَعْ فَلَانِي وَاللَّهِ مَا شَبِعْتُ وَلَكِنْ مَلَلْتُ .

وكان عبيدُ الله بنُ زياد يأكل في اليوم خمس أكالات أخرهن خبيثة بمَسَلٍ ، وَيُوضَعُ بَيْنَ يَدَيْهِ بَعْدَ أَنْ يَفْرُغَ الطَّعَامَ عَنَاقٌ أَوْ جَذَى فَيَأْتِي عَلَيْهِ وَحْدَهُ .

وكان سليمان بنُ عبدِ الملك المصيبة العظمى في الأكل ، دَخَلَ إِلَى الرَّافِقَةِ فَقَالَ لِصَاحِبِ طَعَامِهِ : أَطْعِمْنَا الْيَوْمَ مِنْ خِرْفَانِ الرَّافِقَةِ ، وَدَخَلَ الْحَمَّامُ فَأَطَالَ ، ثُمَّ خَرَجَ فَأَكَلَ ثَلَاثِينَ خَرْوفًا بِثَمَانِينَ رَغِيفًا ، ثُمَّ قَعَدَ عَلَى الْمَائِدَةِ فَأَكَلَ مَعَ النَّاسِ كَأَنَّهُ لَمْ يَأْكُلْ شَيْئًا .

وقال الشمردلُ وكيلُ آلِ عمرو بنِ العاص : قَدِمَ سُلَيْمَانُ الطَّائِفَ وَقَدْ عَرَفَتْهُ أُسْتِجَاعَتُهُ ، فَدَخَلَ هُوَ وَعَمْرُو بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَأَيُّوبُ ابْنُهُ إِلَى بُسْتَانٍ لِي هُنَاكَ يُعْرَفُ بِالرَّهْطِ فَقَالَ : نَاهِيكَ بِمَالِكَ هَذَا لَوْلَا جِرَارُ فِيهِ ، قُلْتُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، إِنَّمَا لَيْسَتْ بِجِرَارٍ وَلَكِنَّهَا جِرَارُ الزَّيْبِ ، فَضَحِكَ ، ثُمَّ جَاءَ حَتَّى أُلْقِيَ صَدْرُهُ عَلَى غُصْنِ شَجَرَةٍ هُنَاكَ ؛ وَقَالَ : يَا شَمْرَدَلُ أَمَا عِنْدَكَ شَيْءٌ تُطْعِمَنِي وَقَدْ كُنْتُ أُسْتَعِدِّدْتُ لَهُ ، فَقُلْتُ : بَلَى وَاللَّهِ عِنْدِي جَذَى كَانَتْ تَعْدُو عَلَيْهِ حَافِلَةٌ ، وَتَرْوُحُ عَلَيْهِ أُخْرَى ، فَقَالَ : عَجَّلْ بِهِ ، فَجِئْتُهُ

به مشوياً كأنه عُكَّة سَمْن ، فأَكَله لا يَدْعُو عليه عمر ولا أبْنه ، حتَّى إذا بَقِيَ فَخَذ قال :
يا عمر ، هَلَمْ ، قال : إني صائم . ثم قال : يا شَمْرَدل ، أما عندك شئ ؟ قلت : بلى ،
دجاجات خمس كأنهن رِثْلان النعام ؛ فقال : هاتِ ، فأَتَيْتُهُ بهنَّ ، فكان يأخذُ برجل
الدَّجاجة حتَّى يُعَرِّيَ عِظَامَهَا ، ثمَّ يُلقِيها حتَّى أَتَى عليهنَّ ، ثم قال : وَيَحْك يا شمردل !
أما عندك شئ ؟ قلت : بلى ، سَوِيق كأنه قُرْاضة الذَّهَب مَلْعُوت بَسَل وِثْن ؛ قال :
هَلَمْ ، فحَنَّتْهُ بَعْضُ تَغِيب فِيهِ الرَّأْسُ ، فأَخَذَهُ فَطَمَ به جَبْهَتَهُ حتَّى أَتَى عليه ، فلما فرغ
تَجَشَّأ كأنه صارخ في جُبٍّ ، ثم التفت إلى طَبَّاخه فقال : وَيَحْك ! أَفَرَّغْتَ من طَبِيخِكَ ؟
قال : نعم ؛ قال : وما هو ؟ قال : نَيْف وثمانون قِدرًا ، قال : فَأَتَنِي بِهَا قِدرًا قِدرًا ،
فَعَرَضْها عليه ، وكان يأكل من كلِّ قِدرٍ لَقْمَتَيْنِ أو ثَلَاثًا ، ثمَّ مَسَحَ يَدَهُ وَأَسْتَلَقَ على
قَفَاةٍ ، وَأَذِنَ للنَّاسِ ، ووَضِعَتِ الموائد ، فَمَعَدَ فأكل مع النَّاسِ كأنه لم يَطْعَم شيئاً .

قالوا : وكان الطعام الذي مات منه سُلَيْمان أَنه قال لَدَيْرِ انِّي كان صديقه قبل الخلافة :
وَيَحْك لا تَقْطَعْنِي الطَّافَكَ الَّتِي كُنْتَ تُلَطِّفُنِي بِهَا على عَهْدِ الوَلِيدِ أَخِي ؛ قال : فَأَتَيْتُهُ يَوْمًا
بِرِثْلَيْنِ كَبِيرَيْنِ أَحَدُهُما بَيْضُ مَسْلُوقٍ ، وَالْآخَرُ تَيْنٌ ؛ فقال : لَقْمْنِيه ، فكنْتُ أَقْشِرُ
الْبَيْضَةَ وَأَقْرِنُهَا بِالْتَيْنَةِ وَأَلْقِيه ، حتَّى أَتَى على الرِّثْلَيْنِ ، فأصابته تَحْمَةٌ عَظِيمَةٌ ومات .

ويُحْكِي أن عمرو بنَ مَعْدِيكَرِبَ أَكَلَ عَزْراً رَباعِيَةً وفِرْقاً من ذُرَّةٍ والفِرْقُ ثَلَاثَةُ
أَصْعٍ وقال لأَمْرَأَتِهِ : عَالِجِي لَنَا هَذَا الْكَبْشَ حتَّى أَرْجِعَ ، فجعلْتُ تُوقِدُ نَحْتَهُ وتأخذُ
عُضْوًا عُضْوًا فتأْكَلُهُ ، فاطْلَعْتُ فإذا لَيْسَ فِي الْقِدْرِ إِلَّا الْمَرْقُ ، فقامت إلى كَبْشٍ آخَرَ
فَذَبَحَتْهُ وطَبَخَتْهُ ، ثمَّ أَقْبَلَ عمرو فَنَزَدَتْ لَهُ فِي جَفْنَةِ الْعَجِينِ وَكَفَّاتِ الْقِدْرِ عَلَيْهَا ، فذَبَحَهُ
وقال : يَا أُمَّ ثَوْرٍ ، دُونَكَ الْغَدَاءُ ؛ قالت : قد أَكَلْتُ ، فأَكَلَ الْكَبْشَ كُلَّهُ ثمَّ أَضْطَجَعَ
ودعاها إلى الْفِرَاشِ فلم يَسْتَطِعِ الْفِعْلَ ، فقالت له : كَيْفَ تَسْتَطِيعُ وَيَنِي وَيَبْنُكَ كَبْشَانِ .

وقد رَوَى هذا الخبر عن بعضِ العرب ؛ وقيل : إنه أكل حَوَارَاً^(١) وأكلت امرأته حائلاً^(٢) ، فلما أراد أن يدنوَ منها وعَجَزَ قالت له : كيف تَصِلُ إلىّ وبينى وبينك بعيران .

وكان الحجاجَ عظيمَ الأكل ؛ قال مسلم بن قتيبة : كنتُ في دارِ الحجاج مع ولده وأنا غلام ، فقيل : قد جاء الأميرُ ، فدخل الحجاج فأمرَ بَنَنُورَ فَنُصِبَ ، وأمر رجلاً أن يَحْزِلَ له خبز الماء ، ودعا بَسَمَك ، فأَتَوْهُ به ، فجعل يأكل حتى أكل ثمانين جاماً من السَّمَكِ ثمانين رَغِيفاً من خبز المِلَّةِ^(٣) .

وكان هلالُ بنِ أشعرِ المازنيّ موصوفاً بكَثْرَةِ الأكل ، أَكَلَ ثلاثَ جِفَانٍ ثريد ، وأَسْتَسَقَى ، فجاءوه بِقِرْبَةِ مملوأةٍ نبيذاً فوضعوا فَمَهَا في فمه حتى شربَهَا بِأَسْرَها .

وكان هلال بن أبي بُرْدَةَ أَكولاً ، قال قصابُه : جاءني رسوله سَحْرَةً فَأَتَيْتُهُ وبين يديه كانونٌ فيه جَمْرٌ وتيسٌ ضَخَمٌ ، فقال : دونك هذا التيسُ فاذبحه فذبحْتُهُ وسلَخْتُهُ ، فقال : أخرج هذا الكانونَ إلى الرِواقِ وشرِّح اللحمَ وكُبِّه على النار ، فجعلتُ كلما استَوَى شيءٌ قَدَمْتُهُ إليه حتى لم يبق من التيسِ إلا العظام وقطعةٌ لَحْمٍ على الجَمْرِ ، فقال لي : كُلْها ، فأَكَلْتُها ، ثُمَّ شَرِبَ خمسةَ أَقْداحٍ ، وناولني قَدَحاً فشرَبْتُه فهِزَنِي ، وجاءته جاريةٌ بِبُرْمَةٍ فيها ناهضان^(٤) ودَجَاجَتانِ وأُرْغِفَةٌ ، فأَكَلَ ذلك كُلَّهُ ، ثُمَّ جاءته جاريةٌ أخرى بِقَصْعَةٍ مغطاةٍ لا أدري ما فيها ، فضَحِكْتُ إلى الجارية ، فقال : وَيْحَكَ ، لَمْ يَبْقَ في بطني موضعٌ لهذا ، فضَحِكْتُ الجاريةُ وانصرفت ، فقال لي : اَلْحَقْ بِأَهْلِكَ .

(٢) الحائل : الناقة التي لم تحمل

(٤) الناهض : فرخ العقاب

(١) الحوار : ولد الناقة

(٣) المِلَّة : الرماد : الحار .

وكان عَنبَسَةُ بْنُ زِيَادٍ أَكُولًا نَهْمًا ، فَحَدَّثَ رَجُلٌ مِنْ ثَقِيفٍ قَالَ : دَعَانِي عُبَيْدُ اللَّهِ الْأَحْمَرُ ، فَقُلْتُ لِعَنبَسَةَ : هَلْ لَكَ يَادُّبْحَةَ - وَكَانَ هَذَا لَقَبَهُ - فِي إِيْتَانِ الْأَحْمَرِ ! فَضَيَّنَا إِلَيْهِ ، فَلَمَّا رَأَاهُ عُبَيْدُ اللَّهِ رَحَّبَ بِهِ وَقَالَ لِلخَبَّازِ : ضَعْ بَيْنَ يَدَيِ هَذَا مِثْلَ مَا تَضَعُ بَيْنَ يَدَيِ أَهْلِ الْمَائِدَةِ كُلِّهِمْ ، فَجَعَلَ يَأْتِيهِ بِقِصْعَةٍ وَأَهْلُ الْمَائِدَةِ بِقِصْعَةٍ ، وَهُوَ يَأْتِي عَلَيْهَا ، ثُمَّ أَنَاهُ بِجِدْيٍ فَأَكَلَهُ كُلَّهُ ، وَنَهَضَ الْقَوْمُ فَأَكَلَ كُلٌّ كُلَّ مَا تَخَلَّفَ عَلَى الْمَائِدَةِ ، وَخَرَجْنَا فَلَقِينَا خَلْفَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْقَطَامِيَّ ؛ فَقَالَ لَهُ : يَا خَلْفَ ، أَمَا تُغَدِّينِي يَوْمًا ؟ فَقُلْتُ خَلْفَ : وَيَنَحَّكَ ! لَا تَجِدُهُ مِثْلَ الْيَوْمِ . فَقَالَ لَهُ : مَا تَشْتَهِي ؟ قَالَ : تَمْرًا وَسَمْنًا ، فَأَنْطَلِقُ بِهِ إِلَى مَنْزِلِهِ فِجَاءَ بَحْمَسٍ جِلَالٍ ^(١) تَمْرًا وَجَرَّةَ سَمْنًا ، فَأَكَلَ الْجَمِيعَ وَخَرَجَ ؛ فَمَرَّ بِرَجُلٍ بَيْنِي وَدَارِهِ وَمَعَهُ مَائَةُ رَجُلٍ ، وَقَدْ قَدَّمَ لَهُمْ سَمْنًا وَتَمْرًا ، فَدَعَا إِلَى الْأَكْلِ مَعَهُمْ ، فَأَكَلَ حَتَّى شَكَّوهُ إِلَى صَاحِبِ الدَّارِ ، ثُمَّ خَرَجَ فَمَرَّ بِرَجُلٍ بَيْنَ يَدَيْهِ زَنْبِيلٌ فِيهِ خُبْزٌ أُرْزِيَ يَابَسٌ بِسَمْسِمٍ وَهُوَ يَبِيعُهُ ، فَجَعَلَ يَسَاوِمُهُ وَيَأْكُلُ حَتَّى أَتَى عَلَى الزَّنْبِيلِ صَاحِبَ الزَّنْبِيلِ ثَمَنَ خُبْزِهِ .

وكان مَيْسِرَةُ الرَّأْسُ أَكُولًا ؛ حُكِيَ عَنْهُ عِنْدَ الْمُهَدِّيِّ مُحَمَّدِ بْنِ النَّصُورِ أَنَّهُ يَأْكُلُ كَثِيرًا ، فَاسْتَدْعَاهُ وَأَحْضَرَ فَيْلًا ، وَجَعَلَ يَرْمِي لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا رَغِيفًا حَتَّى أَكَلَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا تِسْعَةً وَتِسْعِينَ رَغِيفًا ؛ وَامْتَنَعَ الْفَيْلُ مِنْ تَمَامِ الْمَائَةِ ، وَأَكَلَ مَيْسِرَةُ تَمَامَ الْمَائَةِ وَزَادَ عَلَيْهَا .

وكان أَبُو الْحَسَنِ الْعَلَّافُ وَالِدُ أَبِي بَكْرٍ بْنِ الْعَلَّافِ الشَّاعِرِ الْحَدَّثِ أَكُولًا دَخَلَ يَوْمًا عَلَى الْوَزِيرِ أَبِي بَكْرٍ مُحَمَّدِ الْمُهَلَّبِيِّ ، فَأَمَرَ الْوَزِيرُ أَنْ يُؤَخَذَ حِمَارُهُ فَيُذْبَحَ وَيُطَبِّخَ بِمَاءٍ وَمِلْحٍ ، ثُمَّ قُدِّمَ لَهُ عَلَى مَائِدَةِ الْوَزِيرِ ، فَأَكَلَ وَهُوَ يَظُنُّهُ لَحْمٌ

(١) الجلال : جمع جلة ، وهو وعاء التمر يصنع من الخوص .

البحر ، ويستطيقه حتى أتى عليه ، فلما خرج ليركب طلب الحمار ، فقيل له :
في جوفك .

وكان أبو العالية أكلوا ، نذرت امرأة حامل إن أتت بذکر فشيء أبا العالية
خبيصا ، فولدت غلاما ، فأحضرته ، فأكل سبع حنّان خبيصا ، ثم أمسك ، وخرج ،
فقيل له : إنها كانت نذرت أن تشبعك ، فقال : والله لو علمت ما شبعني إلى الليل .

الأضل :

الناسُ أعداءُ ما جهلوا .

السنخ :

هذه الكلمة قد تقدمت وتقدم منا ذكرُ نظائرها . والعلة في أن الإنسان عدو ما يجهله أنه يخاف من تقيده ^(١) بالنقص وبعدم العلم بذلك الشيء ، خصوصاً إذا ضمه نادر أو جمع من الناس فإنه تتصاغر نفسه عنده إذا خاضوا فيما لا يعرفه ويتقص في أعين الحاضرين ، وكل شيء آذاك ونال منك فهو عدوك ^(٢) .

(١) د : « تربيته » .

(٢) أ : « فهو عدوك » .

الأفضل :

مَنْ أَسْتَقْبَلَ وَجْهَ الْآرَاءِ عَرَفَ مَوَاقِعَ الْخَطَأِ .

الشَّيْخُ :

قد قالوا في المثل : شَرَّ الرَّأْيِ الدَّيُّ .

وقال الشاعر :

وخيرُ الرَّأْيِ ما أَسْتَقْبَلْتَهُ مِنْهُ وليس بأنْ تَتَّبِعَهُ — اتِّبَاعًا

وليس المراد بهذا الأمرُ سُرْعَةُ فَضْلِ الْحَالِ لِأَوَّلِ خَاطِرٍ ، وَلِأَوَّلِ رَأْيٍ ، إِنْ ذَلِكَ

خطأً ، وَقَدْ يَمَّا قِيلَ : دَغَّ الرَّأْيُ يَغْبُ .

وقيل : كُلُّ رَأْيٍ لَمْ يَخْمَرْهُ وَيُبَيِّتْهُ ^(١) فَلَا خَيْرَ فِيهِ .

ولمَّا نَمَّا الْمُنْهَى عَنْهُ تَضْيِيعُ الْفُرْصَةِ فِي الرَّأْيِ ، ثُمَّ مُحَاوَلَةُ الْإِسْتِدْرَاكِ بِهِ أَنْ فَاتَ وَجْهُ

الرَّأْيِ ، فَذَلِكَ هُوَ الرَّأْيُ الدَّيُّ .

(١٧٦)

الأصل :

مَنْ أَحَدٌ سَنَّانَ الْغَضَبِ لِلَّهِ قَوِيٌّ عَلَى قَتْلِ أَشْدَاءِ الْبَاطِلِ .

الشرح :

هذا من باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والكلمة تتضمن استعارة تدل على الفصاحة ؛ والمعنى أن من أَرَهَفَ عَزَمَهُ على إنكار المنكر وقوى غَضَبَهُ في ذاتِ الله ولم يَخَفْ ولم يُرَاقِبْ مخلوقا ؛ أعانَه الله على إزالة المنكر ؛ وإن كان قويا صادرا من جهة عزيزة الجانب ، وعنها وَقَعَتِ السُّكْنَاةُ بأشداء الباطل .

الأصل :

إِذَا هِنْتَ أَمْرًا قَعَّ فِيهِ ، فَإِنَّ شِدَّةَ تَوَقُّيهِ أَعْظَمُ مِمَّا تَخَافُ مِنْهُ .

الشرح :

ما أحسنَ ما قال المتنبي في هذا المعنى :

وإذا لم يكن من الموت بُدٌّ فمن العجز أن تكونَ جباناً
كلٌّ ما لم يكن من الصَّعب في الأذى نفسٌ سهلٌ فيها إذا هوَ كانا

وقال آخر :

لعمرك ما المكروه إلا ارتقابه وأعظم مما حلَّ ما يُتوقعُ
وقال آخر :

صعوبةُ الرِّزءِ تُلقَى في توقُّعه مستقبلاً واقضاه الرِّزءِ أن يقا
وكان يقال : توسطِ الخوفِ تأمن .

ومن الأمثال العامية : أمّ المقتول تنام ، وأمّ المهدّد لا تنام .

وكان يقال : كلُّ أمرٍ من خير أو شرٍّ فسماعه أعظمُ من عيانه .

وقال قوم من أهل اللّة وليسوا عند أصحابنا مُصِيبِينَ : إنَّ عذاب الآخرة المتوعّد به

إذا حلَّ بمستحقّيه وجُدُّوه أهونٌ مما كانوا يسمعونَه في الدّنيا ؛ والله أعلم بحقيقة ذلك .

الأضل:

آلة الرياسة سعة الصدر .

الشُرُج :

الرئيس محتاج إلى أمور ، منها الجود ، ومنها الشجاعة ، ومنها وهو الأهم سعة الصدر ، فإنه لا تتم الرئاسة إلا بذلك :

وكان معاوية واسع الصدر كثير الاحتمال ، وبذلك بلغ ما بلغ .

[سعة الصدر وما ورد في ذلك من حكايات]

ونحن نذكر من سعة الصدر حكايتين دالتين على عظم محله في الرئاسة ، وإن كان مذموماً في باب الدين ، وما أحسن قول الحسن فيه وقد ذكر عنده عقيب ذكر أبي بكر وعمر ، فقال : كانا والله خيراً منه ، وكان أسودَ منهما .

الحكاية الأولى :

وفد أهل الكوفة على معاوية حين خطب لابنه يزيد بالمهد بعده ، وفي أهل الكوفة هاني بن عروة المرادي - وكان سيّداً في قومه - فقال يوماً في مسجد دمشق والناس حوله : المعجب لمعاوية يريد أن يقسرنا على بيعة يزيد ، وحاله حاله ، وما ذاك والله بكائن وكان

في القوم غلامٌ من قريش جالسا ، فتحمل الكلمة إلى معاوية ، فقال معاوية : أنت سمعت هاتين يقولها ؟ قال : نعم ، قال : فاخرج فأت حلفتك ، فإذا خف الناسُ عنه فقل له : أيها الشيخ ، قد وصلت كلمتك إلى معاوية ، ولست في زمن أبي بكر وعمر ولا أحب أن تتكلم بهذا الكلام فإنهم بنو أمية ، وقد عرفت جرأتهم وإقدامهم ، ولم يدعني إلى هذا القول لك إلا النصيحة والإشفاق عليك ، فانظر ما يقول ؛ فأنتي به .

فأقبل الفتى إلى مجلس هاني ، فلما خف من عنده دنا منه فقص عليه الكلام وأخرج به النصيحة له ، فقال هاني : والله يابن أخي ما بلغت نصيحتك كل ما أسمع ؛ وإن هذا الكلام لكلام معاوية أعرفه ! فقال الفتى : وما أنا ومعاوية ! والله ما يعرفني ؛ قال : فلا عليك ، إذا لقيته فقل له : يقول لك هاني : والله ما إلى ذلك من سبيل ، انهض يابن أخي راشداً !

فقام الفتى فدخل على معاوية فأعلمه ، فقال : نستعين بالله عليه .

ثم قال معاوية بعد أيام للوفد : ارفعوا حوائجكم ، وهاني فيهم ، فعرض عليه كتابه فيه ذكر حوائجه ، فقال : يا هاني ، ما أراك صنعت شيئا ، زد ؛ فقام هاني فلم يدع حاجة عرضت له إلا وذكرها ، ثم عرض عليه الكتاب فقال : أراك قصرت فيما طلبت ، زد ، فقام هاني فلم يدع حاجة لقومه ولا لأهل مصره إلا ذكرها ، ثم عرض عليه الكتاب ، فقال : ما صنعت شيئا ، زد ، فقال : يا أمير المؤمنين ، حاجة بقيت ، قال : ما هي ؟ قال : أن أتولى أخذ البيعة ليزيد ابن أمير المؤمنين بالعراق ؛ قال : افعل ، فما زلت لئلا ذلك أهلا ؛ فلما قدم هاني العراق قام بأمر البيعة ليزيد بمعونته من المغيرة بن شعبه وهو الوالي بالعراق يومئذ .

وأما الحكاية الثانية :

كان مالٌ حُل من اليمين إلى معاوية ؛ فلما مرَّ بالمدينة وثبَّ عليه الحسينُ بنُ عليٍّ عليه السلام ، فأخذه وقسمه في أهل بيته ومواليه ، وكتب إلى معاوية : من الحسين بن عليٍّ إلى معاوية بن أبي سفيان ، أما بعد ، فإنَّ عيراً مرَّت بنا من اليمين تحمل مالاً وحللاً وعنباً وطيباً إليك لتودعها خزائن دِمَشق ، وتعلُّ بها بعد النهلِ بني أبيك ، وإنِّي احتجتُ إليها فأخذتها . والسلام .

فكتب إليه معاوية : من عند عبدِ الله معاوية أمير المؤمنين إلى الحسين بن عليٍّ عليه السلام : سلامٌ عليك ، أما بعد ، فإنَّ كتابك ورد عليَّ تذكُّر أن عيراً مرَّت بك من اليمين تحمل مالاً وحللاً وعنباً وطيباً إلىَّ لأودعها خزائن دِمَشق ، وأعلَّ بها بعد النهلِ بني أبي ، وأنتك احتجت إليها فأخذتها ولم تكن جديراً بأخذها إذ نسبتهما إلىَّ ، لأنَّ الوالي أحقُّ بالمال ، ثمَّ عليه الخرج منه ، وإيَّاهُ الله لو تركت ذلك حتى صار إلىَّ لم أنجسك حظك منه ، ولكني قد ظننتُ يا بنَ أخي أنَّ في رأسك نزوةً وبودی أن يكون ذلك في زمانی فأعرف لك قدرك ، وأنجاوَزَ عن ذلك ؛ ولكني والله أنخوف أن تبغى بمن لا ينظرك فوافقَ ناقةً ، وكتب في أسفل كتابه :

يا حسينُ بنَ عليٍّ ليس ما	جئتَ بالسائح يوماً في العِلَلِ
أخذك المال ولم تؤمر به	إنَّ هذا من حسينٍ لعَجَلِ
قد أجزأها ولم نفضب لها	واحتملنا من حسينٍ ما فَعَلِ
يا حسينُ بنَ عليٍّ ذا الأملِ	لك بعدى وثبةٌ لا تُحتمَلِ
وبودی أننى شاهدُها	فأليها منك بالخلق الأَجَلِ
إننى أرهب أن تصلى بمن	عنده قد سبق السيفُ العَدَلِ

وهذه سعةٌ صدرٍ وفراصةٌ صادقة .

(١٧٩)

الأفضل :

أزجرُ لُسيءٍ بِثَوَابِ الْمُحْسِنِ .

السَّنَجُ :

قد قال ابن هاني المغربي في هذا المعنى :

لولا انبعاثُ السَّيْفِ وهو مُسلَّطٌ في قتلهم قتلهمُ النِّعْماءُ
فأنصح به أبو العتاهية في قوله :

إذا جازيتَ بالإحسان قوما زجرتَ للذَّيْبِينَ عن الذَّنُوبِ
فإِنَّكَ والتَّناوُلُ من بَعِيدٍ ويمكنك التَّناوُلُ من قريبٍ

الأفضل :

أَحْصِدِ الشَّرَّ مِنْ صَدْرٍ غَيْرِكَ ، بِقَلْعِهِ مِنْ صَدْرِكَ .

الشرح :

هذا يفسر على وجهين :

أحدهما أنه يريد : لا تُضمر لأخيك سوءاً فإنك لا تُضمر ذاك إلا بضير هو لك سوءاً ، لأن القلوب يشعر بعضها ببعض ، فإذا صفوت لواحد صفاك .
والوجه الثاني : أن يريد لا تَغِظِ الناس ولا تنهم عن منكرك إلا وأنت مُقْلِعٌ عنه ، فإن الواعظ الذي ليس بزكي لا ينجع^(١) وغلظه ، ولا يؤثر نهيه .
وقد سبق الكلام في كلا المعنيين .

الأفضل :

اللَّجَاجَةُ تَسْأَلُ الرَّأْيَ .

الشَّرْحُ :

هذا مشتق من قوله عليه السلام : « لا رأى لمن لا يُطاع » ، وذلك لأن عدم الطاعة هو اللجاجة ، وهو خائف يتركب من خلقين : أحدهما الكبير ، والآخر الجهل بعواقب الأمور وأكثر ما يمتري الولاة لما يأخذهم من العزة بالآثم .

ومن كلام بعض الحكماء : إذا اضطرت إلى مُصاحبة السلطان ، فابدأ بالفحص عن معتاد طبعه ، ومألوف خلقه ، ثم استحدث لنفسك طبعاً ففرغه في قالب إرادته ، وخلقاً تركبه مع موضع وفاقه حتى تسلم معه ، وإن رأيته يهوى فناً من فنون المحبوبات فأظهر هواك لضد ذلك الفن ، ليُبعد عنك إرهابه ، بل ويكثر سكونه إليك ، وإذا بدا لك منه فعل ذميم فإياك أن تبدأه فيه بقولٍ ما لم يستبدل فيه نصحك ، ويستدعى رأيك ؛ وإن استدعى ذاك فليكن ما تفاوضه فيه بالرفق والاستعطاف ، لا بالخشونة والاستنكاف ، فيَحْمِلْه اللجاجة المركب في طبع الولاة على ارتكابه ، فكلُّ والٍ لجوج ، وإن علم ما يتعقبه لجاحه من الضرر ، وأن اجتنابه هو الحسن .

الأضل :

الطَّمْعُ رِقٌّ مُؤَبَّدٌ .

الشَّيْخُ :

هذا المعنى مطروقٌ جدًّا ، وقد سبق لنا فيه قولٌ شافٍ .

وقال الشاعر :

تَمَغَفَ وَعِشْ حُرًّا وَلَا تَكُ طَامِعًا فَمَا قَطَعَ الْأَعْنَاقَ إِلَّا الْمَطَامِعُ

وفي المثل : أطمع من أشعب ؛ رأى سَلَالًا يصنع سَلَةً ، فقال له : أوسمها ؛ قال :

مَا لَكَ وَذَلِكَ ؛ قال : لعلَّ صاحبها يَهْدِي لِي فِيهَا شَيْئًا .

ومرَّ بِمَكْتَبٍ وَغَلَامٌ يَقْرَأُ عَلَى الْأَسَازِ : ﴿ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ ﴾ ، فقال : قم بين يَدَيَّ

حَفِظَكَ اللَّهُ وَحَفِظْ أَبَاكَ ، فقال : إِنَّمَا كُنْتُ أَقْرَأُ وَرَدَى ، فقال : أَنْكَرْتَ أَنْ تُفْلِحَ

أَوْ يُفْلِحَ أَبُوكَ !

وقيل : لم يكن أطمعُ من أشعب إلا كلبه ، رأى صورة القمر في البئر فظنَّه رغيفا ،

فالتقى نفسه في البئر يطلبه ، فمات .

الأصل :

ثَمَرَةُ التَّفْرِيطِ النَّدَامَةُ ، وَثَمَرَةُ الْحَزْمِ السَّلَامَةُ .

الشَّيْخ :

قد سبق من الكلام في الحزم والتفريط ما فيه كفاية . وكان يقال : الحزم مَلَكَةٌ يُوجِبُهَا كَثْرَةُ التَّجَارِبِ ، وَأَصْلُهُ قُوَّةُ الْعَقْلِ ، فَإِنَّ الْعَاقِلَ خَائِفٌ أَبَدًا ، وَالْأَحْمَقُ لَا يَخَافُ ، وَإِنْ خَافَ كَانَ قَلِيلَ الْخَوْفِ ، وَمَنْ خَافَ أَمْرًا تَوَقَّاهُ ، فَهَذَا هُوَ الْحَزْمُ .

وكان أبو الأسود الدؤلي من عُقَلَاءِ الرِّجَالِ وَذَوِي الْحَزْمِ وَالرَّأْيِ ، وَحَكَى أَبُو الْعَبَّاسِ الْمُبَرِّدُ قَالَ : قَالَ زِيَادُ لَأَبِي الْأَسْوَدِ - وَقَدْ أَسَنَ - لَوْلَا ضَعْفُكَ لَا سَتَعْمَلُنَاكَ عَلَى بَعْضِ أَعْمَالِنَا ، فَقَالَ : لِلصَّرَاحِ يَرِيدُنِي الْأَمِيرُ ! قَالَ : زِيَادُ : إِنَّ لِلْعَمَلِ مَثْوًى ، وَلَا أَرَاكَ إِلَّا تَضَعُفَ عَنْهُ ، فَقَالَ أَبُو الْأَسْوَدِ :

زَعَمَ الْأَمِيرُ أَبُو الْمَغِيرَةِ أَنَّنِي شَيْخٌ كَبِيرٌ قَدْ دَنَوْتُ مِنَ الْبَلَى

صَدَّقَ الْأَمِيرُ لَقَدْ كَبِرْتُ وَإِنَّمَا نَالَ الْمَكَارَمَ مِنْ يَدَبِ عَلَى الْعَصَا

يَا بَا الْمَغِيرَةِ رَبُّ أَمْرِ مُبْتَهَمٍ فَرَجَّتُهُ بِالْحَزْمِ مَنَى وَالذَّهَا

وكان يقال : مِنَ الْحَزْمِ وَالتَّوَقُّى تَرْكُ الْإِفْرَاطِ فِي التَّوَقُّى .

لَمَّا نَزَلَ بِمَعَاوِيَةَ الْمَوْتُ وَقَدِمَ عَلَيْهِ يَزِيدُ ابْنُهُ فَرَأَاهُ مَسْكَنًا لَا يَقُولُ ، بَكَى وَأَنشَدَ :

لَوْ فَاتَ شَيْءٌ يُرْسَى لَفَاتَ أَبُو حَيَّانَ لَا عَاجِزٌ وَلَا وَكِيلٌ

الْحَوْلُ الْقُلُوبِ الْأَرِيبُ وَلَا تَدْفَعُ يَوْمَ الْمُنْيَةِ الْحَيْلُ

الأصل :

مَنْ لَمْ يَنْجِهِ الصَّبْرُ ، أَهْلَكَهُ الْجَزَعُ .

الشرح :

قد تقدم لنا قول شافٍ في الصبر والجزع .

وكان يقال : ما أحسن الصبر لولا أن النفقة عليه من العمر ! أخذه شاعر فقال :

وَإِنِّي لَأُدْرِي أَنَّ فِي الصَّبْرِ رَاحَةً وَلَكِنْ إِنْفَاقٌ عَلَى الصَّبْرِ مِنْ صُمْرِي

وقال ابن أبي العلاء يستبطن بعض الرؤساء :

فَإِنْ قِيلَ لِي صَبْرًا فَلَا صَبْرَ لِلَّذِي غَدَا بِيَدِ الْآيَامِ تَقْتُلُهُ صَبْرًا

وَإِنْ قِيلَ لِي عَذْرًا فَوَاللَّهِ مَا أَرَى لِمَنْ مَلَكَ الدُّنْيَا إِذَا لَمْ يَجِدْ عَذْرًا

فإن قلت : أى فائدة في قوله عليه السلام : « مَنْ لَمْ يَنْجِهِ الصَّبْرُ أَهْلَكَهُ الْجَزَعُ » ؟ وهل

هذا إلا كقول مَنْ قَالَ : « مَنْ لَمْ يَجِدْ مَا يَأْكُلُ ضَرَّةٌ ^(١) الْجُوعِ » .

قلت : لو كانت الجهة واحدة ، لكان الكلام عبثا ، إلا أن الجهة مختلفة ، لأن معنى

كلامه عليه السلام من لم يخلصه الصبر من هموم الدنيا وغمومها هلك مع الله تعالى في

الآخرة بما يستبدله من الصبر بالجزع ؛ وذلك لأنه إذا لم يصبر فلا شك أنه يجزع ، وكل جازع

آثم ؛ والإثم مهلكة ، فلما اختلفت الجهة وكانت تارة للدياوتارة للآخرة لم يكن الكلام عبثا

بل كان مفيدا . .

الأضل :

وَأَعَجَبًا أَنْ تَكُونَ الْخِلَافَةَ بِالصَّحَابَةِ وَلَا تَكُونَ بِالصَّحَابَةِ وَالْقَرَابَةِ .

قال الرضى رحمه الله تعالى وقد روى له شعر قريب من هذا المعنى وهو .

فَإِنْ كُنْتَ بِالشُّورَى مَلَكَتْ أُمُورَهُمْ فَكَيْفَ يَهْذَا وَالْمُسِيرُونَ غَيْبًا^(١)
وَإِنْ كُنْتَ بِالْقُرْبَى حَبَجْتَ خَصِيمَهُمْ فَغَيْرُكَ أَوْلَى بِالنَّبِيِّ وَأَقْرَبُ

الشرح :

حديثه عليه السلام فى النثر والنظم اللذ كورين مع أبى بكر وعمر ، أمّا النثر فإلى عمر توجيهه لأنّ أبى بكر لما قال لعمر : امدد يدك ، قال له عمر : أنت صاحب رسول الله فى المواطن كلّها ، شدتها ورخائها ، فامدد أنت يدك ، فقال على عليه السلام : إذا احتججت لاستحقاقه الأمر بصحبته إياه فى المواطن كلّها ، فهلا سلّمت الأمر إلى من قد شركه فى ذلك ، وزاد عليه « بالقرابة » ! وأمّا النظم فوجه إلى أبى بكر ؛ لأنّ أبى بكر حاجّ الأنصار فى السقيفة ، فقال : نحن عترة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبيضته التى تفقأت عنه ، فلما بوىع احتجّ على الناس بالبيعة ، وأنها صدرت عن أهل الحلّ والعقد ، فقال على عليه السلام : أمّا احتجاجك على الأنصار بأنك من بيضة رسول الله صلى الله عليه وآله ومن قومه ، فغيرك أقرب نسباً منك إليه ، وأمّا احتجاجك بالاختيار ورضا الجماعة بك ، فقد كان قوم من جملة الصحابة غائبين لم يحضروا العقد فكيف يثبت !

واعلم أن الكلام فى هذا تتضمنه كتب أصحابنا فى الإمامة ، ولم عن هذا القول أجوبة ليس هذا موضع ذكرها .

تم الجزء الثامن عشر من شرح نهج البلاغة لابن أبى الحديد

وبليه الجزء التاسع عشر

فَهْرَسُ الْمَوْضُوعَاتِ

صفحة	
٢١-٧	ذكر بقية الخبر عن فتح مكة
٢٢	٦٥ - من كتاب له عليه السلام إلى معاوية
٢٨	٦٦ - من كتاب له عليه السلام كتبه إلى عبد الله بن العباس
	٦٧ - من كتاب له عليه السلام كتبه إلى قثم بن العباس وهو عامله
٣٠	على مكة
٣٤	٦٨ - من كتاب له عليه السلام كتبه إلى سلمان الفارسي قبل أيام خلافته
٣٩-٣٤	سلمان الفارسي وخبر إسلامه
٤٢، ٤١	٦٩ - من كتاب له عليه السلام كتبه إلى الحارث الممداني
٤٣، ٤٢	الحارث الأعور ونسبه
٥١-٤٣	نبذ من الأقوال الحكيمة
	٧٠ - من كتاب له عليه السلام إلى سهل بن حنيف وهو عامله
٥٢	على المدينة
٥٤	٧١ - من كتاب له عليه السلام إلى المنذر بن الجارود
٥٧-٥٥	ذكر المنذر وأبيه الجارود
٦٠	٧٢ - من كتاب له عليه السلام إلى عبد الله بن العباس
٦٢	٧٣ - من كتاب له عليه السلام إلى معاوية

صفحة

- ٧٤ - من حلف له عليه السلام كتبه بين ربيعة واليمن ٦٦
- ٧٥ - من كتاب له عليه السلام إلى معاوية من المدينة في أول ما بويح له بالخلاف ٦٨
- ٧٦ - من وصية له عليه السلام لعبد الله بن العباس عند استخلافه إياه على البصرة ٧٦
- ٧٧ - من وصية له عليه السلام لعبد الله بن العباس أيضا لما بعثه للاحتجاج على الخوارج ٧١
- ٧٨ - من كتاب له عليه السلام أجاب به أبا موسى الأشعري عن كتاب كتبه إليه ٧٤
- ٧٩ - من كتاب له عليه السلام لما استخلف إلى أمراء الأجناد حكمه عليه السلام ومواعظه ، ويدخل في ذلك المختار من أجوبة مسائله وكلامه القصير في سائر أغراضه ٨٢-٤١٦
- نبت مما قيل في الشيب والخضاب ١٢٣-١٢٦
- نبت مما قيل في المروءة ١٢٨-١٣٠
- نبت وحكايات مما وقع بين يدي الملوك ١٤٣-١٤٨
- في مجلس قتيبة بن مسلم الباهلي ١٥٢-١٥٤
- أقوال وحكايات حول الحمقى والمغفلين ١٥٩-١٦٧
- خباب بن الأرت ١٧١
- محمد بن جعفر والنصور ٢٠٦-٢٠٨
- محنة ابن المقفع ٢٦٩، ٢٧٠
- فصل في نسب بني مخزوم وطرف من أخبارهم ٢٨٥-٣٠٩
- نوادير المسكتين من الأكل ٣٩٧-٤٠٢
- سعة الصدر ، ما ورد في ذلك من حكايات ٤٠٧-٤٠٩